

الجزء الثاني

من

التعليق لصبيح
Check 1952

على

مشكاة المصابيح

لأفقر عباد الله إلى رحمته مولاه

محمد ادریس الکاظمی

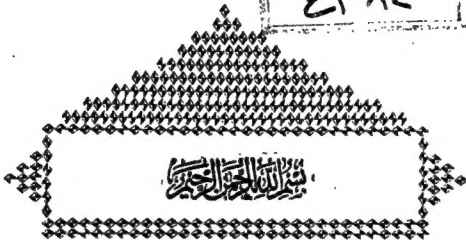
كان الله له وكان هو الله

آمين

الطبعة الاولى

بنفقة المجلس العلمي الاسلامي الشير بمجلس اشاعة العلوم
الكائن في عید آباد دکن ، حرسا الله تعالى عن الشرور والفتن آمين

طبع بمطبعة الاعتدال - بمدينة يقال لها دمشق من خير مدائن الشام



﴿باب الذكر بعد الصلاة﴾

الفصل الاول ﴿عن﴾ ابن عباس قال كنت اعرِفُ اقْتِضَاءَ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّكْبِيرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿وعن﴾ عائشة قالت كان رسولُ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا مَقْدَرًا يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿باب الذكر بعد الصلاة﴾

قال الله تعالى (فاذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) والفاء للتعقيب بلا مبهمة وقال تعالى (فاذا فرغت فانصب) الى ربك فارغب قال ابن عباس اذا فرغت من الصلاة فانصب في الدعاء واسأل الله وارغب اليه - وفي رواية عن ابن مسعود فانصب الى ربك فارغب بعد فراغك من الصلاة وانت جالس وقد قنادة والضحك ومقاتل والكلي فاذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك في الدعاء وارغب اليه في المسئلة يطك وقال تعالى (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وادبار السجود) اي الصلاة كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم التسبيح دبر كل صلاة - وقال تعالى (واستغفر لذنوبك) وسبح بحمد ربك بالمشي والابكر) وقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالاسحار هم يستغفرون) كانوا يستغفرون بعد صلاة الليل قوله كنت اعرف الخ وقال الامام النووي في هذا دليل لما قاله بعض السلف انه يستحبر رفع الصوت بالتكبير والذكر عقب المكتوبة وقيل ابن بطال وآخرون ان اصحاب المذاهب المتبوعة وغيرهم متفقون على عدم استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر وحمل الشافعي رحمه الله تعالى هذا الحديث على انه جهر وقتا يسيرا حتى يطعمهم صفة الذكر لا انهم جهروا بها دائما انتهى والله اعلم قوله لم يقعد الا مقدار ما الخ انما ذلك في صلاة بعدها راتبة واما التي لا راتبة بعدها كصلاة الصبح فلاذ روى انه صلى الله عليه وسلم كان يقعد بعد الصبح وبعد العصر الى الطلوع والغروب (ط) قوله انت السلام اي انت السلام من المعاييب والحوادث والغير والآفات ومنك السلام اي منك يرجى السلامة

يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * ثَوْبَانُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ قَبَارِكُتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَبَدِ مِنْكَ الْجَبْدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ بِصَوْتِهِ الْأَعْلَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * سَعْدُ أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ بَنِيهِ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِنَ دُبُرَ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرْذَلِ الْعُمُرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ قُرَاءَةَ الْمُهَاجِرِينَ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا قَدْ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنُورِ بِالدرجاتِ الْعُلَى وَالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا تَصَدَّقُ وَيَتَتَّقُونَ وَلَا نَتَّقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَا أَعْلَمُكُمْ شَيْئًا تَدْرِكُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ

ويستغاد واليك يرجع السلام أي السلام منك بده واليك عوده في حالتي الإيجاد والاعدام (ط) قوله اللهم اني اعوذ بك من الجبن والبخل قال الطيبي الجود اما بالنفس وهو الشجاعة ويقابله الجبن واما بالمال وهو السخاوة ويقابله البخل ولا تجتمع الشجاعة والسخاوة الا في نفس كاملة ولا ينعدم الا من متناه في النفس واعوذ بك من ارذل العمر لان المقصود من العمر التفكير في آلاء الله تعالى ونعمائه والقيام بموجب شكره وهو يفوت في ارذل العمر قوله ذهب اهل الدنور جمع دثر بفتح الدال وسكون المثناة وهو المال الكثير قوله بالدرجات العلى — الباء فيه بمعنى المصاحبة وهو اولى وواقع في هذا المقام من الميزة المضمنة لمعنى الازالة — يعني ذهب اهل الدنور بالدرجات العلى واستصحبها معهم في الدنيا والآخرة ومضوا بها — ولم يتركوا لنا شيئا منها فما حالنا يا رسول الله ولو قيل اذهب اهل الدنور الدرجات اي ازلوها لم يكن بذلك كما نص صاحب الكشف في قوله تعالى ذهب الله بنورهم على هذا المعنى (ط) قوله والنعيم المقيم فيه تعرض بالنعيم العاجل فانه على شرك الزوال

وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا
بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تَسْبِقُونَ وَتُكْبِرُونَ وَتَحْمَدُونَ دَبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً
قَالَ أَبُو صَالِحٍ فَرَجَعَ فَقَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا سَمِعَ
إِخْوَانَنَا أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا ففَعَلُوا مِثْلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَضْلُ
اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَبَسَ قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ إِلَى آخِرِهِ إِلَّا عِنْدَ مُسْلِمٍ وَفِي رِوَايَةٍ
تَسْبِحُونَ فِي دَبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَتَحْمَدُونَ عَشْرًا وَتُكْبِرُونَ عَشْرًا بِذَلِكَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ لِلْبُخَارِيِّ
وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُعَقِّبَاتٌ لَا بُخَيْبٌ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ

قوله وتسبقون من بعدكم أي تسبقون به أمثالكم الذين لا يقولون هذا الأذكار فتكون البعدي عجب
الربة (مرقاة) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال الملب في هذا
الحديث فضل الغني نصاً لا تأويلاً إذا استوت أعمال الغني والفقير فيما اقترض الله عليها فللغني حيث
فضل عمل البر من الصدقة ونحوها ما لا سبيل للفقير إليه — كذا في فتح الباري — وتعبه ابن المنير
بان الفضل المذكور خارج عن عل الخلاف إذ لا يختلفون في أن الفقير لم يبلغ فضل الصدقة وكيف
يختلفون فيه وهو لم يفعل الصدقة وإنما الخلاف إذا قابلنا مزية الفقير بثواب الصبر على مصيبة شظف العيش
ورضاه بذلك بمزية الغني بثواب الصدقات إجماعاً أكثر ثواباً — انتهى كذا في إرشاد الساري قال العبد الضعيف
عفا الله عنه إن ثواب الصدقات من ثواب الصبر على المصبات فإن ثواب الصدقات محدود — وثواب الصبر
غير محدود كما قال تعالى (إنما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب) والآيات في ذلك أكثر من أن تحصر ثم إن الصدقة
برهان وآية واضحة على صدق إيمان المصدق — والصبر ضياء فالصبر آية مبصرة بمنزلة آية النهار — والصدقة
بمنزلة آية الليل فمن فضل الغني الشاكر على الفقير الصابر الشاكر على صبره — فكأنما فضل الآية الممحوة
على الآية المبصرة — ثم إن الصبر يسير يطهر القلب ويزكيه ما لا يطهره التصديق الكبير والافتقار الكثير —
ولذا روي عن ابن عمر رضي الله عنهما لأن ادفع دعة من خشية إقداح إلى من أن تصدق بالف دينار ثم إن
ال فقر اختاره الله تعالى لاكثر انبيائه وأوليائه وأصفائه واختار الغني لاكثر أعدائه وقليل من أحبائه فاختار
ما اختاره الله تعالى للصفتين الأخيار صلوات الله وسلامه عليهم آتاه الليل وأطراف النهار . قوله معقبات أي
كلتا يأتي بعضها بقب بعض لا يخيب من الحية وهو الحرمان والحسرة قائلهن أو فاعلهن قد يقال للقائل
فاعل لأن القول فعل من الأفعال كذا قاله القاضي — أقول لا يستعمل الفعل مكان القول إلا إذا صار القول
مستمراً ثابتاً راسخاً رسوخ الفعل — (انتهى كلام الطيبي رحمه الله تعالى) ولا يبعد أن يكون قوله صلى الله
عليه وسلم معقبات لا يخيب الخ إشارة إلى أن هذه الكلمات بمنزلة الحرس والجلوزة الذين يحرسون الملوك
والأمراء كما قال تعالى (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) — والمراد بالمعقبات الملائكة
الذين يحفظونه من الجن والانس والموام في نومه ويقظته وقال تعالى (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم

دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَعْمِيدَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ قَتَلَكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامُ الْمِائَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ

حِفْظُهُ أَيِ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ يَحْفَظُونَكَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ — فبهذه الكلمات بمنزلة الحفظة من الملائكة والمقربات والله سبحانه وتعالى أعلم قوله ثلث وثلاثون تسبيحة قال ابن حجر وأعلم أن في كل من تلك الكلمات الثلاث روايات مختلفة ذكر بعضها ونذكر باقيها وورد التسبيح ثلاثا وثلاثين وخمسا وعشرين واحدى عشرة وعشرة وثلاثا ومرتة واحدة وسبعين ومائة وورد التعميد ثلاثا وثلاثين وخمسا وعشرين واحدى عشرة وعشرة ومائة وورد التهليل عشرة وخمسا وعشرين ومائة قال الحافظ الزين العراقي وكل ذلك حسن وما زاد فهو أحبال إلى الله تعالى وجمع النووي بأنه يحتمل صدور ذلك في اوقات متعددة وإن يكون على سبيل التخير أو يفتقر بإتراق الاحوال وصح أنه عليه الصلاة والسلام كان يعقد التسبيح يمينه وورد أنه قال واعتقدوه بالانامل فإنهم مسؤولات مستنطقات وجاء بسند ضعيف عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعا نعم المذكر المسبحة وعن أبي هريرة أنه كان له خيط فيه ألف عقدة فلا يتم حتى يسبح به وفي رواية كان يسبح بالنوى قال ابن حجر والروايات في التسبيح بالنوى والحصى كثيرة عن الصحابة وبعض أمهات المؤمنين بل رآها عليه الصلاة والسلام وأقر عليها قيل وعقد التسبيح بالانامل أفضل من المسبحة وقيل أن أمن الغلط فهو أولى والأفهي أولى (كذا في المرقاة) قال بعض العلماء الأعداد الواردة في الأذكار كالأذكار عقب الصلوات إذا رتب عليها ثواب مخصوص فزاد الآتي بها على العدد لا يحصل له ذلك الثواب المخصوص لاحتمال أن لتلك الأعداد حكما وخاصة تقوت بمجاوزة العدد ونظر فيه الحافظ العراقي بأنه أتى بالقدر الذي رتب الثواب على الاتيان به فحصل له ثواب فإذا زاد عليه من جنسه كيف تزيل الزيادة ذلك الثواب بعد حصوله قال الحافظ ويمكن أن يفتقر الحال فيه بالنية فإذا نوى عند الانتهاء إليه امتثال الأمر الوارد ثم أتى بالزيادة لم يضر وإن نوى الزيادة ابتداء بان يكون الثواب رتب على عشرة مثلا فذكر هو مائة فيجبه القول الماضي ومثله بعضهم بالدواء يكون فيه مثلا اوقية سكر فلو زيد فيه اوقية اخرى تخلف الانتفاع به فلو اقتصر على الاوقية في الدواء ثم استعمل من السكر بعد ذلك ما شاء لم يتخلف الانتفاع ويؤكد ذلك أن الأذكار المتخيرة إذا ورد لكل منها عدد مخصوص مع طلب الاتيان بجميعها متوالية لم تحسن الزيادة على العدد المخصوص لما في ذلك من قطع الموالاة لاحتمال أن للموالاة حكمة خاصة تقوت بغواتها والله أعلم (كذا في شرح الموطأ العلامة الررقاني قوله قتلك تسعة وتسعون بعد الأعداد المذكورة نظير قوله تعالى تلك عشرة كاملة بعد ذكر ثلثة وسبعة قال الزعزعي قائمة الفلكة في كل حساب أن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا ليحاط به من جهتين فيتأكد العلم وفي أمثال العرب العلمان خير من علم (طبي)

جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرُ وَدُبُرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوَّذَاتِ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْقَبْرِ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَبَّةٍ وَعُمُرَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَامَةً تَامَةً تَامَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * الْأَزْرَقِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا إِمَامًا لَنَا يُكْنَى أَبَا رِمَّةَ

قوله بالمعوذات كذا في سنن أبي داود والنسائي والبيهقي وفي رواية للمصاييح بالمعوذتين فعلى الأول إما أن نذهب إلى أن أقل الجمع اثنان وإما أن يدخل سورة الإخلاص والكافرين في المعوذتين إما تغليبا أو لأن في كليهما براءة من الشرك والتجاء إلى الله تعالى من التبري عنه والتموذ به منه (طبي) - قوله أربعة من - ولد اسمعيل خص بني اسمعيل شرفهم على غيرهم من العرب والعرب أفضل الأمم ولقرهم منه عليه الصلاة والسلام - قال ابن الملك إطلاق الأرقام والعق عليهم على سبيل الفرض والتقدير فلا يصلح كونه دليلا للشافعي رحمه الله تعالى على أنه يجوز ضرب الرق على العرب (ق) وقال التوريشي رحمه الله تعالى معرفة وجه التخصيص في الرقاب على الأربعة يعني لا يوجد تلقينه إلا من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم وعلينا التسليم عرفنا ذلك أو لم نعرف - ويحتمل أن يكون التخصيص إنما وقع على الأربعة لانقسام العمل الموعود عليه على أربعة أقسام ذكر الله تعالى والقعود له والاجتماع عليه وحس النفس من حين يصلي إلى أن تطلع الشمس قال الطبي وإنما نكر أربعة وأعادها ليدل على أن الثاني غير الأول ولو عرف لا تخدغو قوله تعالى غدوها شهر ورواحها شهر - وهذا الحديث قد رواه أبو يعلى أيضا وقال في الموضعين أربعة من ولد اسمعيل دية كل رجل منهم اثنا عشر ألفا فاندفع تردد ابن حجر لعدم اطلاعه حيث قال ولم يقل هنا من ولد اسمعيل فيحتمل أنه مرادو حذف من الثاني لدلالة الأول عليه ويحتمل أنه غير مراد والفرق أن أوائل النهار أحق بأن تستغرق لأن النشاط فيها أكثر ويؤيده أنصح فيه أن أحياءه بالذكركأجر حبة وعمره ولم يرد نظير ذلك فيما بعد الصرو والله اعلم (ق) قوله ثم صلى ركعتين وهذه الصلاة تسمى صلاة الاشراف وهي أول صلاة الضحى (ط) قوله كأجر حبة وعمره هذا التشبيه من باب الحاق الناقص بالأكمل ترغيبا للعامل أو شبه استيفاء اجر المصلي تاما بالنسبة إليه

قَالَ صَلَّيْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُومَانِ فِي الصَّفِّ الْمُقَدَّمِ عَنْ يَمِينِهِ وَكَانَ رَجُلٌ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى
مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلَّى نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْنَا
يَبَاضَ خَدَّيْهِ ثُمَّ انْفَتَلَ كَانْتَالِ أَبِي رَمْثَةَ يَعْنِي نَفْسَهُ فَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي أَدْرَكَ مَعَهُ
التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ فَوَتَبَ عُمَرُ فَأَخَذَ بِنِكَبَيْهِ فَهَزَّهُ ثُمَّ قَالَ اجْلِسْ
فَإِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ صَلَاتِهِمْ فَصَلَّ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ فَقَالَ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ يَا أَبْنُ الْخَطَّابِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ
زَيْتٍ قَالَ أَمِرْنَا أَنْ نُسَبِّحَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُحَمِّدَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُكَبِّرَ
أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَأَتَى رَجُلٌ فِي الْمَنَامِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقِيلَ لَهُ أَمَرَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَسْبِّحُوا فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَكَذَا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ نَعَمْ
قَالَ فَأَجْعَلُوهَا خَمْسًا وَعَشْرِينَ وَأَجْعَلُوا فِيهَا التَّهْلِيلَ خَمْسًا وَعَشْرِينَ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَفْعَلُوا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ
وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى أَعْوَادِ هَذَا النَّبْرِ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ
الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ آمَنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ وَأَهْلِهِ

بِاسْتِيفَاءِ أَجْرِ الْحَاجِّ تَامًا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ وَامَا وَصَفَ الْحُجَّ وَالْعَمْرَةَ بِالتَّامِ فَاشَارَةً إِلَى الْمُبَالَغَةِ وَأَنَّهُ اعْلَمَ (طَبِيعِي) قَوْلُهُ
كَانْتَالِ ابْنِ رَمْثَةَ أَيِ كَانْتَالِي جَرَدَ عَنْ نَفْسِهِ ابْنِ رَمْثَةَ وَوَضَعَهُ مَوْضِعَ ضَمِيرِهِ مُزِيدًا لِلْيَاسَانِ وَاسْتَحْضَارًا لِنَتِجَةِ
الْحَالَةِ فِي مَشَاهِدَةِ السَّمْعِ كَذَا قَالَ الطَّبْرِيُّ — وَلَمَّا قَالَ الرَّاوِي يَعْنِي أَيِ يَرِيدُ أَبُو رَمْثَةَ بِقَوْلِهِ ابْنِ رَمْثَةَ نَفْسَهُ
أَيِ زَانَتِهِ لِأَغْيَرِهِ (ق) قَوْلُهُ يَشْفَعُ — الشَّفْعُ ضَمُّ الشَّيْءِ إِلَى مِثْلِهِ يَعْنِي قَامَ الرَّجُلُ يَشْفَعُ الصَّلَاةَ بِصَلَاةِ
آخَرَى وَامَا فَائِدَةُ ذِكْرِ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَسْبُوقًا لِقُيُومِ اللَّعَامِ وَقَوْلُهُ أَصَابَ اللَّهُ
بِكَ مِنْ بَابِ الْقَابِ أَيِ أَصَبْتُ الرِّشْدَ فَمَا فَعَلْتُ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَتُسْدِيدِهِ وَنَظَرِهِ عَرَضْتُ النَّاقَةَ عَلَى الْحَوْضِ أَيِ
عَرَضْتُ الْحَوْضَ عَلَى النَّاقَةِ وَهُوَ بَابُ وَاسِعٍ فِي الْبَلَاغَةِ قَوْلُهُ لَنْ يَهْلِكَ بَضْمُ الْيَاءِ وَبُحُورُ فَتَحَا أَهْلُ الْكِتَابِ الْخ
بِالنِّسْبِ وَفِي نَسْخَةِ بَيْهَقِ الْبَاءِ وَرَفَعَ أَهْلُ أَيِ لَنْ يَهْلِكُكُمْ إِلَّا عَدَمُ الْفَصْلِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ — وَلَنْ اسْتَعْمَلَ فِي الْمَاضِي مَعْنَى
لِيَدُلَّ عَلَى اسْتِمْرَارِ هَلَاكِهِمْ فِي جَمْعِ الْأَزْمَةِ (ط) قَوْلُهُ فَأَتَى رَجُلًا لَمْ يَكُنْ فِي الْمَنَامِ مِنْ قَبْلِ الْإِلْهَامِ نَحْوَ مَا كَانَ
بِأَنِّي لَتَلِيمُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ وَلَمَّا قَرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ فَأَفْعَلُوا (طَبِيعِي)
قَوْلُهُ لَا الْمَوْتُ أَيِ الْمَوْتُ حَاجِزٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ دُخُولِ الْجَنَّةِ فَذَا تَحَقَّقَ وَانْقَضَى حَصَلَتِ الْجَنَّةُ وَمِنَ قَوْلِهِ سَلَّى اللَّهُ

دَوْرَاتِ حَوْلَهُ رَوَاهُ النَّبِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ غَنَمٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَتَصَرَّفَ وَيَبْنِي رَجُلَهُ مِنْ
صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اللَّهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ
يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ
وَنُحِيتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرَفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَحِرْزًا
مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَلَمْ يَحِلْ لِدَنْبٍ أَنْ يَذْرُكَهُ إِلَّا الشِّرْكَ وَكَانَ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا
إِلَّا رَجُلًا يَفْضَلُهُ يَقُولُ أَفْضَلُ مَا قَالَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ إِلَى
قَوْلِهِ إِلَّا الشِّرْكَ وَلَمْ يَذْكُرْ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
غَرِيبٌ * وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَثَّ بَعْثًا قَبْلَ نَجْدٍ
فَقَضَمُوا عَنَائِمَ كَثِيرَةً وَأَمَرُوا الرَّجْعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مَنَا لَمْ يَخْرُجْ مَا رَأَيْنَا بَعْثًا أَسْرَعَ رَجْعَةً
وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا الْبَثِّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَذْلَكُكُمْ عَلَى قَوْمٍ
أَفْضَلَ غَنِيمَةً وَأَفْضَلَ رَجْعَةً قَوْمًا شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى
طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأُولَئِكَ أَسْرَعَ رَجْعَةً وَأَفْضَلَ غَنِيمَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ وَحَمَّادُ بْنُ أَبِي حُمَيْدٍ الرَّائِي هُوَ ضَعِيفٌ فِي الْحَدِيثِ

عليه وسلم الموت قبل لقاء الله — قوله آمنه الله عبر عن عدم الخوف لا من وعدها بل أي لم يخوفه على أهل
داره — أن يصيهم مكروه وسوء كقوله تعالى مالك لا تأمننا على يوسف قال صاحب الكشف لم تخافنا عليه
ونحن نريد له الخير (طبي) قوله لم يحل لدنّب الخ فيه استعارة ما أحسن موقعها فإن الداعي إذا دعا بكلمة
التوحيد فقد أدخل نفسه حرما آمنا فلا يستقيم للدنّب أن يحل وبهتك حرمة الله فإذا خرج عن حرم التوحيد
أدركه الشرك لا عالة والمخفى لا ينبغي لدنّب أي ذنب كان أن يدرك الداعي ويحيط به من جوانبه ويستأمله
سوى الشرك كما قال تعالى (بل من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته) يعني استولت عليه وشملت جملة أحواله
حتى صار كالحائط بها لا يتجاوز عنها شيء من جوانبه وهذا إنما يصح في شأن الشرك لأن غيره إن لم يكن له سوى
تصديق قلبه وإقرار لسانه فلم يعطيه وهذا الحديث يصد ما ذهب إليه أصحابنا في قوله تعالى لا تتركه الأبصار
قال الإمام المزني إذا كان له حد ونهاية وأدركه البصر بجميع حدوده سمى إدراكا وقال الزجاج معنى هذه
الآية إدراك الشيء والاحاطة بحقيقته وإثباته اعلم (طبي) قوله قوما أي اعني أو امدح قوما وفي نسخة قوم بالرفع
أي هم قوم قوله فأولئك أسرع رجعة سمي الفراغ من الصلاة رجعة على طريق المشاكلة ويكون استعارة شبه
المسافر الذي رجع إلى أهله كما قيل رجعتا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر (ط)

﴿ باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه ﴾

الفصل الاول * عن معاوية بن الحكم قال بينا أنا أصلي مع رسول الله ﷺ إذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بأبصارهم فقلت واككل أمياه ما شاؤكم تنظرون إلي فجمعوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم فلما رأيتهم يصمتوني لكنت سكنت فلما صلى رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم فبأني هو وأبي ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني قال إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن أو كما قال رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله ﷺ إني حديث عهد بجاهليتي

﴿ باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة ﴾

قال تعالى (قد افلح المؤمنون الذين في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون) واللغو عام شامل لكل قول وفعل يناه الصلاة وقال (تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا) قاتنين وقال تعالى (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) فان كان المراد منه فعل الصدقة في حال الركوع فانه يدل على اباحة العمل اليسير في الصلاة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اخبار في اباحة العمل اليسير فيها فنها انه خلع عليه في الصلاة ومنها انه مس لحيته وانه اشار بيده ومنها حديث ابن عباس انه قام على يسار النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ بذنابه واداره الى يمنة ومنها انه كان يصلي وهو حامل امامة بنت ابي العاص بن الربيع فاذا سجد وضعها واذا رفع رأسه حملها (كذا في احكام القرآن لابي بكر الرازي) قوله فرماني اي اسرعوا في الالتفات الي وغضوا البصر في استعبرت من رمي السهم فقلت واككل امياه الشكل قد المرأة ولدها وامياه بكسر الميم والميم واقدها لي فاني هلكت قوله يضربون بأيديهم على افخاذهم فيه دليل على ان القمل القليل لا يبطل الصلاة وقوله ولكنت سكنت — لا بد من تقدير جوابها ومستند لذلك — ليستقيم المعنى فالتقدير فلما رأيتهم يصمتوني غضبت وتغيرت ولكن سكنت ولم اعمل بقتضى النصب (طبعي) قوله ما كهرني اي ما كهرني وجزرني ونهرني — وفي النهاية يقال كهره اذا زبره واستقبله بوجه عبوس قوله ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس الخ — فيه تحريم الكلام في الصلاة سواء كان حاجة او غيرها وسواء كان لمصلحة الصلاة او غيرها فان احتاج الى تنبيه سيج ان كان رجلا — وصفت ان كانت امرأة وهذا منعهنا ومذهب مالك وابي حنيفة واحمد رضي الله عنهم والجمهور من السلف والخلف وقال طائفة منهم الاوزاعي يجوز الكلام لمصلحة الصلاة لحديث ذي الدين (وسنوضحه في موضعه ان شاء الله تعالى) وهذا في كلام العامد العالم واما الناسي فلا تبطل صلاته بالكلام القليل عندنا وبه قال مالك واحمد والجمهور وقال ابو حنيفة رضى والكوفيون تبطل

وَقَدْ جَاءَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنْ مِنْ أَرْجُلًا يَأْتُونَ الْكُهَانَ قَالَ فَلَا تَأْتِيهِمْ قُلْتُ وَمِنْ أَرْجُلًا يَطِيرُونَ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يَحْدُوثُهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصُدُّهُمْ قَالَتْ قُلْتُ وَمِنْ أَرْجُلًا يَخْطُونَ قَالَ كَانَ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ قَمْرًا وَافَقَ خَطَّهُ فَذَاكَ رُؤُوسُ مُسْلِمٍ قَوْلُهُ لِكُنِّي سَكَتَ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَصَحِيحِ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ بِلَفْظَةٍ كَذَا فَوْقَ لِكُنِّي

ودلينا حديث ذي الدين انتهى كلام الامام النووي رحمه الله تعالى — قوله ان رجلا منا يأتون الكهان قال فلا تأتوهم الكهان بضم الكاف جمع كهان وهو من يدعي معرفة الضائر قال الطبري الفرق بين الكهان والعراف ان الكهان يتعاطى الاخبار عن الكواثر في المستقبل والعراف يتعاطى معرفة الشيء المبرق والضاة ونحوها — ومن الكهنة من يزعم ان جنيا يلقي اليه الاخبار ومنهم من يدعي ادراك الغيب فبهم اعطيه وامارات يستدل بها عليه — انتهى كلام الطبري قال الخطابي في حديث من اتى كهنا فصدقه بما يقول فقد برى عما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم — قال وكان في العرب كهنة يدعون انهم يعرفون كثيرة من الامور فبهم من يزعم ان له جنيا يلقي اليه الاخبار ومنهم من يدعي استدراك ذلك فبهم اعطيه ومنهم من يسمى عرافا وهو الذي يزعم معرفة الامور بمقدورات اسباب استدلال بها كعمرة من سرق الشيء الفلاني — ومعرفة من يتهم به المرأة ونحو ذلك ومنهم من يسمى المنجم كهنا — قال والحديث يشتمل على النبي عن اتيان هؤلاء كلهم والرجوع الى قولهم تصديقهم فيما يدعون هذا كلام الخطابي وهو غيبي — وانما نهى عن اتيان الكهان لانهم يتكلمون في منيات قد يصادف بعضها الاصابة يخاف الفتنة على الانسان بسبب ذلك ولانهم يلبسون على الناس كثيرا من امر الشرائع وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بالنهي عن اتيان الكهان وتصديقهم فيما يقولون — وتحريم ما يعطون من الحلوان وهو حرام باجماع المسلمين — وقد نقل الاجماع على تحريمه جماعة منهم النووي رحمه الله تعالى (كذا)

في شرح النووي قوله منا رجال يطيرون الخ قال العلماء معناه ان الطيرة شرعة تجددونه في نفوسكم ضرورة ولا عتب عليكم في ذلك فانه غير مكسب لكم فلا تكليف به ولكن لا تمتصوا بسببه من التصرف في اموركم فهو الذي تصدرون عليه وهو مكسب لكم فيقع به التكليف فنهام على الله عليه وسلم عن العمل بالطيرة والامتناع من تصرفاتهم بسببها وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة في النهي عن الطيرة وهي محمولة على العمل بها لا على ما يوجد في النفس من غير عمل على مقتضاه واقه اعلم كذا في شرح النووي — قوله ومنا رجال يخطون الخ اختلف العلماء في معناه فالصحيح ان معناه من وافق خطه فهو مباح ولكن لا طريق لنا الى العلم اليقين بالمواقة فلا يباح والمقصود انه حرام لانه لا يباح الا يقين المواقة وليس لنا يقين بها وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم فمن وافق خطه فذاك ولم يقل هو حرام بغير تعليق على المواقة لثلاث يوم متوهم ان هذا النبي يدخل فيه ذلك النبي الذي كان يخط فحافظ النبي صلى الله عليه وسلم على حرمة ذلك النبي مع بيان الحكم في حقا فالمن ان ذلك النبي لا منع في حقه وكذا لو علمت مواقته ولا علم لكم بها — كذا قال النووي رح وقال الطبري انما قال النبي صلى الله عليه وسلم فمن وافق خطه فذاك على سبيل الزجر ومعناه لا يوافق خط احد خط ذلك النبي لان خطه كان معجزة الله واقه اعلم قوله لِكُنِّي سَكَتَ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَصَحِيحِ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ بِلَفْظَةٍ كَذَا فَوْقَ لِكُنِّي كَذَا فِي الرِّوَايَةِ لَفْظَ لِكُنِّي مَسْطُورٌ

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال كنا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّبَايِ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ إِنْ فِي الصَّلَاةِ لَسَغْلًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴾

﴿ وعن معقيب بن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ يُسَوِّي التُّرَابَ حَيْثُ يَسْجُدُ قَالَ إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴾ وعن أبي هريرة قال نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

دفعاً لوهم انه ليس في الحديث المذكور والحاصل ان كثر ثابت في الاصول لكنه ساقط في المصايح (ق)

قوله ان في الصلاة سجلاً قال النووي معناه ان وظيفة المصلي الاشتغال بصلاته وتدبر ما يقوله فلا ينبغي ان يخرج على غيرها من رد السلام ونحوه وزاد في رواية ابى والى ان افة يحدث من امره ما يشاء وان الله قد احدث ان لا تكلموا في الصلاة - وزاد في رواية كلثوم الخزاعي - الا بذكر الله وما ينبغي لكم قفوموا

فه قاتين فامرنا بالسكوت وقال زيد بن ارقم ان كنا لتكلم في الصلاة على عبد النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزلت حافظوا على الصلوات الآتية فامرنا بالسكوت - فهذا ظاهر في ان تسخ الكلام في الصلاة وقع بهذه الآية فيقتضي ان التسخ وقع بالمدينة لان الآية مدنية بالانفاق - فيشكل على ذلك قول ابن مسعود ان ذلك وقع لما رجوا من عند النجاشي وكان رجوعهم من عنده الى مكة وذلك ان بعض المسلمين هاجر الى الحبشة ثم بلغهم ان الشركين اسلموا فرجوا الى مكة فوجدوا بخلاف ذلك واشتد الاذى عليهم فخرجوا اليها فكانوا في المرة الثانية اصحاب الاولى وكان ابن مسعود مع الفريقين واختلف في مراده بقوله فلما رجعنا هل اراد الرجوع الاول او الثاني فجنح القاضي ابو الطيب الطبري وآخرون الى الاول وقالوا كان تحريم الكلام بمكة وحملوا حديث زيد على انه وقومه لم يباهم التسخ وقالوا لا مانع ان يتقدم الحكم ثم تنزل الآية بوقته - وجنحوا آخرون الى الترجيح فقالوا يترجح حديث ابن مسعود بانه حكى لفظ النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف زيد بن ارقم فلم يحكمه - وقال آخرون انما اراد ابن مسعود رجوعه الثاني وقد ورد انه قدم المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم يبعث الى بدر وفي مستدرک الحاكم عن طريق ابى اسحق عن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن مسعود قال بشنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي ثمانين رجلاً فذكر الحديث بطوله وفي آخره فتسجل عبد الله بن مسعود فتشهد بدرا - وفي السير لابن اسحق - ان المسلمين بالحبشة لما بلغهم ان النبي صلى الله عليه وسلم هاجر الى المدينة رجع معهم الى مكة ثلاثة وثلاثون رجلاً فأت منهم رجلان بمكة وجس منهم سبعة وتوجه الى المدينة اربعة وعشرون رجلاً فتشهدوا بدرا - فعلى هذا كان ابن مسعود من هؤلاء فظهر ان اجتماعه بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد رجوعه كان بالمدينة والى هذا الجمع نحا الخطابي ولم يقف من تعقب كلامه على مستنده ويقوي هذا الجمع رواية كلثوم المتقدمة فانها ظاهرة في ان كلا من ابن مسعود وزيد بن ارقم حكى ان الناسخ قوله تعالى وقوموا له قاتين - كذا حقق الحافظ المصطفي رحمه الله تعالى في الفتح - والله اعلم

قوله ان كنت فاعلاً فواحدة لما في حديث ابى ذر فان الرحمة تواجهه فلا يمسح الحصى - وروى ابن ابى شبة عن ابى صالح السنان قال اذا سجدت فلا تمسح الحصى فان كل حصة تحب ان يسجد عليها فهذا لتليل

الله عليه وسلم عن النضر في الصلاة متفق عليه * وعن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإلتفات في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد متفق عليه * وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتبين أقوام عن رفيعهم أبصارهم عند الدعاء في الصلاة إلى السماء أو لتخطفن أبصارهم رواه مسلم * وعن أبي قتادة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يؤم الناس وأمامة بنت أبي العاص على عاتقه فإذا ركع وضعها وإذا رفع من السجود أعادها متفق عليه

آخر — واقه اعلم (فتح الباري) قوله عن النضر في الصلاة — قال ابن سيرين هو ان يضع يده على خصره وهو يصلي وبذلك جزم ابو داود وقوله الترمذي عن بعض اهل العلم وهذا هو المشهور من تفسيره وقيل المراد بالاختصار قراءة آية أو آيتين من آخر السورة وقيل ان يحذف العائنة وهذان القولان وان كان احدهما من الاختصار محمداً لكن رواية النضر والخصر تأباهما — ويؤيد الاول ما روى ابو داود والنسائي عن طريق سعيد بن زيد قال صليت الى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خصرتي فلما صلى قال هذا الصلب في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهي عنه واختلف في حكمة النبي عن ذلك قيل لان البليس ابط متخصراً — اخرجه ابن ابي شيبة عن حميد بن هلال موقوفاً — وقيل لان اليهود تكثر من فعله فنهى عنه كراهة للتشبه بهم اخرجه المصنف عن عائشة وزاد ابن ابي شيبة فيه في الصلاة وفي رواية لا تشبهوا باليهود وقيل لانه راحة اهل النار وقيل لانها صفة الراجز حين ينشد — واقه اعلم (فتح الباري) قوله اختلاس الخ يعني من التفت في الصلاة يمينا وشمالا ولم يحول صدره عن القبلة لم يطل صلاته — ولكن يداب الشيطان كال صلاته وان حوله طلعت واقول المعنى من التفت يمينا وشمالا ذهب عنه الخشوع المطلوب بقوله تعالى الذين هم في صلاتهم خاشعون — فاستعير لذهاب الخشوع اختلاس الشيطان تصويراً لقبح تلك الغفلة او ان الصلي حينئذ مستغرق في مناجاة ربه وانه تعالى مقبل عليه والشيطان كالراصد ينتظر فوات تلك الحالة عنه فاذا التفت المصلي اغتم الفرصة فيختلسها منه واقه اعلم (طبي طيب الله تراه) قوله او لتخطفن ابصاركم كفة او هنا للتنبيه تهديداً اي ليكون حد الامرين كما في قوله تعالى (فقاتلوهم او يسلوكم) اي يكون احد الامرين اما المقاتلة او الاسلام لا ثالث لهما وكما في قوله تعالى (لنخرجنك يا شبيب والذين آمنوا معك من قريظة او لتمودن في ملتان) اي ليكون احد الامرين اما اخراجكم واما عودكم في الكفر — والمعنى ليكون مكم الانتباه عن الرغف او خطف الابصار من الله تعالى — (طبي طيب الله تراه) قوله وامامة بنت ابي العاص على عاتقه قال الامام النووي رحمه الله تعالى هذا يدل لمنهب الشافعي رحمه الله تعالى ومن واقه انه يجوز حمل الصبي والصبية وغيرهما من الحيوان الطاهر في صلاة القرض وصلاة النفل للامام والمأموم والمنفرد وحمله اصحاب مالك رح على النافلة ومنعوا جواز ذلك في الفريضة وهذا التأويل فاسد لان قوله يؤم الناس صريح او كالمريح في انه كان في الفريضة وادعى بعض المالكية انه منسوخ وبعضهم انه خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وبعضهم انه كان لضرورة — وكل هذه الدعوي — باطلة ومردودة فاته لا دليل عليها ولا ضرورة اليها — بل الحديث صحيح

﴿ وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ثأب أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع فإن الشيطان يدخل رواه مسلم وفي رواية البخاري عن أبي هريرة قال إذا ثأب أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع ولا يقل ها فإنما ذلكم من الشيطان يضحك منه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن عفريتاً من الجن نفلت أبارحة ليقطع علي صلاتي فأمكنني الله منه فأخذته فأردت أن أربطه على سارية من سوالي المسجد حتى تنظروا إليه كلكم فذكرت

صريح في جواز ذلك وليس فيه ما يخالف قواعد الشرع لأن الآدمي طاهر وما في جوفه من النجاسة معفو عنه لكونه في معدته وثياب الأطفال وأجسادهم على الطهارة والاتصال لا تبطل الصلاة إذا قلت أو فزقت وضل النبي صلى الله عليه وسلم هذا بياناً للجواز وتليها به على هذه القوائد التي ذكرتها — وهذا يرد ما ادعاه الإمام أبو سليمان الخطابي أن هذا الفعل يشبه أن يكون كان غير محمد فحملها في الصلاة لكونها كانت تنطق به صلى الله عليه وسلم فلم يدفعا فإذا قام بقيت معه قال ولا يتوم أنه حملها ووضعها مرة بعد أخرى عمداً لأنه عمل كثير ويشغل القلب وإذا كان الخبيثة شغل فكيف لا يشغله هذا — هذا كلام الخطابي رحمه الله تعالى وهو باطل ودعوى عبدة يرد ما في صحيح مسلم فإذا قام حملها وفي رواية فإذا رفع من السجود أعادها — وفي رواية غير مسلم خرج علينا حملاً إمامة صلى — وأما قضية الخبيثة فلا تهايش القلب بلا نائمة وحمل إمامة لا نسلم أنه يشغل القلب وإن شغل فيرتب عليه ما ذكرنا من القوائد فاحتمل ذلك الشغل لهذه القوائد بخلاف الخبيثة فالصواب الذي لا مدلل عنه أن الحديث كان ليان الجواز والتتبع على هذه القوائد فهو جائز لنا وشرع مستمر للمسلمين إلى يوم الدين وأما العلم انتهى كلام الإمام النووي رحمه الله تعالى — وقال حجة الله على العالمين الشيرازي رحمه الله بن عبد الرحيم قس الله سره — انفقوا على أن العمل اليسير لا يبطل الصلاة — وفي المالكية أن حمل صبي أو ثوبا على عاتقه لم يفسد صلاته — وإن حمل شيئاً يتكلف في حمله فسدت — كذا في المسوى شرح الموطأ — وأما العلم وكذا في فتاوى قاضي خان وذكر صاحب البدائع — لو حملت امرأة صبياً فأرضعته ففسدت صلاتها لوجود العمل الكثير وأما حمل الصبي بدون الارضاع فلا يوجب الفساد ثم روى هذا الحديث وهذا لم يكره منه صلى الله عليه وسلم لعدم من يحفظه أو ليانه الشرع وكذا في زماننا لا يكره عند الحاجة ما بدونها ففكروا انتهى — قوله إذا ثأب — الثأب تفاعل من الثوباء وهو فتح الحيوان فيه لماعراه من تحط أو تمدد لكسل وامتلاء وهي جالبة للتوم التي هو من جبال الشيطان فانه به يدخل على المصلي ويخرجه عن صلاته — ولذلك جعله سبباً لدخول الشيطان وأما العلم (طبي) قوله عفريتاً أي الماني المارد من الجن نفلت أي تخلص فجأة — (ق) قوله دعوة سليمان يريداني لو ربطته لم يستجب دعوة سليمان ولا يجوز أن ترد دعوة نبي من الأنبياء فذلك تركته — قال القاضي عياض فيه دليل على أن الجن موجودون وأنه يرام بعض الناس وأما قوله تعالى (إنه يراكم هو وقيمه من حيث لا ترونهم) فمحمول على الغالب كذا ذكره الطيبي — وقال الشيخ الدهلوي المراد بدعوة سليمان (رب هب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من عبادي) ومن جملة

دَعْوَةَ أَخِي سَلِيمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فَرَدَّ اللَّهُ خَاسِمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن سهل بن سعد قال رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَابِهِ شَيْءٌ لَا فِي صَلَاتِهِ فَلَْيَسْبِحْ
 فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَمَا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَ أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ
 أَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدِّ عَلَيَّ حَتَّى إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ
 مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنْ مِمَّا أَحَدٌ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ فَرَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ وَقَالَ إِنَّمَا
 الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذَكَرِ اللَّهَ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَسْكُنْ ذَلِكَ شَأْنُكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وعن ابنِ عمرَ قَالَ قُلْتُ لِيَلَالٍ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ
 كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ يَدَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ الْإِسْنَانِيُّ

تخبر الريح والجن والشياطين وهو مخصوص لسليمان عليه السلام فتركته ليعني دعوته عليه السلام محفوظا في
 حقه وبيننا صلى الله عليه وسلم كان له القدرة على ذلك على وجه الآتم والاكمل لكن التصرف في الجن في الظاهر
 كان مخصوصا بسليمان عليه السلام فلم يظهره صلى الله عليه وسلم لاجل ذلك فافهم (لمعات) قوله فأما التصفيق للنساء
 التصفيق ضرب إحدى اليدين على الأخرى فللرأة تضرب في الصلاة ان اصابتها شيء يطحن كفها اليمنى على ظهر
 اليسرى (ط) قوله ان لا تتكلموا في الصلاة قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى فان قيل النهي عن
 الكلام في الصلاة مقصور على العامد دون الناسي لاستحالة نهى الناسي قيل له حكم النهي قد يجوز ان يتعلق على
 الناسي كهبو على العامد وانما يختلفان في المأثم واستحقاق الوعيد فاما في الاحكام التي هي فساد الصلاة وايجاب
 قضائها فلا يختلفان الا ترى ان الناسي بالاكمل والجامع في الصلاة في حكم العامد فيما يتعلق عليه من
 ايجاب القضاء وفساد الصلاة وان كانا مختلفين في حكم المأثم واستحقاق الوعيد واذا كان ذلك على ما وصفنا حكم
 النهي بالناسي كهبو بالعامد لا فرق بينهما وان اختلفا في المأثم والوعيد فقد دلت هذه الاخبار على فساد قول من
 فرق بين الناسي والعامد ويدل على ذلك ايضا قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث معاوية بن الحكم ان
 هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس فالتضي ذلك بان الصلاة لا يصلح فيها كلام الناس فلو بقي مصليا بعد
 الكلام لكان قد صلح الكلام فيها من وجه ثبت بذلك ان ما وقع فيه كلام الناس فليس بصلاة — ومن وجه
 آخر ان ضد الصلاح هو الفساد وهو يقتضي في مقابلته فاذا لم يصلح ذلك فيها فهي فاسدة اذا وقع الكلام فيها —
 ولو لم يكن كذلك لكان قد صلح الكلام فيها من غير افساد وذلك خلاف مقتضى الخبر وانه اعلم (احكام القرآن)
 قوله فرد على السلام قال ابن الملك فيه دليل على استحباب رد جواب السلام بعد الفراغ من الصلاة وكذلك لو كان
 على قضاء الحاجة وقراءة القرآن وسلم عليه احد قوله حين كانوا يسلمون عليه ظاهره انه اراد قبل نسخ الكلام

نَحْوَهُ وَعَوْضُ بِلَالٍ مُهَيَّبٌ * وَعَنْ رِفَاعَةَ ابْنِ رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَعَطِيسْتُ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى
فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَرَفَ فَقَالَ مِنَ التَّكَلُّمِ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ
أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّلَاثَةَ فَقَالَ رِفَاعَةُ أَنَا يَارَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بَضْعَةٌ وَلَقَدْ تَوَنَّى مَلَكًا أَتَاهُمْ يُصَعِّدُ بِهَا رَوَاهُ
الْإِرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ التَّائِبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ رَوَاهُ
الْإِرْمِذِيُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ وَلَابِنِ مَاجَةَ فَلْيَضْمِ يَدَهُ عَلَى فِيهِ * وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وَضْءَهُ ثُمَّ خَرَجَ حَامِدًا إِلَى
الْمَسْجِدِ فَلَا يُشِكِّنْ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْإِرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ وَالْذَّارِيُّ * وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ
اللَّهُ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ مُنْقِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَإِذَا لَفَتَ أَنْصَرَفَ عَنْهُ رَوَاهُ
أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْذَّارِيُّ * وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَا أَنَسُ أَجْعَلْ بَصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي سُنَنِ الْكَبِيرِ مِنْ طَرِيقِ الْحَسَنِ عَنْ أَنَسٍ
يَرْفَعُهُ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي إِبْرَاهِيمَ وَالْإِنْفَاتِ فِي
الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْإِنْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ فَإِنْ كَانَ لَأَبْدُ فَيُتَطَوَّعُ لَا فِي الْفَرِيضَةِ رَوَاهُ
الْإِرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلْحَظُ فِي
الصَّلَاةِ بَيْنًا وَشِمَالًا وَلَا يَلْدِي عَنْقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ رَوَاهُ الْإِرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
* وَعَنْ * عِدِّي بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَفَعَهُ قَالَ الطَّلَسُ وَالنَّعَسُ وَالْتَّائِبُ فِي

قوله فلم يتكلم أحد مسبب عن قوله من التكلم في الصلاة فإن النبي صلى الله عليه وسلم سلم سألهم سؤال مستغفروا
أنه سؤال منكرو ظنا منهم أن هذا القول غير جائز في الصلاة كان ذلك سببا لعدم الإجابة هية واجلا لا فإزال
التوم في المرة الثانية اجاب بقوله أنا قوله فلا يشككن بين أصابعه لعل النبي عن ادخال الاصابع بعضها في بعض
لما في ذلك من الإيذاء الى ملاعبة الخصومات والحوض فيها وحين ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتن
شك بين أصابعه وقال اختفوا وكانوا هكذا قوله فإن الالتفات في الصلاة هلكة بختين اي هلاك

الصَّلَاةَ وَالْحَيْضَ وَالْقَبْرَ وَالرَّعَافَ مِنَ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ
 اللَّهِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي وَلِجُودِهِ أَزِيرُ
 كَأَزِيرِ الْمَرْجَلِ يَعْنِي يَبْكِي ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَفِي
 صَدْرِهِ أَزِيرُ كَأَزِيرِ الرَّحَى مِنْ الْبُكَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى النَّسَائِيُّ الرِّوَايَةَ الْأُولَى وَأَبُو
 دَاوُدَ الثَّانِيَةَ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى
 الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْخَصَا فَإِنَّ الرَّحْمَةَ تَوَاجِهُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
 وَأَبْنُ مَاجَةَ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 غُلَامًا لَنَا يُقَالُ لَهُ أَفْلَحُ إِذَا سَجَدَ تَفَخَّ فَقَالَ يَا أَفْلَحُ تَرَبَّ وَجْهَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

وَعَنْ أَبْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاحَةٌ
 أَهْلُ النَّارِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْأَسْوَدِينَ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةِ وَالْقَرَبِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ
 وَالنَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يُصَلِّي تَطَوُّعًا وَالْبَابُ عَلَيْهِ مُقْلَقٌ فَيُحْمَتُ فَاسْتَفْتَحَتْ فَمَشَى فَفَتَحَ لِي ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُصَلَّاهُ

قوله من الشيطان قال القاضي اضاف هذه الاشياء الى الشيطان لانه يجبا ويتوصل بها الى ما ينفيه من قطع الصلاة
 والمنع من العبادة — ولانها تنقلب في غالب الامر من شره الطعام الذي هو من اعمال الشيطان وزاد التور بشي
 ومن ابتداء الشيطان الحيلولة بين العبد وبين ما تدب اليه من الحضور بين يدي الله والاستغراق في لغة المناجاة
 وانما فصل بين الثلاثة الاولى والاخيرة بقوله في الصلاة لان الثلاثة الاول بما لا يطل الصلاة بخلاف الاخيرة (ط)
 قوله ازير كازير الرجل بكسر الميم وفتح الجيم اي القدر اذا غلب قال الطيبي ازير الرجل صوت غليانه ومنه
 الاز وهو الازعاج قلت ومنه قوله تعالى تؤزمن ازا — يعني يكي قال الطيبي فيه دليل على ان البكاء لا يطل
 الصلاة — قال ابن حجر وفيه نظر لان الصوت انما سمع للجوف او الصدر لا للسان والمخطف في ابطاله انما
 هو البكاء المشتمل على الحرف (ق) قوله فان الرحمة تواجهه علة للنبي يعني لا يليق بالعالم تلقي شكر تلك
 النعمة الخطيرة بهذه النعمة المحقرة (طبي) قوله ففخ اي ففخ في الارض ليزول عنها التراب فيسجد — فقال
 يا افلح ترب اي القى وجهك بالتراب فانه اقرب الى التذلل والخضوع (طبي) قوله الاختصار اي وضع اليد
 على الخصرة في الصلاة — وقد روي ان ابليس عليه اللعنة اهبط الى الارض كذلك — راحة
 اهل النار قال القاضي اي يحب اهل النار من طول قيامهم في الموقف فيسترخون بالاختصار (طبي) قوله
 اقتلوا الاسودين في الصلاة اي ولو في الصلاة — قال ابن الملك يجوز قتلها بضربة او بضرتين لا اكثر لان
 العمل الكثير مفسد للصلاة (ق) قوله يصلي تطوعا في هذا التقييد اشارة الى ان امر التطوع اهل كما سبق في

وَذَكَرَتْ أَنَّ الْبَابَ كَانَ فِي الْقِبْلَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ
 * وَعَنْ * طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَسَا أَحَدُكُمْ فِي
 الصَّلَاةِ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُعِدِّ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مَعَ زِيَادَةِ تَقْصِصَانِ

الافتات — وفي قولها والباب كان في القبلة قطع وم من يتوم ان هذا القول يستلزم تركه استقبال القبلة —
 ولعل تلك الخطوات لم تكن متوالية لان الافعال الكثيرة اذا تفاعلت ولم يكن على ولاه فلا يطل الصلاة
 قال المظهر ويشبه ان تكون تلك المشية لم ترد على الخطوتين (طبيي) قوله فليتوضأ وليعد الصلاة الامر بالاعادة
 للوجوب اذا كان الحدث محمدا اما اذا سبقه الحدث فالامر للاستنجاب فانه افضل للخروج عن الخلاف
 وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى الرعاف والحجامة لا يتقضات الوضوء وقال الحدث في الصلاة
 يطل الصلاة — فليبه ان يتوضأ ويعد ولا يجوز له ان يني في الجديد — وقال الامام ابو حنيفة رحمه الله تعالى
 بتقضان اذا كان الدم ساللا واذا سبقه الحدث يتوضأ ويبي — لما رواه البخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها
 قالت جاءت فاطمة بنت ابي جيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة استحاضت فلا اطهر
 افادع الصلاة — قال لا انما ذلك عرق الحديث فهذا صريح في ان علة الانتقاض انما هو كونه دم عرق لا
 خروجه من السيلين خصوصها — ولما روى ابن ماجه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 اسابه قيء او رعاف او قلس او مذي فليتنصرف وليتوضأ ثم لين على صلاته وهو في ذلك لا يتكلم وفي رواية
 الدارقطني ثم لين على صلاته ما لم يتكلم — تكلموا في اسماعيل بن عياش — رواه ابن عياش مرسلًا ومستندًا
 ثم قال البيهقي المرسل هو المفوظ فاجاب عنها في الجوهر النقي بان الروايات التي جمع فيها ابن عياش بين
 الاسنادين اعني المرسل والمستند في حالة واحدة بما يعد الخطأ عليه فانه لو رفعه ما وقفه الناس ربما تطرق الوهم
 اليه فلما اذا وافق الناس على المرسل وزاد عليهم المسند فهو يشعر بتخلف وتبنت واسماعيل وثقه ابن معين وغيره
 وقال يعقوب بن سفيان ثقة عدل — وقال يزيد بن هارون ما رأيت احفظ منه انتهى — وقال ابن عبد البر ما
 بناء الراعاف على ما قد صلى ما لم يتكلم فقد ثبت ذلك عن عمر وعبي وابن عمر وروى ذلك عن ابي بكر ايضا
 ولا يخالف لهم من الصحابة الا المسور بن غزمية وحده وروى ايضا البناء الراعاف على ما قد صلى ما لم يتكلم
 عن جماعة من التابعين بالحجاز والعراق والشام ولا اعلم بينهم خلافا الا الحسن البصري فانه ذهب في ذلك
 منذهب المسور انه لا يني من استدبر القبلة في الرعاف ولا في غيره وهو احد قولي الشافعي رحمه
 الله تعالى وقال مالك من رعف في صلاته قبل ان يصلي بها ركعة ثامة فانه ينصرف فيصلي عنه للدم ويرجع
 فينتدي الإقامة والتكبير والقراءة — ومن اسابه الرعاف في وسط صلاته او بعد ان ركع منها ركعة
 بسجديتها انصرف فصل الدم وبني على ما صلى — فهذا يوضح ان مالك بن انس رحمه الله تعالى يجوز البناء في
 بعض الصور — فالخلاص ان اتفاق جمهور الصحابة والتابعين على ان للراعاف اذا رعف ان ينصرف عن
 صلاته ويتوضأ ويبي في صلاته ما لم يتكلم دليل صريح على الخارج من غير السيلين ناقض للوضوء وبه قال
 العشرة المبشرة وابن مسعود وابن عمر وزيد بن ثابت وابو موسى الاشعري وابو الدرداء وثوبان — كذا ذكر
 المعيني البناء وهو قول الزهري وعقمة والاسود وعاصم الشعبي وعروة بن الزبير والنضوي وقنادة والحكم بن

﴿ وعن عائشة أنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أحدث أحدكم في صلاته فليأخذ يافته ثم لينصرف رواه أبو داود ﴾ وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول صلى الله عليه وسلم إذا أحدث أحدكم وقد جلس في آخر صلاته قبل أن يسلم فقد جازت صلاته رواه الترمذي وقال هذا حديث إسناده ليس بالقوي وقد اضطربوا في إسناده

الفصل الثالث ﴿ عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى الصلاة فلما كبر أنصرف وأومأ إليهم أن كما كنتم ثم خرج فاعتسل ثم جاء ورأسه بقطر فصلى بهم فلما صلى قال إني كنت جنباً فغسلت أن أغتسل رواه أحمد وروى مالك عن عطاء بن يسار مرسلاً ﴾ وعن جابر قال كنت أصلي الظهر مع رسول الله صلى الله

عينة وحماد الثوري والحسن بن صالح بن حي وعبيد الله بن الحسين والأوزاعي وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه كذا ذكره ابن عبد البر — ويشهد له من الأخبار ما أخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وأبو داود والترمذي وغيرهم عن أبي البرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء فتوضأ قال مدان بن طلحة الراوي عن أبي البرداء فقلت ثوبان في مسجد دمشق قد كرت ذلك له فقال صدق وأنا صيت له وضوءه قال الترمذي هو أصح شيء في الباب — وقد تقدم ما أخرجه ابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها من حديث البناء — وفي الباب أحاديث كثيرة أكثرها ضعيفة السند لكن بعضها يحمل القوة — كما حققه العلامة ابن الهيثم في فتح القدير والحافظ العيني في البناية والمتكفل بالسطي ذلك شرعي لشرح الوقاية المحي بالسعاية — والله اعلم — كذا في التعليل للمجد — على مؤطا الامام محمد للسلامة الكندي رحمه الله تعالى قوله فليأخذ يافته امره به ليخيل أنه مرعوف وهذا ليس من قبيل الكذب بل من المعارض بالفعل ورحم له فيها وهدي إليها لئلا يسول له الشيطان الماضي استحياء من الناس وفيه أيضاً تنبيه على إخفاء الحديث في تلك الحالة والله اعلم — كذا قاله التوربشتي رحمه الله تعالى وقال الاشراف وفيه نوع من الادب وإخفاء التيسير من الامر والتورية بما هو أحسن منه وليس هذا من باب الرياء وإنما هو من التجمل — (ط) قوله جازت صلاته أي تمت واجزت هذا منزه أبي حنيفة وعند الشافعي بطلت صلاته لأن التسليم فرض عنده وقوله قد اضطربوا في إسناده — قال ابن الصلاح المضطرب هو الذي يروي على وجوه مختلفة والاضطراب قد يقع في السند والتمت أو من راو أو من رواه والمضطرب ضعيف لأشعاره بأنه لم يضبط قلت لهذا الحديث طرق ذكرها الطحاوي وتعدد الطرق يبلغ الحديث الضعيف إلى حد الحسن والحسن كاف للحجية (كذا في المرقاة) قوله فلما كبر أي أراد أن يكبر — لما أخرج البخاري في أبواب الأذان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وقد أقيمت الصلاة وعدلت الصفوف حتى إذا قام في مصلاه انتظروا أن يكبر أنصرف — وزاد مسلم قبل أن يكبر فأنصرف فبهد دليل على أنه أنصرف قبل أن يكبر — فيحمل قوله كبر على أراد أن يكبر — والله اعلم (كذا في فتح الباري)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذُ قُبْضَةً مِنَ الْحَصَى لِيَبْرُدَ فِي كَفِّي أَضْعَافًا لِحَبِيَّتِي أَسْجُدُ عَلَيْهَا لِشِدَّةِ الْحَرِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ * وعن * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَمَسَعَنَاهُ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثُمَّ قَالَ أَلَمْتُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَبَسَطَ يَدَهُ كَأَنَّهُ يَتَنَاوَلُ شَيْئًا فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولُهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَرَأَيْنَاكَ بَسَطْتَ يَدَكَ قَالَ إِنْ عَدُوُّ اللَّهِ إِبْلِيسَ جَاءَ بِشَهَابٍ مِنْ نَارٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِ فَقُلْتُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ أَلَمْتُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ الثَّامَةِ فَلَمْ يَسْتَخِرْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخْذَهُ وَاللَّهِ لَوْلَا دَعْوَةُ أَخِي سُلَيْمَانَ لَا صَبَحَ مُوثِقًا بِلَعْنَتِهِ وَوَلَدَانِ أَهْلَ الْمَدِينَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * نَافِعٍ قَالَ إِنْ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَرَدَ الرَّجُلُ كَلَامًا فَرَجَعَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ إِذَا سَلَّمْتَ عَلَى أَحَدِكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا تَسْكُتُمْ وَلْيُشِرْ يَدُهُ زَوَاهُ مَا لَكَ

﴿ باب السهو ﴾

الفصل الأول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِ كَمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيُطْرَحِ الشَّكَّ وَلْيَتَيْنِ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ

قوله فلم يستأخر ثلاث مرات الظاهر انه ظرف لقلت ويمكن ان يكون ظرفا لام يستأخر اي فلم يتأخر في ثلاث مرات من التوضؤات واللعنات (ق) قوله فسلم اي ابن عمر عليه فرد الرجل عليه السلام كلاما اي ردّا ذا كلام لارد اشارة

﴿ باب السهو ﴾

قال تعالى (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) وليس السهو عنها تركها والا لم يكونوا مصلين وانما هو السهو عن واجباتها ولذا وصفهم بالزاهي — وسجود السهو واجب عندنا وهو الصحيح قوله فلبس عليه بالتخفيف ويشهد اي خلط وشوش خاطره في النهاية ليست الامر بالفتح لبسه اذا خلطت بضه بعض ومنه قوله تعالى (ولا يسئاعليم ما يلبسون) كناية بالتخفيف — وانما شدد للتكثير (ط) قوله فليطرح الشك اي فليطرح

قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَإِنْ كَانَ صَلَّى خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتَهُ وَإِنْ كَانَ صَلَّى إِنْشَاءً لَارْبَعَ كَانَتْ تَرْغِيًا
لِلشَّيْطَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ عَطَاءٍ مَرْسَلًا ، وَفِي رِوَايَةٍ شَفَعَهَا بِهَا تَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ
* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ
لَهُ أَزِيدُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَهَا سَلَّمَ ، وَفِي رِوَايَةٍ
قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ
فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصُّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيَسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ أَبِي سَيْرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى
صَلَاتِي الْعِشِيِّ قَالَ أَبُو سَيْرِينَ قَدْ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ فَصَلِّ بِنَا رَكْعَتَيْنِ

ما شك فيه يدل عليه قوله ما استيقن قوله فان كان صلى خمساً تطبل للامر بالسجود اي فان كان ما صلاه في
الواقع اربعا فصار خمساً باضافته اليه ركة اخرى قوله شفعن له صلاته قال الطبري الضمير في شفعن للركعات
الخمس وفي له للعصبي — يعني شفعت الركعات الخمس صلاة احدكم بالسجدين يدل عليه قوله الاتي شفعاها تين
السجدين اي شفع المصلي الركعات الخمس بالسجدين — انتهى والله اعلم (ط) قوله وان كان صلى انشأاً لاربعة
قوله انشأاً اما مفعل له او حال من الفاعل اي صلى ما شك فيه حال كونه متاً لاربعة فيكون قد ادى ما عليه
من زيادة ولا نقصان وكانت السجدة تربعاً للشيطان قال القضاة القياس ان لا يسجد اذا الاصل انه لم يزد
شيئاً لكن صلاته لا تخلو عن احد خللين اما الزيادة واما اداء الرابعة على التردد فيسجد جبراً لا خال — والتردد
لما كان من توسيل الشيطان وتلبسه ممي حبه ترغياً له — وفيه دليل على ان وقت السجود قبل السلام وهو
منهجب الشافعي ويؤيده حديث عبد الله بن حنيفة وقال ابو حنيفة والثوري انما يسجد الساهي بعد السلام وتمسك
بحديث ابن مسعود وحديث ابي هريرة وهو مشهور بقصة ذي اليمين وقال مالك وهو قول قديم للشافعي ان
كان السجود لنقصان قسم وان كان لزيادة اخر وحملوا الاحاديث على الصورتين — توفيقاً بينهما — واقضى احمد
موارد الحديث وفضل محسباً فقال ان شك في عدد الركعات قدم وان ترك شيئاً ثم تداركه اخر وكذا ان
فل ما لا قل فيه كذا ذكره الطبري رحمه الله تعالى — وقال العلامة بن المهام رحمه الله تعالى ان الخلاف في
الاولوية — اه ولذا صرح اصحابنا انه لو سجد قبل السلام لا بأس به — كما في الخلاصة ذكره المحقق بن المهام
رحمه الله تعالى والله اعلم قوله صلى الظهر خمساً فان قلت لم يرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخامسة ولم
يشفعها قلت لا يضرن ذلك لانا لا نلزمه بضم الركة السادسة على طريق الوجوب حتى قال صاحب الهداية ولولم
يضم لا شيء عليه لانه مظنون وقال صاحب البدائع والاولى ان يضيف اليها ركة اخرى ليصير ثلثاً في العصر
(كذا في عمدة القاري) قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي اما الظهر او العصر
على ما رواه مسلم في صحيحه وفي رواية جزم بالظهر وفي رواية جزم بالعصر — احتج الامام الاوزاعي رحمه الله
تعالى بحديث ابي هريرة هذا في قصة ذي اليمين على ان الكلام العمدة اذا كان لصلاة الصلاة لا يعطل الصلاة لان

ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشْيَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَأَتَسَّكَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضَبَانُ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ حَذَى الْأَيْمَنِ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتْ مَرَعَانُ

ذا الدين تكلم عامداً — والقوم اجابوا النبي صلى الله عليه وسلم بنعم عامدين مع علمهم بانهم لم يتموا الصلاة —
 كذا ذكره الطبري — قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى واحجج الفريقان جميعا اي الموالك والشوافع
 — بحديث ابي هريرة في قصة ذي الدين قالوا فاجاب ابو هريرة بما كان منه ومنهم من الكلام ولم يتمتع من البناء
 وقد كان ابو هريرة متأخر الاسلام وروى يحيى بن سعيد القطان قال حدثنا اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن
 ابي حازم قال اتينا ابا هريرة فقلنا حدثنا فقال صحت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين — وقد روى
 عنه انه قدم المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بخير فخرج خلفه — وقد فتح النبي صلى الله عليه وسلم خير —
 (قالوا) فاذا كانت هذه القصة بعد اسلام ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ومعلوم ان نسخ الكلام كان بمكة لان
 عبدالله بن مسعود لما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ارض الحبشة كان الكلام في الصلاة معظورا
 لانه سلم عليه فلم يرد عليه واخبره بنسخ الكلام في الصلاة — فثبت بذلك ان ما في حديث ذي الدين كان بعد
 حظر الكلام في الصلاة — وقال اصحاب مالك انما لم تحسد به الصلاة لانه كان لاصلاحها وقال الشافعي انه وقع
 ناسيا (فيقال لهم) لو كان حديث ذي الدين بعد نسخ الكلام لكان مبيحا للكلام ناسنا لحظره المتقدم لانه لم
 يجز ان جواز ذلك خصوص بحال دون حال — وقد روى سفيان بن عيينة عن ابي حازم عن سهل بن سعد ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال من نابه من صلاته شي فليقل سبحان الله انما التصفيق للنساء والتسبيح للرجال —
 وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء — ففتح رسول الله ﷺ لمن
 نابه شي في صلاته من الكلام وامره بالتسبيح فلما لم يكن من القوم تسبيح في قصة ذي الدين ولا انكر عليهم
 النبي صلى الله عليه وسلم تركه دل ذلك على ان قصة ذي الدين كانت قبل ان يعلمهم التسبيح — اذ غير جائز
 ان يكون قد علمهم التسبيح ثم يخالفونه — ولو خالفوا لظهر التكبر عليهم في تركهم التسبيح للمأمور به الى
 الكلام المحظور — وفي هذا دليل على ان قصة ذي الدين كانت على احد وجهين اما قبل حظر الكلام في الصلاة
 واما ان تكون بعد حظر الكلام بديا منه ثم ايسح الكلام ثم حظر بقوله التسبيح للرجال والتصفيق للنساء
 وقد كان نسخ الكلام بالمدينة بعد الهجرة يدل عليه ما روى معمر عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن
 عن ابي هريرة قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر او العصر وذكر الحديث قال الزهري فكان
 هذا قبل بدر ثم استحسنت الامور بعده وقال زيد بن ارقم كنا نكلم في الصلاة حتى نزلت وقوموا قد فاتت —
 فامرنا بالسكوت وقال ابو سعيد الخدري سلم رجل على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه اشارة وقال كنا نرد
 السلام في الصلاة — فبينما نحن ذلك وكان قد قدم عبدالله بن مسعود على النبي ﷺ انما كان بالمدينة (كأمر سابقا) وروى
 عبد الله بن وهب عن عبد الله بن العمري عن نافع عن ابن عمر انه ذكر له حديث ذي الدين فقال كان اسلام
 ابي هريرة بعد ما قتل ذو الدين — ثبت بذلك ان ما رواه ابو هريرة كان قبل اسلامه لان اسلامه كان عام
 خير فثبت ان ابا هريرة لم يشهد تلك القصة وان حدث بها كما قال البراء ما كل ما نحدثكم عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم معناه ولكن معنا وحدثنا اصحابنا وروى حماد بن سلمة عن حميد عن انس قال واقه ما كل
 ما نحدثكم به معناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن كان يحدث بعضنا بعضا وعن عبد الرحمن انه

الْقَوْمِ مِنْ أَبِي بَلْبٍ الْمَسْجِدِ قَالُوا أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ قَبَايَاهُ أَنْ يُكَلِّمَاهُ

سمع ابا هريرة يقول لا ورب هذا البيت ما انا قلت من ادرك الصبح وهو جنب فليطهر ولكن قاله عمد ورب هذا البيت ثم لما اخبر برواية عائشة ولم سلة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصبح جنباً من غير احتلام ثم يصوم يومه ذلك قال لا علم لي بهذا انما اخبرني به الفضل بن العباس فليس في روايته بحديث ذي اليمين ما يدل على مشاهدته (فان قيل) قد روى في بعض اخباره انه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (قيل له) يحتمل ان يكون مراده صلى بالملئيين كما قال نزال بن سبرة قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعني انه قال ذلك لقومه لانه لم يدركه صلى الله عليه وسلم (وما يدل) على ان قصة ذي اليمين كانت في حال اباحة الكلام ان فيها ان النبي صلى الله عليه وسلم استند الى جذع في المسجد وان سرعان الناس خرجوا فقالوا اقصر الصلاة وان النبي صلى الله عليه وسلم اقبل على القوم فسلمهم فقالوا صدق — وبعض هذا الكلام كان عمداً وبضه كان لنبر اصلاح الصلاة فدل على انها كانت في حال اباحة الكلام اه كذا في احكام القرآن — واما ما رواه مسلم في هذا الحديث عن ابي هريرة من لفظ بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بمحفوظ ولعل بعض رواة هذا الحديث فهم من قول ابي هريرة صلى بنا انه كان حاضراً فروى هذا الحديث بلفظي على ما زعمه وقد اخرجهم مسلم من خمس طرق فلفظه في طريقين صلى بنا وفي طريق صلى لنا — وفي طريق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين — وفي طريق بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرد به يحيى بن ابي كثير وخالفه غير واحد من اصحاب ابي سلة وابي هريرة فكيف يقبل ان ابا هريرة قال في هذا الخبر بينا انا اصلي — اه (كذا في آثار السنن) وقال التوريشي رح والذي يرويه بينا انا اصلي فلفظه مع صلى بنا فرواه كذلك على المعنى فلا حرج عليه في دعواه (كذا في شرح المصاييح) قال البدر الضعيف عفا الله عنه وما يدل على نسخه انه قد ثبت في مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم مشى الى الجذع وخرج سرعان القوم عن ابواب المسجد — وفي رواية دخل الحجرة ثم خرج ورجع الناس وبنى على صلاته — ففي هذا خروج عن المسجد واغراف عن القبلة — والعمل الكثير — والخطوات المدينة اياً ما وذهاباً — فبل هذا كله مباح غير منسوخ عند الشوافع والموا لك رحمهم الله تعالى والله اعلم قوله وفي القوم ابو بكر وعمر هذا يدل على ان قصة ذي اليمين كانت حين كان الكلام مباحاً في الصلاة — لان عمر بن الخطاب قد حدثت به تلك الحادثة بعد النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته — وفعل فيها بخلاف ما عمله رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذي اليمين مع انه كان حاضراً في قصته اخرج الطحاوي في معاني الآثار باسناده عن عطاء قال صلى عمر بن الخطاب باصحابه سلم في ركعتين ثم انصرف فقيل له في ذلك قال اني جهزت عيراً من العراق باحمالها واحقابها — حتى وردت المدينة فصلى بهم اربع ركعات انتهى — وهذا مرسل جيد ثم ان هذه الرواية مضطربة بوجوه (منها) في الوقت ففي بعض الروايات عند الشيخين انه صلى صلاة الظهر — وفي بعضها عند مسلم انه صلى صلاة العصر وفي بعضها عندهما انه صلى احدى صلاتي المشى وفي رواية عند مسلم بلفظ احدى صلاتي المشى اما الظهر واما العصر وفي رواية عند البخاري بلفظ احدى صلاتي المشى قال محمد واكثر ظني انها العصر وفي رواية عند النسائي احدى صلاتي المشى قال قال ابو هريرة ولكنني نسيت — (ومنها) في عدد الركعات ففي حديث ابي هريرة عند الشيخين انه صلى ركعتين ثم سلم وفي حديث عمران بن حصين عند مسلم وغيره انه سلم في ثلاث ركعات — (ومنها) في موقف النبي صلى الله عليه وسلم

وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طُولٌ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَنْسَبْتَ أَمْ فَصُرْتَ الصَّلَاةَ
فَقَالَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصِرْ فَقَالَ أَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ
سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ

صلى الله عليه وسلم بعد ما سلم ساهبا وقام من مكانه في حديث أبي هريرة عند الشيخين ثم قام الى خشبة في
مقدم المسجد فاتكأ عليها — وفي حديث عمران عند مسلم وغيره ثم قام فدخل الحجرة او في معناه — (ومنها)
في سجدتي السهو فاخرج الشيخان في هذه النسخة انه صلى الله عليه وسلم سجد سجدتي السهو — وعند أبي
داود باسناد صحيح من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة ولم يسجد سجدتي السهو وتابحه على ذلك غير واحد
من اصحاب أبي هريرة واخرج النسائي باسناد صحيح عن أبي هريرة انه قال لم يسجد رسول الله صلى الله
عليه وسلم يومئذ قبل السلام ولا بعده ثم لا يخفى ان حديث أبي هريرة من مراسيل الصحابة
لانه لم يحضر قصة ذي اليمين — لان ذا اليمين قتل بيدر وكان اسلام أبي هريرة بعده عام خير سنة
سبع من الهجرة واستدل على ذلك بثلاثة وجوه (أحدها) ما أخرجه الطحاوي عن ابن عمر انه ذكر له حديث
ذي اليمين قال كان اسلام أبي هريرة بعد ما قتل ذو اليمين ورجاله كلهم هتات الا العمري فواء غير واحد
من الائمة وضعة النسائي وابن حبان وغيرهما من المتقدمين — (وثانيها) ان ذا اليمين هو ذو الشالين كلاهما
واحد واستدل على ذلك بوجوه (منها) ما رواه الزهري في حديث أبي هريرة ذا الشالين مكان ذي اليمين أخرجه
النسائي في سننه بوجهين وكذلك غير واحد من المخرجين (ومنها) ما رواه الديلمي والطبراني في الكبير عن ابن
عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا ثم سلم فقال له ذو الشالين انصت الصلاة يا رسول الله قال
كذلك يا ذا اليمين قال نعم فركع ركعة وسجد سجدتين (ومنها) ما قال ابن سعد في طبقاته ذو اليمين
ويقال له ذو الشالين اسمه عمير بن عمرو بن نضلة من خزاعة (ومنها) ما قال ابن حبان رحمه الله تعالى
في تهاتر ذي اليمين يقال له ذو الشالين ايضا ابن عبد عمرو بن نضلة الخزاعي (ومنها) ما قال أبو عبد الله محمد بن
يعني المدني في مسنده قال أبو محمد الخزاعي ذو اليمين احد اجدادنا وهو ذو الشالين (ومنها) ما قال المبرد في
الكامل ذو اليمين هو ذو الشالين كان يسمى بها جميعا (ومنها) ان ذا اليمين يقال له الخرباق وهو ابن عمرو بن
نضلة وذو الشالين ايضا ابن عبد عمرو بن نضلة — ثبت بهذه الاقوال ان ذا اليمين وذو الشالين واحد وقد
اتفق اهل الحديث والسير ان ذا الشالين استشهد ببدر كما صرح ابن اسحق في مقابلة وابن هشام في سيرته —
والبيهقي في المعرفة وهكذا ذكره عروة بن الزبير وسائر اهل العلم بالمغازي (وثالثها) ان الزهري وهو احد
اركان الحديث واعلم الناس بالمغازي قد نص على ان قصة ذي اليمين كانت قبل بدر كما قال ابن حبان في صحيحه
بعد ما اخرج حديث أبي هريرة من قصة ذي اليمين قال الزهري كان هذا قبل بدر ثم احكمت الامور وفي
الجوهر التي ذكر عن ابن وهب انه قال انما كان حديث ذي اليمين في بدأ الاسلام — قلت ثبت بهذه الوجوه
ان ذا اليمين هو ذو الشالين الذي استشهد ببدر وان ابا هريرة لم يكن حاضرا في قصة السهو كذا في آثار
السنن قوله فقال اي بعد ترده بقول السائل اكما يقول ذو اليمين اي اتقولون كقولهم او اكان كما يقول وفي
رواية بعد قوله فلم أنس ولم تقصر فقال بلى قد نسيت يا رسول الله فلما جزم بالنسيان استثبت عليه السلام (ق)

سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ نَبِئْتُ أَنَّ عِمْرَانَ ابْنَ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَلَقَطَهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي أُخْرَى لَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَلَ لَمْ أُنْسَ وَلَمْ تَقْصُرْ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

* وعن * عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُعَيْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسْلِمَ ثُمَّ سَلَّمَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فَسَمَا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

* وعن * الْمُغْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَلْيَسَجِدْ مَجْدَتِي السُّهَوِيُّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عن * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى النَّصْرَ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ مَنَزَلَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ الْغُرَبَاءُ وَكَانَ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ كَرَّ لَهُ صَنِيعُهُ فَخَرَجَ غَضَبَانِ يَجْعُرُ رِدَاءَهُ حَتَّى أَتَاهُ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ أَصَدَقَ هَذَا قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّى رَكْعَةً ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

* وعن * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ يَشْكُ فِي النَّفْصَانِ فَلْيَصَلِّ حَتَّى يَشْكُ فِي الرِّيَازَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ

قوله فرُبَّمَا سَأَلُوهُ الضمير المفعول الى ابن سيرين والمسؤول عنه قوله ثم سلم وقوله فيقول نبئت جواب ابن سيرين عن سؤالهم ان عمران بن حصين قال ثم سلم اي بعد سجود السهو مرة اخرى — وقوله فسجد سجدتين اي السهو قبل ان يسلم ثم سام وهو منهج الامام الشافعي رح وعن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم فيها فسجد سجدتين اي بعد ما سلم كما يشهد له الحديث الا في (ق) قوله فصلى ركة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم وهذا منهج ابي حنيفة بقوله من صلى صلاة يشك في النقصان اي وليس عنده غلبة ظن وطرف راجح فليصل اي فليبن على الأقل المتيقن حتى يشك في الزيادة فان زيادة الطاعة خير من نقصانها والله تعالى اعلم

﴿ باب سجود القرآن ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ **أَبْنِ عَبَّاسٍ** قَالَ سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْنَجْمِ وَسَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ وَالْمَشْرُكُونَ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وعن ﴾ **أَبِي هُرَيْرَةَ** قَالَ سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ وَأَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ رَوَاهُ

﴿ باب سجود القرآن ﴾

اختلفوا في وجوب سجود التلاوة وعنه فذهب الامام ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد الى الوجوب والاعية الثلاثة على انها سنة وفي رواية عن احمد انها واجبة ﴿ ولما ﴾ قوله تعالى ﴿ فَاَلَمْ يَلْمِزْهُمْ اَمْ يَأْمُرُونَ بِالْعِبَادَةِ إِذَا لَمْ يَأْمُرُوا بِالْعِبَادَةِ وَمَا يَأْمُرُونَ إِلَّا بِالْعِبَادَةِ ﴾ (وانما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا) فهذه الايات تدل على انكار ترك السجدة عند التلاوة وان تركها وعدم الاعيان كائنها من قبيل واحد — واخرج مسلم عن ابي هريرة في الاعيان يفهمه اذا قرأ ابن آدم السجدة اعتزل الشيطان يبكي — يقول يا ويله امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فانبت في النار والاصل ان الحكم اذا حكم من غير الحكم كلاما ولم يقبه بالانكار كان دليل صحة — فهذا ظاهر في الوجوب مع ان آي السجدة تفيد ايضا لانها ثلاثة اقسام قسم فيه الامر المريح به — وقسم تضمن حكاية استكفاف الكفرة حيث امروا به — وقسم فيه حكاية فعل الانبياء السجود وكل من الامتثال والافتداء وغالب الكفرة واجب الا ان يدل دليل على عدم ثرومه لكن دلالتها ظنية فكان الثابت الوجوب لا الفرض — كذا في فتح القدير مع توضيح وتفصيل والله اعلم قوله سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم لعل هذه السجدة انما سجد بها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وصفه الله تعالى في مفتتح السورة من انه لا ينطق عن الهوى وذكر بيان قرينه من الله تعالى واثاره من اياته الكبرى — شكرا لله تعالى على تلك النعمة العظمى — والمشركون لما سمعوا اسماء طواغيتهم الثلاث والهمزى سجدوا معه — واما ما يروى من انهم سجدوا لما مدح النبي صلى الله عليه وسلم باطيلهم بقوله تلك الغرائق العلى وان شفاعتن لترجى — فقول باطل — وانى تصور ذلك ام كيف يدخل هذان قول وما ينطق عن الهوى — وبين قوله ان هي الاسماء سميتوها انهم واهلهم ما انزل الله بها من سلطان — ان ان يسمون الا الظن وما تهوى الانفس فكيف وقد ادخل هزمة الانكار على الاستخبار بعد الفاء في قوله افرايتم المستعبدية للانكار فعل الشرك والمعنى انتم هؤلاء شركاء فاجبروني باسماء هؤلاء ان كانت آلهة وما هي الا اسماء سميتوها بمجرد متابعة لا عن حجة انزلها الله تعالى بها — روى الامام في تفسيره — عن محمد بن اسحاق بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة قال انها من وضع الزنادقة وصنف فيه كتابا — وقال الامام ابو بكر البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم اخذ يشكك في ان رواة هذه القصة مطعونون — وذكر الشيخ ابو منصور المازريدي في كتابه حسن الاتقاء الصواب ان قوله تلك الغرائق العلى — من جملة ابحاث الشيطان الى اوليائه من الزنادقة حتى يلقوا بين الشفاء وارقاء الدين ليرتابوا في صحة الدين القويم — وحضرة الرسالة برية من مثل هذه الرواية وقال بعض اهل التاريخ ان هذه القصة من مقريات ابن الزبرجي ومن اراد المزيد عليه فلي

مُسْلِمٌ * وعن * ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ السجدة وتحنُّ عنده فيسجد وتسجد معه فتزدحم حتى ما يجد أحداً يجبهه مَوْضِعاً يسجد عليه متفق عليه * وعن * زيد بن ثابت قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها متفق عليه * وعن * ابن عباس قال سجدة من عَزَائِمِ السُّجُودِ وقد رأيتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يسجد فيها وفي رواية قال مجاهد قلت لابن عباس أأسجد في صَ قَرَأَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ حَتَّى أَتَى فِيهِدَامُ أَقْبَدَهُ فَقَالَ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَمْرِ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * عمرو بن العاص قال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالتفسير الكبير والله اعلم (ط) قوله ليس من عزائم السجود — العزيمة في الأصل — عند القلب على الشيء ثم استعمل لكل عتوم وفي اصطلاح الفقهاء الحكم الثابت بالامالة كوجوب الصلوات الخمس — والحديث دليل للشافعي رحمه الله تعالى على أبي حنيفة رحمه الله تعالى قال الزعزعي عبر في قوله تعالى خ را كما بالرا كع عن الساجد لانه ينحن ويضع كالساجد وبه استشهد ابو حنيفة واصحابه في سجدة التلاوة على ان الركوع بتمام مقام السجود — انتهى كلام الطيبي ملخصاً — وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى — وروى الزهري عن السائب بن زيد انه رأى عمر يسجد في ص — وروى عن عثمان وابن عمر مثله — وقول ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم فعلها اقتداء بدَّادٍ عليه السلام لقوله (فيهدام اقتده) يدل على انه رأى فعلها واجبا لان الامر على الوجوب ولما سجد النبي صلى الله عليه وسلم فيها كما سجد في غيرها من مواضع السجود دل على انه لا فرق بينها وبين سائر مواضع السجود — واما قول عبد الله انها ليس بسجدة لانها توبة نبي فان كثيراً من مواضع السجود انما هو حكايات عن قوم منحوا بالسجود نحو قوله تعالى (ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) وهو موضع السجود للناس بالاتفاق — وقوله تعالى (ان الذين اوتوا العلم من قبله اذا يئس عليهم يغرون للاذقان سجداً) ونحوها من الآتي التي فيها حكاية سجود قوم فكانت مواضع السجود وقوله تعالى (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) يقتضي لزوم فعله عند سماع القرآن — ناولينا والظاهر اوجبه في سائر القرآن — فتمت اختلفنا في موضع منه فان الظاهر يقتضي وجوب فعله الا ان تقوم الدلالة على غيره — واجاز اصحابنا الركوع عن سجود التلاوة وذكر محمد بن الحسن انه قد روى في تأويل قوله وخ را كما ان معناه خ ساجداً فعب بالركوع السجود فجاز ان ينوب عنه اذ صار عبارة عنه واقاعلم (احكام القرآن) قوله نبيكم صلى الله عليه وسلم ممن امر ان يقتدى بهم الجواب من اسلوب الحكم — اي اذا كان النبي صلى الله عليه وسلم مأموراً بالاقتداء بهم فانت اولى وقال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله تعالى الآية دالة على فضل بيننا صلى الله عليه وسلم على الانبياء لانه تعالى امره بالاقتداء بهديهم ولا بد من امتثاله بذلك فوجب ان يجمع فيه جميع خصائصهم وخلاصاتهم للفرقة والله اعلم (ط) قوله أقرأني اي حلني على ان

خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمُنْفَصِلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ ﴿وَعَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضِلْتَ سُورَةَ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأْهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَفِي الْمَصَابِيحِ فَلَا يَقْرَأُهَا كَمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ ﴿وَعَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ فَرَأَوْا أَنَّهُ قَرَأَ تَنْزِيلَ السَّجْدَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿وَعَنْ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَإِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدَ وَسَجَدَ تَامَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿وَعَنْ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ

أَقْرَأَ وَاجْعَ فِي قِرَاءَتِي خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً هَذَا الْحَدِيثُ قَالَ أَحْمَدُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَخَرَجَ الشَّافِعِيُّ مِنْ جَمَلِهَا سَجْدَةً م — وَخَرَجَ أَبُو حَنِيفَةَ مِنْهَا السَّجْدَةُ الثَّانِيَةَ مِنَ الْحَجِّ (كَمَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ) قَوْلُهُ فَضِلْتَ سُورَةَ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ وَهَذَا يَقُولُ الشَّافِعِيُّ وَاحِدُ ابْنِ الْمُبَارَكِ وَاسْتَأْذَنَ — وَبِذَلِكَ قَالَ عَلِيُّ وَعُمَرُ وَابْنَةُ عَبْدِ اللَّهِ وَغَنَانُ وَأَبُو الْبَرَاءِ وَأَبُو مُوسَى وَابْنُ عَبَّاسٍ فِي أَحَدِي الرِّوَايَتَيْنِ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمُ وَذَهَبَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ وَالْحَسَنُ وَابْنُ الْمُسَيَّبِ وَابْنُ جَبْرِ وَسَيِّفَانُ الثَّوْرِيُّ إِلَى أَنَّ السَّجْدَةَ الثَّانِيَةَ فِي الْحَجِّ إِنَّمَا هِيَ سَجْدَةُ صَلَاتِيَّةٌ لِأَنَّهَا مَقْرُونَةٌ بِالْأَمْرِ بِالرُّكُوعِ وَالْمَعْبُودِ فِي مِثْلِهِ مِنَ الْقُرْآنِ كَوْنُهُ إِعْرَافًا بِمَا هُوَ رُكْنٌ لِلصَّلَاةِ بِالِاسْتِقْرَاءِ نَحْوِ اسْجُدِي وَارْكَعِي (كَذَا فِي رُوحِ الْمُعَانِي مُلْصَقًا وَمُخْتَصَرًا وَاقِعًا أَعْلَمُ) وَقَالَ الْإِمَامُ الْهَيْثَمِيُّ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى — قَدْ رَوَيْنَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِيمَا تَهْتَمُّ أَنَّ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ — وَرَوَى خَارِجَةُ بْنُ مَصْبُغٍ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْحَجِّ سَجْدَةٌ وَرَوَى سَيِّفَانُ بْنُ عَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الْأُولَى عَزْمَةٌ وَالْآخِرَةُ تَعْلِيمٌ وَالْمَعْنَى فِيهِ وَاقِعًا أَعْلَمُ أَنَّ الْأُولَى هِيَ السَّجْدَةُ الَّتِي يَجِبُ فِعْلُهَا عِنْدَ التَّلَاوَةِ وَأَنَّ الثَّانِيَةَ وَإِنْ كَانَ فِيهَا ذِكْرُ السُّجُودِ فَإِنَّمَا تَعْلِيمٌ لِلصَّلَاةِ الَّتِي فِيهَا الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ وَهُوَ مِثْلُ مَا رَوَى سَيِّفَانُ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ جَاهِدٍ قَالَ السَّجْدَةُ الَّتِي فِي آخِرِ الْحَجِّ إِنَّمَا هِيَ مَوْعِظَةٌ وَلَيْسَتْ بِسَجْدَةٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا فَخَنَزَكَعَ وَنَسْجُدَ فَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ عَلَى مَعْنَى قَوْلِ جَاهِدٍ وَيُشَبَّهَانِ يَكُونُ مِنْ رَوَى عَنْهُ مِنَ السَّلَفِ أَنَّ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ إِنَّمَا ارْتَادُوا فِيهِ ذِكْرُ السُّجُودِ فِي مَوْضِعَيْنِ وَأَنَّ الْوَاجِبَةَ هِيَ الْأُولَى دُونَ الثَّانِيَةِ عَلَى مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِمَوْضِعِ سُّجُودٍ أَنَّهُ ذَكَرَهُ مَعَ الرُّكُوعِ وَالْجَمْعِ بَيْنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ مُخْصِصٌ بِهِ الصَّلَاةُ الْآخِرَةُ أَنْ تَرَى أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى اقْبِمْوا الصَّلَاةَ لَيْسَ بِمَوْضِعٍ لِلسُّجُودِ وَقَالَ تَعَالَى (يَا مَعْزِرُ اقْتِزِ لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ) وَلَيْسَ ذَلِكَ سَجْدَةً وَقَالَ تَعَالَى (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ) وَلَيْسَ بِمَوْضِعِ سُّجُودٍ لِأَنَّهُ إِعْرَافًا بِالصَّلَاةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ) (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ) قَوْلُهُ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأْهُمَا أَيُّ السَّجْدَةِ حَتَّى لَا يَأْتِيَ بِرُكُوعِ السَّجْدَةِ وَهُوَ يُؤَيِّدُ وَجُوبَ سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ

كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَالسَّاجِدُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى إِنَّ الرَّاكِبَ لَيَسْجُدُ عَلَى بَدْوَرَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وعن * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْفُصْلِ مِنْذُ
 تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِأَلْبَلٍ مَجْدٍ وَجَبِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِجَوَلِهِ
 وَقُوَّتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 * وعن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 رَأَيْتُنِي اللَّيْلَةَ وَأَنَا نَائِمٌ كَأَنِّي أَصْلِي خَلْفَ شَجَرَةٍ فَسَجَدْتُ فَسَجَدْتُ الشَّجَرَةُ لِيُجُودِي فَسَمِعْتُهَا
 تَقُولُ اللَّهُمَّ أَكْتُبْ لِي بِهَا عِنْدَكَ أَجْرًا وَضَعْ عَنِّي يَمًا وَزُرًّا وَأَجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذُخْرًا
 وَتَقْبَلْهَا مِنِّي كَمَا تَقْبَلُهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَجْدَةً ثُمَّ سَجَدَ فَسَمِعَتْهُ وَهُوَ يَقُولُ مِثْلَ مَا أَخْبَرَهُ الرَّجُلُ عَنْ قَوْلِ الشَّجَرَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَقْبَلُهَا مِنِّي كَمَا تَقْبَلُهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ
 هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ

وَفِي نَسْخَةٍ صَحِيحَةٍ فَلَمْ يقرأها فِي الْمَصَائِحِ فَلَا يقرأها بِإِعَادَةِ الضَّمِيرِ إِلَى السُّورَةِ (ق) قَوْلُهُ حَتَّى إِنَّ الرَّاكِبَ
 بِكُسْرَانٍ وَتَفْتَحُ لِيَسْجُدَ عَلَى يَدِهِ أَيْ الْمَوْضِعَ عَلَى السَّرِجِ لِيَحْصَلَ الْجَمْعُ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَنْ يَسْجُدُ عَلَى يَدِهِ
 يَصِحُّ إِذَا انْحَنَى عَقْبُهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ لَا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى (ق) قَوْلُهُ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْفُصْلِ
 قَالَ الْقَاضِي وَهُوَ قَوْلٌ قَدِيمٌ لِلشَّافِعِيِّ وَقَوْلُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا — قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ هَذَا الْحَدِيثُ أَنَّ صَاحِبَ
 لَمْ يَلْزَمْ مِنْهُ حُجَّةٌ لَمَّا صَحَّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَجَدْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ وَاقْرَأْ
 بِاسْمِ رَبِّكَ . وَأَبُو هُرَيْرَةَ مُتَأَخِّرٌ كَأَمْرٍ وَأَمَّا حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَرَأْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّجْمُ
 فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا فَإِنَّ أَبَا دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ فِي كِتَابِهِ وَقَالَ كَانَ زَيْدُ الْأَمَلَمِ قَلِمًا يَسْجُدُ وَلَمَّا كَانَ التَّالِيَّ كَانَ
 زَيْدًا فَحِثَّ لَمْ يَسْجُدْ هُوَ لَمْ يَسْجُدِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَنَّ عَارِضًا مَنَعَهُ مِنَ السُّجُودِ مِنْ نَحْوِ الْوَلَدِ أَوْ
 زَمَانٍ كَرَاهِيَةٍ أَوْ أَنَّ التَّالِيَّ حِينَئِذٍ كَانَ مُتَخَذًا فِي السُّجُودِ وَتَرَكَهُ (طَبِيعِي) قَوْلُهَا يَقُولُ فِي سَجُودِ الْقُرْآنِ
 بِاللَّيْلِ سَجْدَ وَجَبِي الْخُ وَاسْتَحَبَّ بَعْضُهُمْ أَنْ يَقُولَ سُبْحَانَ رَبَّنَا أَنْ كَانَ وَعَدَ رَبَّنَا لِمَقُولَا لِأَنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَ عَنْ
 أَوَّلِيَاءِهِ قَالَ (وَيُخْرَوْنَ لِلذَّقَانِ سَجْدًا وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبَّنَا أَنْ كَانَ وَعَدَ رَبَّنَا لِمَقُولَا) وَيَذِينِي أَنْ لَا يَكُونَ
 مَا صَحَّ عَلَى عَمُومِهِ فَإِنَّ كَانَتِ السَّجْدَةُ فِي الصَّلَاةِ يَقُولُ فِيهَا مَا يَقَالُ فِيهَا فَإِنَّ كَانَتْ فَرِيضَةً قَالَ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى
 أَوْ غَلَا قَالَ مَا شَاءَ عَمَّا وَرَدَ كَسَجْدَ وَجَبِي لِتَدْيِ وَقَوْلُ اللَّهِ أَكْتُبْ لِي الْخُ وَإِنْ كَانَ خَارِجَ الصَّلَاةِ قَالَ كُلُّ مَا أَرَى

وَالنَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ كَانَ مَعَهُ غَيْرَ أَنْ شَيْعًا مِنْ قُرَيْشٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَا أَوْ
تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ يَكْفِيَنِي هَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ قِتْلٍ كَافِرًا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
وَزَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رَوَايَةٍ وَهُوَ أَمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي (م) وَقَالَ سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَنَسَجَدُهَا شُكْرًا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

﴿ باب أوقات النبي ﴾

الفصل الاول * عَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَحَرَّى
أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا ، وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ
الشَّمْسِ فَادْعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَادْعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا
تَحِينُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قُرَيْيَ الشَّيْطَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ
نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ

من ذلك قوله وسجد من كان معه قال النووي اي من كان حاضرا قراءته من المسلمين والمشركون والجن
والانس قاله ابن عباس حتى شاع ان اهل مكة اسلموا - قال القاضي عياض كان سبب سجودهم فيما قال ابن مسعود
انها اول سجدة نزلت - واما ما يرويه الاخباريون والمفسرون ان سبب ذلك ما جرى على لسان رسول الله
صلى الله عليه وسلم من الشك على آله المشركين في سورة النجم فباطل لا يصح فيه شيء لا من جهة النقل ولا
من جهة العقل لان منحه الله غير الله كفر - ولا يصح نسبة ذلك الى لسان النبي صلى الله عليه وسلم ولا ان
يقوله الشيطان على لسانه ولا يصح تسليط الشيطان على ذلك والله اعلم (كذا ذكره الطيبي) ومن اراد المزيد
عليه فليبه بالشفا للقاضي عياض رحمه الله تعالى قوله نسجدها شكرا والشكر لا ينافي الوجوب لان كل الفرائض
والتواجبات وجبت شكرا لتوالي النعم (كذا ذكره العلامة ابن الهمام)

﴿ باب أوقات النبي ﴾

قوله لا يتحرى قال التوربشتي يقال فلان يتحرى الامر اي يتوخاه ويقصده منه قوله تعالى (فاولئك تحروا
رشدا) اي توخوا وعمدوا - ويتحرى فلان الامر اذا طلب ما هو الاخرى والحديث يحتمل الوجوهين اي
لا يقصد الوقت الذي تطلع الشمس فيه او تغرب فصلي فيه او لا يصلي في هذا الوقت غلظا منه انه قد عمل
بالاخرى والاولى المبلغ واوجه في المعنى المراد (طيبي) قوله لا تحينوا اي لا تحسبوا ذلك الوقت حيناً للصلاة
بصلاتكم فيه من حين بمعنى حين الشيء اذا جعل له حيناً (طيبي) قوله فانها تطلع بين قريي الشيطان
اي جانبي رأسه لانه ينتصب قائماً في وجه الشمس ليكون شروقها بين قريه فيكون قلبه لمن سجد للشمس فنبى
عن الصلاة في ذلك الوقت لثلاثيته بهم في العبادة - كذا ذكره ابن الملك (مرقاة) قوله او تقبر

قَائِمِ الظَّهْرِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَضَيِّفُ الشَّمْسُ لِلْقُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد
 الصبح حتى ترتفع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تيبب الشمس متفق عليه
 * وعن عمرو بن عبسة قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقدمت المدينة فدخلت
 عليه فقلت أخبرني عن الصلاة فقال صلى صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة حين تطلع
 الشمس حتى ترتفع فإنها تطلع حين تطلع بين قرني الشيطان وحينئذ يسجد لها الكفار
 ثم صلى فإن الصلاة مشهودة مخضوعة حتى يستقل الظل بالرمح ثم أقصر عن الصلاة

أي ندفن يقال قبره إذا دفنوا واختلوا في صلاة الجنازة في هذه الاوقات فاجازها الشافعي رحمه الله تعالى
 قال ابن المبارك معنى قوله ان قبر فيه موتا الصلاة على الجنازة (كذا ذكره الطيبي) قالت وتكره صلاة
 الجنازة عندنا - وقال صاحب الهداية رحمه الله تعالى والمراد بقوله وان قبر صلاة الجنازة لان الدفن غير مكروه
 والحديث باطله حجة على الشافعي رحمه الله تعالى في تخصيص الفرائض وبمكة وحجة على أبي يوسف رحمه الله
 تعالى في اباحة النقل يوم الجمعة وقت الزوال والله اعلم قوله قائم الظهر أي قيام الشمس وقت الزوال من قولهم
 قامت به دابته ووقت الشمس إذا بلغت وسط السماء ابطأت حركة الظل الى ان يزول فيتخيل الناظر المتأمل انها
 قد وقفت وهي ساثرة وقال النووي مناه لا يبقى للقائم في الظهر ظله في المشرق ولا في المغرب والله اعلم (طيبي)
 قوله تضيف أي تميل قال الثوري شي اصل الضيف الميل يقال ضفت الي كذا ملت اليه وسعي الضيف ضيفا
 لميله الى النبي زل عليه (طيبي) قوله قعقت المدينة وكان من قصته انه اقبل الى مكة وبايع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو مستخف ايمانه ثم عاد الى قومه مترمدا حتى جمع الله صلى الله عليه وسلم قسم المدينة فارتحل
 اليه (طيبي) قوله تطلع بين قرنين الشيطان قبل المراد بقربي الشيطان حربه واتباعه وقيل قوته وغلبته وانتشار
 فساده وقيل القرنان ناحيتا الرأس وهذا هو الاقوى يعني انه يدي رأسه الى الشمس في هذه الاوقات ليكون
 الساجدون لها من الكفار كالساجدين له في الصورة (طيبي) قوله حتى يستقل الظل بالرمح قال الامام النووي
 أي يقوم مقابله في جهة الشمال ليس مائلا الى الغرب ولا الى الشرق وهو حالة الاستواء وقال الشيخ الثوري
 كذا في نسخ المصاييح وفيه تحريف وصوابه حتى يستقل الظل بالرمح وواقفه صاحب النهاية حيث قال حتى
 يبلغ ظل الرمح الموروز في الارض ادنى غاية القلة قوله يستقل من القلة لا من الاقلال والاستقلال الذي يعني
 الارتفاع قبل كيف يرد نسخة المصاييح مع موافقتها بعض نسخ مسلم وكتاب الحميدي على ان له عامل (منها)
 ما ذكر من ان معنى يستقل الظل بالرمح انه يرتفع معه ولا يقع منه شيء على الارض من قولهم استقلت السماء
 ارتفعت ومنها * ان يقرر المضاف أي يعلم قلة الظل بواسطة ظل الرمح * ومنها * ان يكون من
 باب عرض الناقصة على الحوض وطينت بالقدن السباعا - قال صاحب المفتاح لا يشجع على القلب الاكمال
 البلاغة مع ما فيه من المسابقة من ان الرمح صار بمنزلة الظل في القلة والظل بمنزلة الرمح (طيبي)

فَإِنْ حِينَئِذٍ تُسَجِّرُ جَهَنَّمَ فَإِذَا أَقْبَلَ النَّبِيُّ فَفَصَلَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ
الْعَصْرَ ثُمَّ أَفْصَرُ عَنْ الصَّلَاةِ حَتَّى تَقْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَقْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ
يَسْجُدُ لَهَا الْكَفَّارُ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَأَلَوْضُوءُ حَدَّثَنِي عَنْهُ قَالَ مَا مِنْكُمْ رَجُلٌ يَقْرُبُ
وَضُوءَهُ فَيَمْسُضُهُ وَيَسْتَنْشِقُ فَيَسْتَنْثِرُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ وَفِيهِ وَخِيَاشِمِهِ ثُمَّ إِذَا عَمَلَ
وَجْهَهُ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ مِنْ أَطْرَافٍ لِحْيَتِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَفْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى
الْأُفْرُقَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أَفْئِلِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَمْسُحُ رَأْسَهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا
رَأْسِهِ مِنْ أَطْرَافٍ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَفْسِلُ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رِجْلَيْهِ
مِنْ أَفْئِلِهِ مَعَ الْمَاءِ فَإِنْ هُوَ قَامَ فَصَلَّى فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَبَجَّاهُ بِالَّذِي هُوَ لَهُ أَهْلٌ
وَفَرَّغَ قَلْبَهُ لِلَّهِ إِلَّا أَنْصَرَفَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَهَيْئَةِ يَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ رُوَاهُ مُسْلِمٌ

وَعَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمِسُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَزْهَرِ أَرْسَلُوهُ
إِلَى عَائِشَةَ فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْنَا السَّلَامَ وَسَلِّمْ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ فَدَخَلَتْ عَلَى عَائِشَةَ
فَلَتَّنَهَا مَا أَرْسَلُونِي فَقَالَتْ سَلِّ أُمَّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِنَّ فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ
أُمُّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا ثُمَّ دَخَلَ فَأَرْسَلْتُ
إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قُولِي لَهُ نَقُولُ أُمُّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَأَرَاكَ
تُصَلِّيَهُمَا قَالَ يَا ابْنَةُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتُ عَنْ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ
فَسَأَلُونِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ الْاِثْنَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فُهَذَا هَاتَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

قوله فَإِنْ حِينَئِذٍ تُسَجِّرُ جَهَنَّمَ أي توقد وتبجج نارها ومنه البحر المسجور وفي اسم ان وجهاً احدهما يسجر على
اضرار كقوله تعالى (ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً) والثاني ضمير الشأن المحذوف (ط) قوله إذا
أقبل النبي يعني رجع الظل الى الشرق وهو غرض بما بعد الزوال والظل يقع على ما قبل الزوال وما بعده (ط)
قوله فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ أي يشهدها ويحضرها أهل الطاعة من سكان السموات والأرضي تشهد بها الملائكة
المقربون فيكتب اجرها للمصلين (ط) قوله يقرب بالتشديد على بناء الفاعل والمفعول — وضوءه بفتح الواو
أي الماء الذي يتوضأ به قوله الآخر خبر ما — والمستثنى منه مقدر أي ما منكم رجل متصف بهذه الاوصاف
كأن على حال من الاحوال الا على هذه الحالة وعلى هذا للمنفى ينزل شأراً الاستثناءات وان لم يصرح بالنفي فيها
لكونها في سياق النفي بواسطة ثم العاطفة أي سقطت (طبيعي) قوله عن الركعتين جد العصر — قد تمسك بهذا
الحديث من اجاز التفتل بعد العصر فالجواب عنه كما ذكر في فتح الباري ان المواظبة على ذلك من خصائصه

الفصل الثاني * عن محمد بن إبراهيم عن قيس بن عمرو قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي بعد صلاة الصبح ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح ركعتين فقال الرجل إنني لم أكن صليت الركعتين اللتين قبلهما فصلتُهما الآن فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود وروى الترمذي نحوه وقال إسناده هذا الحديث ليس بم متصل لأن محمد بن إبراهيم لم يسمع من قيس بن عمرو وفي شرح السنة ونسخ الصايغ عن قيس بن قيس بن قيس بن جابر بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار رواه الترمذي وأبو داود والنسائي

والدليل عليه رواية كوانمولى عائشة أنها حدثت أن رسول الله ﷺ كان يصلي بعد العصر ويصلي عنها ويواصل ويصلي عن الوصال — رواه أبو داود ورواية أبي سلة من عائشة في نحو هذه القصة وفي آخره كان إذا صلى صلاة اثبتها رواه مسلم (اللمعات) قوله صلاة الصبح ركعتين — أي افعلوا أو صلوا صلاة الصبح ركعتين فاعتذر الرجل بأنه قد أتى بالفرض وترك بالنافلة وهو آت بها وهو مذهب الشافعي وعحمد وعند أبي حنيفة وأبي يوسف لا قضاء بعد الفوت اه قلت مذهب محمد أنها تقتضي بد طالع الشمس (كذا في المرقاة) كما أخرج الترمذي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتي الفجر فليصلها بعد ما تطلع الشمس وقال هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقد روي عن عمر ضه والعمل على هذا عند بعض أهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك كذا في الامعات — ويؤيده قول النبي صلى الله عليه وسلم لاصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس الحديث وهو حديث متواتر عند أئمة الحديث ورحمهم الله تعالى واه اعلم قوله يا بني عبد مناف وأما خض بن عبد مناف بهذا الخطاب دون سائر بطون قريش لعله بأن ولاية الامر والخلافة سيؤل اليهم مع انهم كانوا رؤساء مكة وساداتهم وفيهم كانت السدانة والحجابة والسقاية والرفادة (طبيي) قوله احدا طاف اعلم ان وصف الطواف ليس بقيد مانع بل احداً طاف بمنزلة احداً دخل المسجد الحرام لأن كل من دخله يطوف بالبيت غالباً فهو كناية واه اعلم (طبيي) قوله أية ساعة قال المظهر فيه دليل على ان صلاة التطوع في أوقات الكراهة غير مكروهة بمكة لشرفها لئال الناس من فضلها في جميع الاوقات وبه قال الشافعي رحمه الله تعالى وعند أبي حنيفة حكمها حكم سائر البلاد كذا ذكر الطيبي — وقال الحافظ الثوري رحمه الله تعالى الاحتجاج في هذا الحديث الصحيح بمكة في الوقت التي هي عنه ان يصلي فيه حين لين وأما كان الاستدلال يصح به ان لو كان المنع المنع النبي عنه من اجل الصلاة في الاوقات المكروهة وليس الامر كذلك ووجه الكلام ومحلّه انما يعرف من اصل القضية وصيغة الحادثة وهذا الامر انما صار عن النبي صلى الله عليه وسلم لأن بطون قريش كانوا يسكنون حوالي المسجد محققين به

﴿ وعن ﴾ أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ ﴿ وعن ﴾ أبي الخليل عن أبي قتادة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم كره الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة وقال إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ: أَبُو الْخَلِيلِ لَمْ يَلْقَ أَبَا قَتَادَةَ

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ عبد الله الصنابحي قال قال رسول الله ﷺ: **إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَارْقَبَهَا ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ قَارَبَهَا فَإِذَا زَالَتْ فَارْقَبَهَا فَإِذَا دَنَتْ لِلْغُرُوبِ قَارَبَهَا فَإِذَا غَرَبَتْ فَارْقَبَهَا وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي تِلْكَ السَّاعَاتِ** رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ ﴿ وعن ﴾ أبي بصرة الغفاري قال صلى بنا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُعْصَصِ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ صَلَاةٌ عُرِضَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَضَيَعُوهَا مَنْ حَافِظُ عَلَيْهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَهَا حَتَّى يُطْلَعَ الشَّاهِدُ وَالشَّاهِدُ النَّجْمُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ معاوية قال: **إِنَّكُمْ تَتُصَلُّونَ صَلَاةً لَقَدْ صَحِبْنَا**

ولكل بطن منهم باب يدخل منه المسجد وإلى الآن لهم أبواب تلمس إليهم كباب بني شبة وباب بني سهم وباب بني غزوم وباب بني جمح وكان من وراهم من القادمين عليهم يعمرون عليهم إذا دخلوا المسجد فربما اغلقوا تلك الأبواب إذا جن عليهم الليل فلم يستطع الزائر أن يحوس خلال ديارهم في حجة من الليل فيدخل المسجد فيطوف بالبيت فاعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم أن ليس لهم أن يصنعوا هذا الصنيع وأن يمتنعوا عباد الله عن منسكهم ومحولوا بينهم وبين متبعم وإباح للزائر من التمتع بالبيت المبارك في سائر الاوقات ونهى اصحاب الديار الواقعة حوله أن يحتجزوا دونهم فوقع قوله صلى الله عليه وسلم أي وقت شاء من ليل أو نهار هو المعنى الذي ذكرناه ، لا إباحة الصلاة في اوقات نهيًا عن الصلاة فيها والله اعلم (شرح المصاييح) قوله ان جهنم تسجر أي توقد كأنه اراد الارباد بالظهر لقوله صلى الله عليه وسلم ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم ولعل تسجير جهنم حيثئذ لمقارنة الشيطان الشمس وتيمنه لان يسجد له عبدة الشمس قال الخطابي قوله تسجر جهنم وقوله بين قرني الشيطان وامثالها من الالفاظ الشرعية التي أكثرها يفرد الشارع بمعانيها يجب علينا التصديق بها والوقوف عند الاقرار بصحتها والله اعلم (ط) قوله الآ يوم الجمعة هذا حديث ضعيف لا يصلح لمعارضة الاحاديث الشريفة الواردة في النبي - صلى الله عليه وسلم - في الحرم واجب على المبيح عند التعارض (كذا في اللغات) قوله بالخدمه من بضم الميم الاولى وفتح الحاء المعجمة والميم جيماً وقيل بفتح الميم وسكون الحاء وكسر الميم بعدها - في آخرها صاد مبدلة - اسم طريق قلعه ميرك عن المنذري (ق) قوله أجره مرتين احداهما للمحافظة عليها خلافاً لمن قبله وثانيتها اجر عمله - كسائر الصلوات (ط) قوله والشاهد النجم معي شاهداً لانه

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيهِمَا وَلَقَدْ نَحْنُ عَنْهُمَا بِعَيْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ
الْعَصْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن أبي ذرٍّ قَالَ وَقَدْ صَعِدَ عَلَيَّ دَرَجَةُ الْكَمَةِ مِنْ عَرَفَتِي
فَقَدْ عَرَفْتِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْنِي فَأَنَا جُنْدُبٌ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا
صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَقْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا
بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَزَيْنُ

باب الجماعة وفضلها *

الفصل الاول * عن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لأنه يشهد بالليل أي يحضر ويظهر ومنه قبل صلاة المغرب صلاة الشاهد ويحوز أن يجعل على الاستمارة شبه
الحجم عند طلوعه على وجود الليل بالشاهد الذي ثبت به الدعاوي (ط) قوله لا بمكة إلا بمكة قال ابن المهم
حديث أبي ذر رواه البخاري والبيهقي وهو مملول بأربعة أمور اقطاع ما بين مجاهد وأبي ذر فإنه الذي
رويه عنه وضف ابن المؤمل — وضف حميد مولى حفراء واضطراب سنده (ق)

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الجماعة وفضلها

قال الله عز وجل (واقبلوا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الرَّاكِعِينَ) وقال تعالى (وإذا كنت فيهم
فألت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) امرهم بالجماعة حال الخوف يدل على وجوبها حال الأمن بالأولى —
وقال تعالى (ما سلكتكم في سفر قالوا لم نك من المسلمين) وقال تعالى (وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى)
وقال تعالى (إن قرآن الفجر كان مشهوداً) وقال تعالى (وإذا صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن)
وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تغربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) وقال إبراهيم اليتيم في
قوله تعالى (يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون خاشعة أصهارم ترهقهم ذلة وقد
كانوا يدعون إلى السجود وهم سالون) إن ذلك اليوم يوم القيامة يشتمل فيه ذل الندامة لأجل أنهم
كانوا يدعون إلى الصلاة المكتوبة بالأذان والاقامة وقال ابن المسيب كانوا يسمعون حي على الفلاح
فلا يجيبون وهم اصحاب سالون — وقال كعب الأحبار واقه ما نزلت هذه الآية إلا في المتخلفين
عن الجماعات فاي وعبد البغ واشد من هذا إن ترك الجماعة من غير عذر وقال حاتم الأصم فالتفت مرة صلاة
الجماعة فزاني أبو اسحق البخاري وحده ولو مات لي ابن لعزاني أكثر من عشرة آلاف نفس لأن مصيبة الدين
عند الناس أهون من مصيبة الدنيا — وقال تعالى (إنما جدر مساجدكم من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة
وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله) وقال تعالى (ونكتب ما قدموا وآثارهم) أي آثار أقدامهم إلى المساجد إلى غير
ذلك من الآيات ولهذا قال عامة مشايخنا إنها واجبة وفي المفيد أنها واجبة وتسميتها سنة لوجوبها بالنسبة وهو
الصحيح من منبه أبي حنيفة — اعلم أنه لا شيء أنفع من غائلة الرسوم من أن يجعل شيء من الطاعات رمياً

صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ عنه عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ بِعَطَلٍ فَيُعْطَبُ

فأشياء يؤدي على رؤس الحامل والنبه ويستوي فيه الحاضر والباد ويجري فيه التراخي والتباهي حتى تدخل في الارتعاقات الضرورية التي لا يمكن لهم أن يتركوها ولا أن يحملوها لتبصر مؤيدا لعبادة الله والسنة تدعو الى الحق ويكون الذي يخاف منه الفرار هو الذي يجلبهم الى الحق ولا شيء من الطاعات أهم شأنًا ولا اعظم برهانًا من الصلاة فوجب اشاعتها فيما بينهم والاجتماع لها ومواقفه الناس فيها وايضا فالمة يجمع ناسا علماء يقتدى بهم وناسا يحتاجون في تحصيل احسانهم الى دعوة خيثة وناسا ضفاء البنية لو لم يكفوا ان يؤدوا على عينين الناس تهاونوا فيها فلا اضع ولا اوفق بالمصلحة في حق هؤلاء جميعا ان يكفوا ان يطيعوا الله على عينين الناس ليميز فاعلمنا من تاركها وراغبنا من الزاهد فيها ويقتدى بها ليا ويظلم جاهلها وتكون طاعة الله فيهم كسياسة تعرض على طائف الناس ينكر منها المنكر ويعرف منها المروف ويرى غشا وخالصا وايضا فاجتماع المسلمين راغبين في الله راغبين راهبين منه مسلمين وجوهم اليه خاصة عميقة في نزول البركات وتدل الرحمة كما بينا في الاستسقاء والمج والحق وايضا افراد الله من نصب هذه الامة ان تكون كلمة الله هي العليا وان لا يكون في الارض دين الا على من الاسلام ولا يتصور ذلك الا بان يكون سنتم ان يجتمع خاصتهم وعامتهم وحاضرم وبادهم وصغيرم وكبيرم لما هو اعظم شائره واطهر طاعاته فلهم المعاني انصرفت العناية التشريعية الى شرع الجملة والجماعات والترغيب فيها وتخليط النهي عن تركها والاشاعة اشاعتان اشاعة في الحلي واشاعة في المدينة والاشاعة في الحلي تيسر في كل وقت صلاة والاشاعة في المدينة لا تيسر الا غيب طاعة من الزمان كالاسبوع اما الاولى فهي الجماعة والثانية هي الجملة (كذا في حجة الله البالغة) قوله بسبع وعشرين درجة قال الثوري شفي ذكر ههنا سبعا وعشرين درجة وفي حديث ابي هريرة خمس وعشرين درجة ووجه التوفيق ان هول عرفنا من تفاوت الفضل ان الزائمتاخر من الناقص لان الله تعالى يزيد عباده من فضله ولا ينقصهم من الموعود شيئا فانه صلى الله عليه وسلم بشر المؤمنين اولا بمقدار من فضله ثم رأى ان الله تعالى يمن عليه وعلى امته فيشرهم به وحتمهم على الجماعة واما وجه قصر الفضيلة على خمس وعشرين تارة وعلى سبع وعشرين اخرى فوجهه الى العلوم النبوية التي لا يدركها العقلاء اجمالا فضلا عن التفصيل ولعل الفائدة فيما كشف به حضرة النبوة هي اجتماع المسلمين على اظهار شعار الاسلام وذكر النووي ثلاثة اوجه الاول ان ذكر القليل لا يفي الكثير ومفهوم اللقب باطل والثاني ما ذكره الثوري شفي والثالث ان يختلف باختلاف حال المصلي والصلاة فلبعضهم خمس وعشرين ولبعضهم سبع وعشرين بحسب حال الصلوة والحفاظة على قيامها والخشوع فيها وشرف البتعة والامام اه — كذا في المرقاة — وقال الحافظ المصلاي رحمه الله تعالى قرأت بخط شيخنا البلقيني فيما كتب على المصنعة ظهر لي في هذين المصدين شيء لم اسبق اليه لان لفظ ابن عمر صلاة الجماعة افضل من صلاة الفذ ومناه الصلاة في الجماعة كما وقع في حديث ابي هريرة صلاة الرجل في الجماعة وعلى هذا فكل واحد من المحكوم له بذلك صلى في جماعة وادنى الاعداد التي يتحقق فيها ذلك ثلاثة حتى يكون كل واحد صلى في جماعة وكل واحد منهم اتي بحسنة وهي بشرة فيحصل من مجموعه ثلاثون فاقصر في الحديث على الفضل الزائد وهو سبعة وعشرون دون الثلاثة التي هي اصل ذلك انتهى — وقيل

ثُمَّ أَمْرٌ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذِّنُ لَهُاُ ثُمَّ أَمْرٌ رَجُلًا فَيَوْمُ النَّاسِ ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجَالٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأُحْرِقَ عَلَيْهِمْ يَوْمُهُمْ وَالَّذِي تَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَرَفًا سَمِينًا أَوْ مَرَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ نَحْوُهُ

وَعَنْهُ * قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَقُودُنِي إِلَى الْمَسْجِدِ فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرَخِّصَ لَهُ فَيُصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ فَرَخِّصَ لَهُ فَلَمَّا أَوَّلَى دَعَاةً فَقَالَ هَلْ تَسْمَعُ النِّدَاءَ بِالصَّلَاةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاجِبْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أُذِّنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةٍ ذَاتَ بَرْدٍ وَرِيحٍ ثُمَّ قَالَ أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ ذَاتَ بَرْدٍ وَمَطَرٍ

الفرق بين العديدين قرب المسجد وجسده وقيل الفرق بحال المصلي كان يكون اعلم او اخشع او بايقاعها في المسجد او في غيره او بكثرة الجماعة وقلتهم وغير ذلك وظهر لي في الجمع بين العديدين ان اقل الجماعة اعمام ومأموم فلولوا الامام ما سمى المأموم مأموما وكذا عكسه فانما يفضل الله على من صلى جماعة بزيادة خمس وعشرين درجة حمل الخبر الوارد بلفظها على الفضل الزائد والخبر الوارد بلفظ سبع وعشرين على الاصل والفضل والله اعلم (فتح الباري) قوله ثم اخالف الى رجال اي اذهب الى رجال لا يحضرون الصلاة معنا قوله لشهد العشاء المضاف عذوف يجوز ان يقدر وقت العشاء فالدعي لو علم احدم انه لو حضر وقت العشاء يحصل له حظ ديني لحضر وان كان خبيسا حقيرا ولا يحضر للصلاة وما رتب عليها من اثواب وان يقدر صلاة العشاء فالدعي لو علم انه لو حضر الصلاة واتى بها يحصل له نفع ما دينوي من مأكول كعرق او غيره لحضرها لقصور همته على الدنيا وزخارفها ولا يحضرها لما يتبعها من مثوبات العقبى ونعيمها واقول انظر ايها المتأمل في هذه التشديدات ثم تأمل في تكرير ثم مرارا ترقيا من الاهون الى الاغلاظ لتراخي المراتب بين مدخولاتها فتفكر في التفاوت بين المرتبة الاولى وهي فيحطب والاخيرة فاحرق يوتهم ثم في تكرير القسم وخصوصيتها بقوله والذي نفسي بيده انصف على فضامة امر الجماعة وشدة الخطب على تاركها وما ادرى بم يتأمل وكيف يتكامل فان قلت قبل ان الحديث وارد في شأن المناهقين والمؤمنون خارجون عن هذا الوعيد قلت خروجهم عن الوعيد ليس من جهة انهم اذا سمعوا النداء يسوع لهم التخلف عن الجماعة بل من جهة ان التخلف ليس من شأنهم وعادتهم وانه مناف لاحوالهم لانه من صفة المناهقين ولو دخلوا في هذا الوعيد ابتداء لم يكن بهذه المثابة ويضده ما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه لقد رأيتنا وما يتخلف عن الجماعة الا منافق قد علم ضايقه رواه مسلم قال النووي وذلك لانه لا يظن بالمؤمنين من الصحابة رضي الله عنهم انهم يؤثرون العظم للسمين على حضور الجماعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي الحديث يدل على وجوب الجماعة وقد اختلف العلماء فيه فظاهر نصوص الشافعي رحمة الله عليه يدل على انها من فروض الكفايات وعليه اكثر اصحابه ثم قوله صلوات الله عليه ما من ثلثة في قرية ولا بد ولا تقام فيهم الصلوة الا قد استحوذ عليهم الشيطان

يَقُولُ أَلَا صَلَّوْا فِي الرَّحَالِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا وُضِعَ عِشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدَأُوا بِالْعِشَاءِ وَلَا يَجْعَلْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَكَانَ
ابْنُ عُمَرَ يُوَضِّعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا
صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ وَلَا هُوَ يَدْفَعُهُ الْأَخْبَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ رَوَاهُ

فليك الجماعة فاعلم يا كل الذئب الفاسية أي الشاة البعيدة من السرب والراعي واستحواذ الشيطان وهو غلبته
انما يكون بما يكون مصية كترك الواجب دون السنة وذهب الباقر منهم الى انها سنة وليست بفرض وهو
مذهب ابي حنيفة ومالك رحمهما الله وتمسكوا بالحديث السابق واجابوا عن هذا بان التحريق لاستهانتهم وعدم
مباليتهم بها لا لجرد الترك ويشده لما جده من الحديث وقال احمد وادود رحمهما الله انها فرض على الاعيان
لظاهر الحديث وليست شرطا في صحة الصلوة والا لما صحت صلوة القذ وقد دل الحديث السابق على صحتها
وقال بعض الظاهرية بوجودها واشتراطها في الصحة لقوله صلوات الله عليه من مع المنادي فلم يمنعه من اتباعه عذر
لم يقبل منه الصلوة التي صلاحها واجيب عنه بان النداء نداء الجمعة والمراد به انه لم يقبل صلواته قبولاً تاماً كلاماً
توفيقاً بينه وبين الحديث المتفق على صحته (ملتقط من الطيبي) قوله ألا صلوا في الرحال قال ابن المصام عن ابي
يوسف سألت ابا حنيفة عن الجماعة في طين وردغة أي وحل كثير فقال لا احب تركها وقال محمد في الموطأ
الحديث رخصة يعني قوله عليه السلام اذا ابتلت النعال فالصلوة في الرحال (مرقاة) قوله فابدأوا بالعشاء
وما احسن ما رويناه عن ابي حنيفة لان يكون اكلي كلة صلوة احب من ان تكون صلاتي كلها (مرقاة) قوله
ولا هو يدفعه الا خبثان - أي البول والغائط - قال الطيبي أي ولا صلوة حاصلة للمصلي في حال يدفعه
الخبثان عنها فاسم لا الثانية وخبر معدوفان وقوله هو يدفعه الا خبثان حال ويؤيده رواية النهاية لا يصلي الرجل
وهو يدفع الا خبثين اذ لا صلوة حين هو يدفعه الا خبثان والمداغة اما على حقيقتها أي يدفعه الا خبثان عنها
وهو يدفعها واما بمعنى الدفع مبالغة (مرقاة) قال حجة الله على العالمين لا اختلاف بين حديث لا صلوة بحضرة
طعام وحديث لا تؤخروا الصلاة لطعام ولا غيره اذ يمكن تنزيل كل واحد على صورة او معنى اذ المراد نفي
وجوب الحضور سداً لباب التمسق وعدم التأخير هو الوظيفة لمن أمن شر التمسق وذلك كتنزيل فطر الصائم
وعدمه على الحالين او التأخير اذا كان تشوف الى الطعام او خوف ضياع وعدمه اذا لم يكن وذلك مأخوذ من
حل العلة (حجة الله) قوله اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة الخ قال في البداية ومن انتهى الى الامام في
صلوة الفجر وهو لم يصل ركعتي الفجر ان خشي ان يفوته ركعة ويدرك الاخرى يصلي ركعتي الفجر عند
باب المسجد ثم يدخل وان خشي فوتها دخل مع الامام انتهى - وقال في الهداية والتشديد بالاداء عند باب المسجد
يدل على الكراهة في المسجد اذا كان الامام في الصلاة انتهى - وقال ابن المصام في فتح القدير لما روي عنه عليه
الصلاة والسلام اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة ولانه يشبه المخالفة للجماعة والاتباع عنهم فينبغي ان

مُسْلِمٌ * وعن * ابنِ عمرَ قالَ قالَ رَسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَسْتَأْذَنْتِ امْرَأَةً أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا مَتَّقٌ عَلَيْهِ * وعن * زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ نَبِيُّ رَسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَهِدْتَ إِحْدَا كُنْ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمَسَّ طَيْبًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَصَابَتْ بَحْوَراً فَلَا تَشْهَدْ مَعَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَيُؤْتَيْنَ خَيْرَ لَنْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * ابنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا

لا يصلي في المسجد إذا لم يكن عند باب المسجد مكان لأن ترك المَكْرُوه مَقْدَمٌ عَلَى فعل السنة غير أن الكراهة تضاوت فإن كان الإمام في الصلوة فصلاته إليها في الشتوي أخف من صلاته في الصيف وقوله واشدد ما يكون كراهة أن يصليها غاطلاً للصف كما يفعله كثير من الجهة انتهى - فعنه قوله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة الخ أنه إذا أقيمت الصلاة فلا ينبغي أن يصلي في المسجد بل ينبغي أن يصلي خارج المسجد عند بابه فليس المقصود نفي الصلاة مطلقاً بل نفي الصلاة في المسجد ويشهد لذلك ما أخرجه الميثقي رحمه الله تعالى في جمع الزوائد عن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا صلاة لمن دخل المسجد والإمام قائم يصلي فلا يفرد وحده صلاة ولكن يدخل مع الإمام في الصلاة رَوَاهُ الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن عبد الله الباقى وهو ضيف - اهـ وانه أعلم - وقال العلامة الزبيدي أخرج أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف عن الشعبي عن مسروق أنه دخل المسجد والقوم في صلاة الفداة ولم يكن صلى الركعتين فصلاهما في ناحية ثم دخل مع القوم في صلاتهم وعن سعيد بن جبير أنه جاء إلى المسجد والإمام في صلاة الفجر فصلى الركعتين قبل أن يبلغ المسجد عند باب المسجد وعن أبي عثمان النهدي قال رأيت الرجل يحيى وعمر بن الخطاب في صلاة الفجر فصلى الركعتين في باب المسجد ثم يدخل مع القوم في صلاتهم وعن عماره قال إذا دخلت المسجد والناس في صلاة الصبح ولم تر كعب ركعتي الفجر فاركعها وإن ظننت أن الركعة الأولى تفوتك وعن وبرة قال رأيت ابن عمر يفعله وعن إبراهيم أنه كره إذا جاء والإمام يصلي أن يصليهما في باب المسجد أو في ناحية وعن أبي الدرداء قال لا يجيء إلى القوم وهم صفوف في صلاة الفجر فاصلي الركعتين ثم انضم إليهم وانه أعلم (كذا في الأخاف) قوله فلا يمنعها وهو محمول على عبوز غير مشتبهاتم تخرج بطيب ولا بزينة وفي زماننا خروج النساء للجماعة مكروه لفساده وقيل لأن الفرض من حضورهن كان ليعلمن الشرائع ولا احتياج لهن في زماننا لشيوعها والستر لمن أولى (لمعات) قوله أصابت بحوراً ما يتخير به ويتعطر قوله العشاء الآخرة خض العشاء الآخرة لأنها وقت الظلمة وخلا الطرق والطرقة تهيج الشهوة فلا تأمن المرأة حيثخذ من الفتنة بخلاف الصبح عند ادبار الليل

وَصَلَاتُهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ حَبِيبَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْبَلُ صَلَاةَ امْرَأَةٍ تَطِيبَتْ
 لِلْمَسْجِدِ حَتَّى تَغْتَسِلَ غُسْلَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ
 * وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ وَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا
 اسْتَعْطَرَتْ فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ فِيهِ كَذًا وَكَذَا يَعْنِي زَانِيَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَلَا يَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
 نَحْوَهُ * وَعَنْ أَبِي بِنِ كَيْسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الصَّبْحِ
 فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ فُلَانًا قَالُوا لَا قَالَ أَشَاهِدُ فُلَانًا قَالُوا لَا قَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثْقَلُ
 الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَلَوْ تَمْلُكُونَ مَا فِيهِمَا لَا تَتِمُّوهُمَا وَلَوْ جِئُوا عَلَى الرُّكْبِ وَإِنَّ الصَّفَّ
 الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلَائِكَةِ وَلَوْ عَلِمْتُمْ مَا فَضِيلَتُهُ لَا تَدْرُسُوهُ وَإِنَّ صَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ
 الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَحْدَهُ وَصَلَاتُهُ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ
 وَمَا كَثُرَ قَهْوُ أَحَبِّ إِلَى اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَا تَقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا
 قَدِ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَعَلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا بِأَكْلِ الذُّبِّ الْقَاصِيَةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

واقبال النهار فيحاذي تمكس القضية (طبي) قوله في مخدعها الخفاء الشيء وبه سمي المخدع وهو البيت
 الصغير يكون داخل البيت الكبير يضم إليه ويضع وقال التوربشي هو البيت الذي يجأ فيه خير المشايخ وهو
 الخزانة قوله حتى تغتسل غسلها من الجنابة هذا اذا اصاب الطيب جميع بدنها واما اذا اصاب موضعاً خصوصاً
 فضل ذلك الموضع شبه خروجها من بيتها متطية مهيبة لشهوات الرجال التي هي رائد الزنا بازنا وحكم عليها
 بما يحكم على الزاني من الاغتسال من الجنابة مبالغة وتشديداً قوله في كذا وكذا كناية عن التعدد في عدد
 عليها خلافاً لزمية يستلزمها الزنا قال المظهر اذا تعطرت المرأة ومرت بمجلس فقد هيبت شهوة الرجال وحللتهم
 على النظر اليها فاذا من سبب لذلك فتكون زانية قوله ولو جئوا خبر كان المخذوف اي ولو كان الايمان جوا
 وهوان يمشي على يديه وركبته او استه وجا الصبي جوا اذا زحف على استه ويجوز ان يكون التقدير انتموها
 جوا اي حايين تسمية بالصدر مبالغة قوله على مثل صف الملائكة خبران وللتعلق كائن او مقاس ذكر اولاً
 فضيلة الجماعة ثم تحول منه الى بيان فضيلة الصف الاول ثم الى بيان كثرة الجماعة وفي قوله ولو تملكون مبالغة
 حيث عدل عن الماضي الى المضارع اشعاراً بالاستمرار وقوله وصلواته مع الرجلين ازكى ان ذهب الى انه من
 النمو فيكون المعنى ان الصلوة مع الجماعة اكثر ثواباً وان ذهب الى انه من الطهارة فيكون المعنى ان المصل
 مع الجماعة آمن من رجس الشيطان وتوسيله قوله استحوذ اي استولى عليهم وقوله فعليك من الخطاب العام

وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ السَّنَادِي فَلَمْ يَنْمَعْ مِنْ أَتْبَاعِهِ عَذْرٌ قَالُوا وَمَا الْعَذْرُ قَالَ خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَوَجَدَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبْدَأْ بِالْخَلَاءِ رَوَاهُ الْيَرْمُذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ قُتُوبٌ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا يَجِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَقْعُلَهُنَّ لَا يَوْمٌ مِنْ رَجُلٍ قَوْمًا فَيَخْصُ نَفْسَهُ بِالْإِدْعَاءِ دُونَهُمْ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يَنْظُرُ فِي قَمَرٍ يَتَّيَّبُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْذِنَ فَإِنْ فَعَلَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يُصَلِّ وَهُوَ حَقْنٌ حَتَّى يَتَخَفَّفَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْيَرْمُذِيُّ قُتُوبٌ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُؤَخِّرُوا الصَّلَاةَ لِطَعَامٍ وَلَا لِنَفْسٍ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

ضمخيا للامر والغناء سببه عن قوله استحوذ والغا في قول فانما سببه عن الجميع يعني اذا عرفت هذه الحالة فاعرف مثاله في الشاهد ويحتمل ان يراد بالصورة صورة الامامة الصغرى والثانية الكبرى يعني اذا عرفت حال الامامة الصغرى وحال افراد الرجل عنها واستيلاء الشيطان عليه فاعرف حال الامامة الكبرى وقس عليها حال المنفرد وغلبة الشيطان عليه (طبي) قوله لم تقبل منه الصلاة اذا صلى اتفقوا على انه لا رخصة في ترك الجماعة لاحد الا من عذر لهذا الحديث والحديث الذي سبق ولقوله صلى الله عليه وسلم لابن مكنوم فاجب قال الحسن ان منعه امه عن العشاء الاخر في الجماعة شفقة عليه لم يطعها قال الاوزاعي لا طاعة للوالد من ترك الجمعة والجماعات سمع التنده او لم يسمع قال الامام النووي في حديث الكهان والعراف معنى عدم قبول الصلاة انه لا ثواب له فيها وان كان مجزاة في سقوط الغرض عنه كالصلاة في الدار المنصوبة يسقط الغرض ولا ثواب فيها قوله اذا وجد احدكم الخلاء اي اذا وجد احدكم حاجة نفسه الى البراز فليبدأ بما احتاج اليه من قضاء الحاجة وجاز له ترك الجماعة لهذا العذر - قوله وهو حقن في النهاية الحاقن هو الذي حبس بوله والحاقب هو الحابس للغانط نسب الحياة الى الامام لان شرعية الجماعة لفيض كل من الامام والمأموم الخبر على صاحبه ببركة قربه من الله فمن خص نفسه فقد خان صاحبه وشرعية الاستيذان لكلا يهجم قاصد على عورات البيت فانظر في قمر البيت خيانة والصلاة مناجاة والتقرب الى الله سبحانه والاشتغال عن النير والحاقن كان يخون نفسه في حقها ولعل توسط الاستيذان بين حالتها الصلاة للجمع بين مراعاة حق الله وحق العباد وتخصيص الاستيذان بالذكر لان من راعى هذه الدقة فهو مراعاة ما فوقها اخرى واجدر قوله لا تؤخروا الصلاة قال التوربشتي المعنى لا تؤخروها عن وقتها وانما ذهبنا الى ذلك دون التأخير على الاطلاق لقوله صلى الله عليه وسلم اذا وضع عشاء احدكم واقامت الصلاة فابدؤا بالغناء فجعل له تأخير الصلاة مع بقاء الوقت وعلى هذا فلا اختلاف بين الحديثين

الفصل الثالث **عن** عبد الله بن مسعود قال لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة إلا منافق قد علم نفاقه أو مريض إن كان المريض ليحشي بين رجلين حتى يأتي الصلاة وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنا سنن الهدى وإن من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه وفي رواية قال من سره أن يلتقي الله غدا مسلما فليحافظ على هذه الصلوات الخمس حيث ينادي بهن فإن الله شرع لنبِيِّكُمْ سنن الهدى وإن من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ورفعته بها درجة وحط عنه بها سيئة ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف رواه مسلم

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو لا ما في البيوت من النساء والأذرية أفت صلاة النساء وأمرت فتياني بحرقون ما في البيوت بالنار رواه أحمد

وعنه قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنتم في المسجد فنودي بالصلاة فلا يخرج أحدكم حتى يصلي رواه أحمد

واقول يمكن أن يكون المعنى لا تؤخروا الصلاة لغرض الطعام لكن إذا حضر الطعام وأخروها للطعام قسمت للاشتغال بها عن الغير تبجيلا لها وأخرت تخرها للقلب عن الغير تظليها لها والأوجه أن النهي في الحقيقة وارد على إحضار الطعام قبل أداء الصلاة أي لا تضرعوا لما أن حضرت الصلاة تؤخروها لأجله من إحضار الطعام والاشتغال بغيرها انتهى كلام الطيبي (كذا في المرقاة) قوله سنن الهدى يروى بضم السين وضحا والمعنى مقارب أي طريق الهدى والصواب قوله هذا المتخلف تخفيف للمتخلف وتبعد عن مظان الزلقي كما أن اسم الإشارة في قوله هذه المساجد ملوح إلى تظليها وجد مرتبتها في الرضة (ط) قوله لضلتم يدل على أن المراد بالسنة العزيمة قوله يهادى بين الرجلين أي يحشي بينهما مضمدا عليها من ضعفه وتما له من تهادت المرأة في مشيها إذا تمايلت قوله من النساء بيان لما عدل من من إلى ما أما لإرادة الوصفية وبيان أن النساء والذرية بمنزلة ما لا يعقل وأنه مما لا يلزمه حضور الجماعة وأما لأن البيوت عتوية عليهما وعلى الامتعة والاثاث فضلا بالذكر للاعتناء بشأنها وما تستعمل عاملا في ما يعقل وفيما لا يعقل قوله أمرنا الخ المأمور به محذوف وقوله إذا كنتم إلى آخره مقول لقول وهو حال بيان للمحذوف المعنى أمرنا أن لا نخرج من المسجد إذا كنا فيه وصحنا الأذان حتى

﴿ وعن أبي الشعثاء قال خرج رجل من المسجد فبدأ أذن فيه فقال أبو هريرة أما هذا فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم رواه مسلم ﴾ وعن عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أذركه الأذان في المسجد ثم خرج لم يخرج لحاجة وهو لا يريد الرجعة فهو منافق رواه ابن ماجه ﴾ وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سمع النداء فلم يجبه فلا صلاة له إلا من عذر رواه الدارقطني

﴿ وعن عبد الله بن أم مكتوم قال يا رسول الله إن المدينة كثيرة الهوام والسباع وأناس يريد البصر قبل تعبد لي من رخصة قال هل تسمع حي على الصلاة حي على الفلاح قال نعم قال فحي هلا ولم يرخص رواه أبو داود والنسائي ﴾ وعن أم الدرداء قالت دخل علي أبو الدرداء وهو مغضب فقلت ما أغضبك قال والله ما أعرف من أمر أمة محمد صلى الله عليه وسلم شيئاً إلا أنهم يصلون جميعاً رواه البخاري ﴾ وعن أبي بكر بن سليمان بن أبي حنيفة قال إن عمر بن الخطاب فقد سليمان بن أبي حنيفة في صلاة الصبح وإن عمر غدا إلى السوق ومسكن سليمان بين المسجد والسوق فرعى الشفاء أم سليمان فقال لها لم أر سليمان في الصبح فقالت إنه بات يصلي فقلت عيناها فقال عمر لأن أشهد صلاة الصبح في جماعة أحب إلي من أن أقوم ليلة رواه مالك ﴾ وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنسان فمما فوهمها جماعة رواه ابن ماجه ﴾ وعن بلال بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء حظوظهن من المساجد إذا استأذنكم فقال بلال والله لنمنعن فقال له

نعلي قالوا إذا كنتم إلى آخره قوله خرج رجل أي اما من ثبت في المسجد وأقام الصلاة فيه قد اطاع أبا القاسم واما هذا فقد عصى قوله فحي هلا هي كلمة استعجال وضعت موضع واجب وآزها لان احسن الجواب ما كان مستقما السؤال ومتزعا منه قوله والله ما اعرف اي اغضبتني الامور المنكرة المهدية في امة محمد صلى الله عليه وسلم لاني والله ما اعرف من احرم الباقي على الجماعة شيئاً الا انهم يصلون جميعاً فيكون الجواب عنوناً والمذكور دليل الجواب والله اعلم وقال ابن بطال ما اعرف من شريعة محمد صلى الله عليه وسلم شيئاً لم ينه عن ما كان عليه الا الصلاة في جماعة (ق) قوله فقلت عيناها الاصل غلب عليه النوم فاستد الى مكان النوم مجازاً قوله فقال بلال والله لنمنعن فقال له الخ يعني انا آتيك بالناس المتعاطع وانت تتلقاه

عَبْدُ اللَّهِ أَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُولُ أَنْتَ لَتَنْهَنَ فِي رِوَايَةِ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَبَّهُ سَبًّا مَا سَبَّتُ سَبًّا مِثْلَهُ قَطْ وَقَالَ أَخْبِرْكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُولُ وَاللَّهِ لَتَنْهَنَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلٌ أَهْلَهُ أَنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَإِنَّا نَمْنَعُهُمْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَحَدُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُولُ هَذَا قَالَ فَمَا كَلِمَةُ عَبْدُ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ بَابُ تَسْوِيَةِ الصَّفِّ ﴾

الفصل الاول * عَنْ * النُّعْمَانِ ابْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَنَاقَمَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكَبِّرَ فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّفِّ فَقَالَ عِبَادَ اللَّهِ

بِالرَّأْيِ كَأَن بَلَالًا اجْتَبَدَ وَرَأَى مِنَ النِّسَاءِ وَمَا فِي خُرُوجِنَ إِلَى الْمَسَاجِدِ مِنَ الْمُنْكَرِ أَقْسَمَ عَلَى مَنْعِنَ فَرَدَهُ ابْنُهِ بَانَ النَّصَّ لَا يَمَارِسُ بِالرَّأْيِ وَالرَّوَايَةِ الْآخِرَةِ الْمُبْغِ لِسَبِّ إِيَّاهُ سَبًّا بَلِيغًا وَهَذَا دَلِيلٌ قَوِيٌّ لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ فِي الْبَابِ (ق) قَوْلُهُ أَنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ — قَالَ الطَّبْرِيُّ ذَكَرَ ضَمِيرُ النِّسَاءِ تَعْظِيمًا لِمَنْ حَيْثُ قَصْدُنَ السُّلُوكِ مُسْلِكُ الرَّجُلِ الرُّكْعَ السُّجُودَ عَلَى نَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَانَتِ مِنَ الْقَاتِنِينَ — وَقَوْلُ الشَّاعِرِ — وَإِنْ شِئْتَ حَرَمْتَ النِّسَاءَ سَوَاكُم (ق) قَوْلُهُ فَمَا كَلِمَةُ عَبْدِ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ — أَيِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الطَّبْرِيُّ عَجِبْتُ مِمَّنْ يَدْعَى بِالسُّنَنِ إِذَا مَعَ مِنْ سَنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَهُ رَأْيٌ رَجَحَ رَأْيَهُ عَلَيْهَا وَإِيَّاهُ فَرَّقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُبْتَدِعِ لَمَّا مَعَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِثَّ بِهِ وَهَذَا هُوَ ابْنُ عُمَرَ وَهُوَ مِنَ الْكَبَرِ الصَّحَابَةِ وَقَبَائِلِهَا كَيْفَ غَضِبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَهَجَرَ قُلْتَهُ كَبِدَهُ لَتِلْكَ الْهِنَةَ عِزَّةَ لَوْلَى الْإِلْبَابِ وَنَظَرَهُ مَا وَقَعَ لِأَبِي يُوسُفَ حِينَ رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَحِبُّ الدِّهَانَ فَقَالَ رَجُلٌ أَنَا مَا أَحَبَّهُ فَسَلِ السِّيفَ أَبُو يُوسُفَ وَقَالَ جَدُّ الْإِيمَانِ وَالْإِلَافَتُكَ (ق)

﴿ بَابُ تَسْوِيَةِ الصَّفِّ ﴾

قَالَ تَعَالَى (وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) (وَالصَّافَاتُ صَفًّا) (وَالطَّيْرِ صَافَاتُ) (فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ) (إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ) وَأَمَرْنَا أَنْ نَصِفَ كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ قَوْلُهُ كَمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ الْقِدَاحُ بِالْكَسْرِ السَّهْمُ قَبْلُ أَنْ يَرِثَ وَيُرْكَبَ نَصْلُهُ وَجَمْعُهُ قِدَاحٌ وَضَرْبُ الْمَثَلِ بِهِ هِنًا مِنَ الْمُبْغِ الْإِشْيَاءِ فِي الْمَعْنَى الْمُرَادُ مِنْهُ أَنَّ الْقِدَاحَ لَا يَصْلَحُ لِمَا يَرَادُ مِنْهُ إِلَّا بَعْدَ الْإِنْتِهَاءِ فِي الْإِسْتَوَاءِ وَأَمَّا جَمْعُ لِمَكَانِ الصُّفُوفِ أَيِ يُسَوِّيهَا بِالْقِدَاحِ وَالْبَاءُ لِلْإِلَاقَةِ كَمَا فِي كِتَابَتِهِ بِالْقَلَمِ فَكُسُوفٌ وَجَلَّ الصُّفُوفُ هِيَ الَّتِي تُسَوَّى بِهَا الْقِدَاحُ مُبَالِغَةٌ فِي اسْتَوَائِهَا قَوْلُهُ أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ أَيِ لَمْ يَبْرَحْ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى اسْتَوَيْنَا اسْتَوَاءَ ارَادَهُ مِنَّا وَتَقْلَانَا عَنْ فَعْلِهِ قَوْلُهُ

لَتُسَوِّوْنَ صُفُوْفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللهُ بَيْنَ وُجُوْهِكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن * أَنَسٍ قَالَ أَقْبَتَ الصَّلَاةَ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهِ
 فَقَالَ أَقْبِمُوا صُفُوْفَكُمْ وَتَرَأَوْا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي الْمُتَّفَقِ
 عَلَيْهِ قَالَ أَدْنُوا الصُّفُوفَ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوْفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ
 عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ تِمَامِ الصَّلَاةِ * وعن * أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَعُ مَنَ كُنَّا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفُ قُلُوبُكُمْ لِيَلِينِي مِنْكُمْ

لَتُسَوِّوْنَ فِي اللّام التي يتلقى بها القسم ولكونه في معرض قسم مقدر اكتمه بالنون المشددة واو المعطوف ردد بين
 تسويتهم الصفوف وما هو كاللازم لقيضا وهو اختلاف الوجوه واقول ان مثل هذا التركيب متضمن الامر توبیحا
 اي ليكون احد الامرين اما تسوية صفوفكم او ان يخالف الله بين وجوهكم وفي النهاية اراد وجوه القلوب
 لما ورد لا تَخْتَلِفُوا فَيَخْتَلِفْ قُلُوبُكُمْ اي هواها وارادتها قال القاضي يحيى ادب الظاهر علامة ادب الباطن فان لم
 تطيعوا امر الله وامر رسوله في الظاهر يؤدي ذلك الى اختلاف القلوب فيورث كدورة فيسري ذلك الى
 ظاهرهم فيقع بينكم عداوة بحيث يعرض بعضهم عن بعض وقيل * وفي مخالفة الوجوه تحولها الى الادبار وقيل تغير
 صورها كما قال ان الله يحول رأسه رأس حمار اقول ويؤيد ان المراد باختلاف الوجوه اختلاف الكلمة ونهيج
 الفتن قول ابي مسعود انهم اليوم اشد اختلافا لله اراد الفتن التي وقعت بين الصحابة رضي الله تعالى عنهم
 (ط) قوله تَرَأَوْا اي تضاموا وتلاصقوا حتى تتصل مناكبكم ولا يكون بينكم فرج من رمس البناء الصق
 بضه بعض قال تعالى (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص) فلما شبهة مطلوبة ولو
 كانت الآية في الغزاة عند الجمهور — قال الطبري في الحديث يان ان الامام يقبل على الناس فيأمرهم بتسوية
 الناس اه (ق) قوله فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي — هذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم (ط) قوله من
 إقامة الصلاة اي من جملة إقامة الصلاة في قوله (والذين يقيمون الصلاة) وهي تعديل اركانها وحفظها من ان
 يقع زيغ في فرائضها وسننها وآدابها قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمح مناكبنا الخ فيه ان القلب
 تابع للاعضاء فان اختلفت اذا اختلف قصد قصدت الاعضاء لانه رئيسها هذا خطاب للقوم الذين
 هيجوا الفتن واراد ان سبب هذا الاختلاف والفتن عدم تسوية صفوفكم قوله لِيَلِينِي قَالَ التَّوَوِي قوله
 لِيَلِينِي بكسر اللام وتخفيف النون من غير ياء قبل النون ويجوز اثبات الياء مع تشديد النون على التوكيد اه والمعنى
 ليدن مني العلماء التجاه اولو الاخطار وذوو السكينة والوقار وانما احرم بالقرب منه ليحفظوا صلاته ويضبطوا
 الاحكام والسنن التي فيها فيلنوها فيأخذ عنهم من جدم ثم لانهم احق بذلك الموقف والقيام وفي ذلك بعد
 الايضاح بجلالة شؤونهم ونباهة اقدارهم حثهم على المسابقة الى تلك الفضيلة والمبادرة الى تلك المواقف والمصاف
 قبل ان يتمكن منها من هو دونهم في الرتبة وفيه ارشاد لمن قصر حاله عن المساهمة معهم في المنزلة ان يراحمهم

أَوَّلُوا الْأَحْلَامَ وَالْتَمَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ
أَشَدُّ اخْتِلَافًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِيَأَيُّكُمْ أَوَّلُوا الْأَحْلَامَ وَالْتَمَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ فَلَانَا وَإِبَائُكُمْ وَهَيْشَاتُ الْأَسْوَاقِ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
أَصْحَابِهِ تَأَخُّرًا فَقَالَ لَهُمْ تَقَدَّمُوا وَأَتَمُّوا بِي وَلِيَأْتُمْ بِكُمْ مَنْ يَهْدُكُمْ لَا يَزَالُ قَوْمٌ
يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى يُؤْخِرَهُمُ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَانَا حِلْفًا فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ عِزِينَ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا فَقَالَ
أَلَا تَصُفُّونَ كَمَا تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ
عِنْدَ رَبِّهَا قَالَ يُتِمُّونَ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَيَتَرَاوُونَ فِي الصَّفِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا وَخَيْرُ

فيها وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى قام أبو بكر خلفه عازياً له لا يقف ذلك المواقف غيره
والذي نعمل عليه من هذه الوجوه وقطع به هو الأول لما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعجبه أن
يلىه المهاجرون والأنصار ليعفظوا عنه والله أعلم حكذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى
قوله أولو الأحلام والنهي الأحلام جمع حلم بالكسر كأنه من الحلم والآناء والتثبت في الأمور وذلك من شعار
العلاء والنية العقل الناهي عن القيانح وجمهاضي قوله هيشات الأسواق هي ما يكون من الجلبة وارتفاع
الاصوات ناهم عنها لأن الصلاة حضور بين يدي الحضرة الإلهية فينبغي أن يكونوا على السكوت وآداب
المبودية وقيل هي الاختلاط أي لا تختلطوا اختلاط أهل الأسواق فلا يتميز الذكور من الإناث ولا الصبيان
من البالغين ويجوز أن يكون المعنى قوا أنفسكم من الاشتغال بأمور الأسواق فإنه يمنعكم عن أن تلوني (ط)
رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه تأخراً أراد تأخراً في صفوف الصلاة أو التأخر عن أخذ العلم فعلى
الأول معناه ليقف الألباء والعلماء في الصف الأول وليقف من دونهم في الصف الثاني فإن الصف الثاني مقتدون
بالصف الأول ظاهراً لا حكماً وعلى الثاني المعنى وليعلم كلكم في أحكام الشريعة وليعلم التابعون منكم وكذلك
من يلوونهم قرن بعد قرن قوله حتى يؤخرهم الله قال النووي أي عن رحمته وعظيم نفعه ورفع المنزلة وعن العلم
ونحو ذلك وأقول جاء في حديث عائشة في الفصل الثالث حتى يؤخرهم الله في النار ومعناه لا يزال يؤخرهم الله
عن رحمته وفضله حتى يكون عاقبة أمرهم في النار والله أعلم (ط) قوله قرأنا حلقاً جمع حلقة أي جلوساً حلقة
حلقة فقال مالي أراكم عزين — أي جماعات متفرقين حلقة حلقة — وقوله مالي أراكم أنكار على رواية إياهم
على تلك الصفة ولم يقل ما أنكم لأن مالي أراكم أبلغ صك قوله مالي لا أرى الهدهد والمقصود الانكار عليهم
كاتبين على تلك الحالة يعني لا ينبغي لكم أن تفرقوا ولا تكونوا مجتمعين مع توصيفي إياكم بذلك وكيف وقد
قال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا (ط) قوله خير صفوف الرجال أولها والآخر الرجال مأمورون

صُوفِ النَّسَاءِ آخِرُهَا وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رُصُوا صُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَتَهُمَا وَحَازُوا بِالْأَعْنَاقِ قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الْصَفِّ كَأَنَّهُا الْحَذَفُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَيْتُوا الصَّفَّ الْمَقْدَمَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ فَمَا كَانَ مِنْ تَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أنس بن عازب قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يَلُونِ الصُّوفَ الْأَوَّلُ وَمِنْ خَطْوَةٍ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ مِنْ خَطْوَةٍ يَمْشِيهَا بِصِلِ الْعَبْدُ بِهَا صَفًّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إِنْ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى مَيَّامِنِ الصُّوفِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * الثَّعْلَبِيُّ بْنُ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُوفَنَا إِذَا قُمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَبَّرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أنس قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنْ يَمِينِهِ أَعْتَدُوا سَوَاءَ صُوفِكُمْ وَعَنْ يَسَارِهِ أَعْتَدُوا سَوَاءَ صُوفِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * ابن عباس قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خِيَارُكُمْ أَلْبَنُكُمْ مَنَاقِبَ فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

بالقدم لمن كان أكثر قدما فهو أشد خطيا لامر الشرع فيحصل له من التفضيله ما لا يعمل لغيره واما النساء فأمورات بالاحتجاب لمن كانت اقرب الى صف الرجال يكون اكثر تركا للاحتجاب فهي لذلك شر من اللاتي يكن في الصف الاخير (ط) قوله رُصُوا الخ اي قاربوا بين الصفوف بحيث لا يسع بينهما صف آخر حتى لا يقدر الشيطان ان يمر بين ايديكم فيصير تقارب اشباحكم سببا لتعاضد ارواحكم وحاذوا بالأعناق بان لا يقف احدكم في مكان ارفع من مكان الآخر ولا عبرة بالأعناق انفسها اذ ليس على الطويل ان يجعل عنقه معاذيا لعنق القصير (ط) قوله كأنها الحذف — ففتح الحاء المهملة والذال المعجمة وهو التعم السواد الصغار من غم الحجاب وقيل صار جرد لبس لما آذان ولا اذنان يحاج بها من اليمن اي كأن الشيطان واشى باعتبار الحجر وقيل انما انت لان اللام في الحجر للجنس فيكون في المعنى جمعا وفي نسخة كأنه وفي شرح الطبري قال المظهر الضمير في كانها راجع الى مقدر اي جعل نفسه شاة او معازة كأنها الحذف وقيل يجوز التذكير باعتبار الشيطان ويجوز تأنيته باعتبار الحذف لوقوعه بينها فلا حاجة الى مقدر (ق) قوله خياركم الخ قال المظهر معناه اذا كان في الصف وامره آخر بالاستواء او يضع يده على منكبه يتقاد ولا يتكبر وقال الخطابي معناه لزوم السكينة والوقار في الصلاة فلا يلتفت ولا يهاك منكبه منكبه صاحبه او لا يمتنع لضيق المكان على من يريد الدخول بين الصف لسد الخلل والوجه الاول البق بالباب ويؤيده حديث ابي امامة في الفصل الثالث ولبينا في ايدي اخوانكم

الفصل الثالث * عن * أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول استووا استووا استووا فوالذي نفسي بيده إني لأراكم من خلفي كما أراكم من بين يدي رواه أبو داود * وعن * أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قالوا يا رسول الله وعلى الثاني قال إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قالوا يا رسول الله وعلى الثاني وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستوا صفوفكم وحاذوا بين منكم وبين منكم ولينوا في أيدي إخوانكم وسدوا الخلل فإن الشيطان يدخل فيما بينكم بمنزلة الحذف يعني أولاد الضأن الصغار رواه أحمد * وعن * ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولينوا بأيدي إخوانكم ولا تذروا فُرُجَات الشيطان ومن وصل صفًا وصله الله ومن قطعته قطعه الله رواه أبو داود وروى النسائي منه قوله من وصل صفًا إلى آخره * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توسطوا الإمام وسدوا الخلل رواه أبو داود * وعن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الأول حتى يؤخرهم الله في النار رواه أبو داود * وعن * وإبسة بن معبد قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة رواه أحمد والترمذي وأبو داود وقال الترمذي هذا حديث حسن

قوله استووا استووا استووا ثلاث مرات لتأكيد ويمكن أن يكون الأمر الأول وقع إجمالاً والثاني لأهل اليمن والثالث لأهل اليسار قوله وعلى الثاني أي قل وعلى الثاني ويسمى العطف عطف تلقيب والتأنيس كما حقق في قوله عليه الصلاة والسلام اللهم ارحم المحلقين الحديث قوله توسطوا الخ أي اجعلوا إمامكم متوسطاً بان يتفوا في الصفوف عن يمينه وشماله قوله حتى يؤخرهم أي يؤخرهم عن الخيرات ويذللهم في النار (ط) قوله فأمره أن يعيد الصلاة إنما أمره بإعادة الصلاة تظليلاً وتشديداً يؤيده حديث أبي بكر في آخر الفصل الأول من باب الموقف (ط)

﴿ باب الموقف ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ عبد الله ابن عباس قال بث في بيت خالتي ميمونة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فمئت عن يساره فأخذ بيدي من وراء ظهره فمدني كذلك من وراء ظهره إلى الشق الأيمن متفق عليه ﴿ وعن ﴾ جابر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي فمئت حتى فمئت عن يساره فأخذ بيدي فأدارني حتى أقامني عن يمينه ثم جاء جابر بن صخر فقام عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ يدينا جميعاً فدفعنا حتى أقامنا خلفه رواه مسلم

﴿ وعن ﴾ أنس قال صليت أنا وبيتي في بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأم سلمة خلفنا رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى به وبأهله أو خالته قال فأقامني عن يمينه وأقام المرأة خلفنا رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أبي بكره أنه أتته إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو راكع فركع قبل أن يصل إلى الصف ثم مشى إلى الصف فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال زادك الله حرماً ولا تعد رواه البخاري

﴿ باب الموقف ﴾

قوله فمدني كذلك بالتخفيف والكاف صفة مصدر محذوف أي عدني عدولا مثل ذلك والمشار إليه هي الحالة المشبهة بها التي صورها ابن عباس يده عند التحدث قال في شرح السنة في الحديث فوائد منها جواز الصلاة النافلة بالجماعة ومنها أن المأموم الواحد يقف على يمين الإمام لأن النبي صلى الله عليه وسلم ادارته من خلفه وكان ادارته من بين يديه اليسر ومنها جواز الصلاة خلف من لم يتو الأمامة لأن النبي صلى الله عليه وسلم شرع في صلاته مفرداً ثم اتهم به ابن عباس (ط) قوله فأخذ يدينا جميعاً لعله صلى الله عليه وسلم أخذ بيمينه شمال أحدهما وبشماله يمين الآخر فدفعها قال القاضي فدل على أن الأولى أنت يقف واحد عن يمين الإمام ويصطف اثنان فصاعداً خلفه وإن الحركة الواحدة والحركتين المتصلتين باليد لا تبطل وكذا ما زاد إذا تضافت إذ لو كانت مبطله لما صح (ط) قوله أنا وبيتي فيه دليل على تحميم الرجال على النساء في الموقف وإن الصبي يقف مع الرجال (ط) قوله فركع قبل أن يصل إلى الصف ذهب الجمهور إلى أن الأفراد خلف الصف مكروه غير مبطل وقال النخعي وحماد وابن أبي ليلى ووکیع وأحمد يطل والحديث حجة عليهم فانه صلى الله عليه وسلم لم يأمره بالعادة ولو كان الأفراد مفسداً لم تكن صلاته متقدمة لاقتران المفسد بتحريمها ومعنى لا تمدلا فضل ثانياً مثل ما ضلت فإن جعل نهياً عن اقتدائه مفرداً أو ركوعه قبل أن يصل إلى الصف لا يبدل على فساد الصلاة فإن الخطوة والخطوتين وإن لم يفسد الصلاة لكن الأولى التحرز عنها قيل فلي هذا النبي

الفصل الثاني **عن** سمرة بن جندب قال أمرنا رسول الله ﷺ إذا كنا ثلاثة أن يتقدمنا أحدها رواه الترمذي **وعن** عمار أنه أم الناس بالمدينين وقام على دكان يصلي والناس أسفل منه فتقدم حذيفة فأخذ على يديه فأتبعه عمار حتى أزاله حذيفة فلما فرغ عمار من صلاته قال له حذيفة ألم تسمع رسول الله ﷺ يقول إذا أم الرجل القوم فلا يقم في مقام أرفع من مقامهم أو نحو ذلك فقال عمار لذلك أتبعتك حين أخذت على يدي رواه أبو داود **وعن** سهل بن سعد الساعدي أنه سئل من أي شيء المنبر فقال هو من أثل الغابة عمله فلان مولى فلانة لرسول الله ﷺ وقام عليه رسول الله ﷺ حين عيل ووضع فاستقبل القبلة وكبر وقام الناس خلفه فقرأ وركع ورفع رأسه ثم رجع القهقري فسجد على الأرض ثم عاد إلى المنبر ثم قرأ ثم ركع

عن العود امر بأن يقف حيث حرم ويتم الصلاة منفردا قوله فأخذ على يديه أي امسكها وجعل عماراً من خلفه لينزل إلى أسفل ويستوي مع المؤمنين فاتبعه بالشد يد عمار أي طأوه حتى أزاله أي من الدكان حذيفة قوله فقال أي له كما في نسخة صحيحة عمار لذلك أي لأجل سماعي هذا النهي منه أولا وتذكرني بفضلك ثانياً أتبعتك أي في النزول حين أخذت على يدي وفي نسخة صحيحة بالثنية (ق) قوله هو من أثل الغابة — ففتح الحزمة وسكون الراء الطرفاء والغابة غيضة ذات شجر كثير وهي على تسعة أميال من المدينة وقال البغوي الأثل هو الطرفاء وقيل هو شجرة شبيهة بالطرفاء إلا أنه أعظم منه عمله فلان قيل اسمه باقوم الرومي قال التوربشي رحمه الله تعالى ذكر أنه صنعه ثلاث درجات — مولى فلانة — قيل اسمها عائشة أنصارية وقيل امرأة بالمدينة ثم يعرف نسبها أصحاب الحديث — رسول الله صلى الله عليه وسلم متعلق بعمله (وقام عليه) أي للتسليم رسول الله ﷺ حين عمل أي صنع ووضع في مكانه المعروف بالمسجد فاستقبل القبلة فكبر أي للتحريمة ولعله كان في الدرجة الأخيرة فلم تذكر أفضاله في الصعود والنزول وقام الناس خلفه اقتداء به قرأ وركع وركع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع أي بخطوتين (القهقري) أي الرجوع القهقري مصدر وهو الرجوع إلى خلف أي الرجوع المعروف بهذا الاسم قال ابن الملك أي مشى إلى خلف ظهره من غير أن يعود إلى جهة مشيه فسجد على الأرض ثم عاد إلى المنبر قال المظهر هذا المنبر كان ثلاث درجات متقاربة فالنزول يتيسر بخطوة أو خطوتين ولا تبطل الصلاة وفيه دلالة على أن الإمام إذا أراد تعليم القوم أي التقريب والبعيد الصلاة جاز أن يكون موضعه أعلى قيل قوله عمل الخ زيادة في الجواب كأنه قيل المهم أن يعرف هذه المسألة الغريبة وإنما ذكر حكاية صنع الصانع تنبيهاً على أنه عارف بتلك المسألة وما يتصل بها من الأحوال والفوائد ثم قرأ ثم ركع وفي نسخة صحيحة

ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَفِي الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ
نَحْوُهُ وَفِي آخِرِهِ فَلَمَّا فَرَّغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُوا
بِي وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي ﴿ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجْرَتِهِ
وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِهِ مِنْ وَرَاءِ الْحِجْرَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث ﴿ مِنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ أَلَا أَحَدُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَفَ الرِّجَالَ وَصَفَ خَلْفَهُمُ الْفُلَمَانَ ثُمَّ صَلَّى
بِهِمْ فَذَكَرَ صَلَاتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ قَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى لَا أَحْسِبُهُ إِلَّا قَالَ أُمِّي رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ بَيْنَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ فِي الْأَصْفِ الْمَقْدَمِ فَبَعِثَنِي رَجُلٌ
مِنْ خَلْفِي جَبَذَةً فَنَعَلَنِي وَقَامَ مَقَامِي فَوَاللَّهِ مَا عَقَلْتُ صَلَاتِي فَلَمَّا أَنْصَرَفَ إِذَا هُوَ ابْنُ

وركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد بالأرض هذا لفظ البخاري أشار بهذا إلى أن هذا الحديث
من الفصل الأول وإنما أوردناه هنا تأسيًا بالصحيح حيث ذكره في الحسانين به أنه مقيد لما قبله وفي المتفق
عليه نحوه قال ميرك ورواه أبو داود والسنائي وابن ماجه وفي آخره وفي نسخة صحيحة وقال أي الراوي في
آخره أي آخر الحديث المتفق عليه فلما فرغ أقبل على الناس فقال أيها الناس وفي نسخة يا أيها الناس إنما صَنَعْتُ
هذا أي ما ذكر من الصلاة على المكان المرتفع لتأتموا بي أي لتقتدوا بي في الصلاة أولا ولتعلوا صلاتي أي
كيفية تأنيًا قال ميرك كذا في جميع النسخ الحاضرة من المشكاة بسكون العين وتخفيف اللام ووقع في أصل
سماعنا من البخاري ولتعلوا بفتح العين وتشديد اللام وصرح به الشيخ ابن حجر في شرحه وكذلك النووي
في شرح مسلم قلت وكذا هو في بعض نسخ المشكاة فيكون على حذف إحدى التائين وعن عائشة قالت صلى
أي التراويح رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرتة وهي موضع صنه من الحصر في المسجد للاعتكاف
والناس يأتون به أي يقتدون به من وراء الحجرة أي خلفها قال ابن الملك وإذا كان الإمام والمأموم في المسجد
فلا بأس باختلاف مواضع قلت سفي الفل — قال الطبري قالوا الحجرة هي المكان الذي اتخذ حجرة في
المسجد من حصر صلى فيها ليالي وقيل هي حجرة عائشة وليس بذلك والا قالت حجرتي وأيضًا صلاته لا تصح
في حجرتها مع اقتداء الناس به في المسجد إلا بشرائط وهي مفقودة ولأنه ثبت أن بابها كانت حذاء القبلة فإذا
لا يتصور اقتداء من كان في المسجد به ولأنه لو كان كذلك لم يتكلف صلى الله عليه وسلم في مرض موته بأن
يهادي بين رجلين ورجلاه تخطان في الأرض (ق) قوله ثم صلى بهم — أي وصف الراوي صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال قال رسول الله ﷺ كَيْتٌ وَكَيْتٌ فَحُذِّفِ الْمَطُوفُ عَلَيْهِ تَقَرُّعٌ بِهِمْ السَّمْعُ ثُمَّ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا صَلَاةُ أُمِّي (ط) وعن قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ بَضَمَ الْعَيْنِ وَتَخْفِيفَ الْبَاءِ وَقَوْلَهُ
فَبَعِثَنِي مَقْلُوبٌ جَبَذَنِي قَوْلُهُ فَوَاللَّهِ مَا عَقَلْتُ أَي مَا دَرَيْتُ كَيْفَ أَصْلِي وَكَمْ صَلَّيْتُ لِمَا فَضَّلَ بِي مَا ذَمَّلَ (ط)

كَمْ قَالَ يَا فُتًى لَا تَسْرُوكَ اللَّهُ إِنَّ هَذَا عَهْدٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا أَنْ نَلِيَهُ
ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْقَبِيلَةَ فَقَالَ هَلْكَ أَهْلُ الْعَقْدِ وَرَبَّ السَّكْبَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ مَا عَلَيْهِمْ أَمْسِي
وَلَكِنْ أَمْسِي عَلَى مَنْ أَضَلُّوا قُلْتُ يَا أَبَا يَعْقُوبَ مَا تَعْنِي بِأَهْلِ الْعَقْدِ قَالَ الْأَمْرَاءُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
(باب الإمامة)

الفصل الأول عن أبي مسعود قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
الْقَوْمِ أَقْرَأُكُمْ بِلِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْفِرَاقَةِ فَوَاقَهُمْ بِالسَّنَةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السَّنَةِ

قوله عهد العاي وصية اوامر منه يريد قوله لبني منكم اولوا الاحلام والنبي وفيه ان قيساً لم يكن منهم ولذلك
نجاه وسلاه بقوله لا يسؤك الله هذا تسلياً له وكان الظاهر لا يسؤك ما فعلت بك ولما كانت ذك من امر الله
وامر رسوله اسنده الى الله من بدا للتسلي (ط) قوله قَالَ هَلْكَ أَهْلُ الْعَقْدِ أي اصحاب الولايات على الامصار من
عقد الاولوية للامراء كذا في النهاية ومنه هلك اهل العقدة يريد البيعة المقنونة للولاء والاسي مقصوراً الحزن ناسي
يأسي أسي أي لا احزن على هؤلاء الجورة بل احزن على اتباعهم الذين اضلوموا له قال ذلك تعريضاً بأمره عهده (ط)
(باب الإمامة)

قال الله عز وجل (اني جاعل للناس اماماً) وقال تعالى حاكياً عن عباده المؤمنين (واجعلنا للمتقين اماماً)
قوله يوم القوم اقرأهم الحديث قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره سبب
تقديم الاقرأ انه صلى الله عليه وسلم حد للعلم حد كما ينال وكان اول ما هناك كتاب الله لانه اصل العلم
— وايضاً فانه من شعائر الله فوجب ان يقدم صاحبه وبنوه بشأنه ليكون ذلك داعياً الى التنافس فيه وليس
كما يظن ان السبب احتياج المصلي الى القراءة فقط ولكن الاصل حماهم على المنافسة فيها وانما تترك الفضائل
بالمناصفة وسبب خصوص الصلاة باعتبار المنافسة احتياجها الى القراءة فليست — ثم من بعدها معرفة السنة لانهما
نحو الكتاب وبها قيام الملة وهي ميراث النبي صلى الله عليه وسلم في قومه ثم بعده اعتبرت الهجرة الى النبي صلى
الله عليه وسلم لان النبي عليه الصلاة والسلام عظم امر الهجرة ورغب فيها ونوه بشأنها وهذا من تمام الترغيب
والتنويه ثم زيادة السن اذ السنة الفاشية في الملل جميعها توقير الكبير ولانه اكثر تجربة واعظم حكمة وانما
نهي عن التخصم على ذي سلطان لانه يشق عليه ويقدر في سلطانه فشرع ذلك ابقاء عليه (كذا في
حجة الله البالغة) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قال اصحابنا يقدم الاعلم ثم الاقرأ وهو قول ابي حنيفة ومحمد
واختاره صاحب الهداية وغيره من اصحاب المتن وعليه اكثر المشايخ وقال ابو يوسف يقدم الاقرأ ثم
الاعلم واختاره جمع من المشايخ ومن الشافعية ابن المنذر كما نقله النووي في المجموع ثم اتفقوا فقالوا ثم
الاورع ثم الاثن ثم الاحسن خلفاً ثم الاحسن وجهاً ثم الاشرف نسباً ثم الاحسن صوتاً ثم الاظنف ثوباً
فان استوتوا يقرع بينهم او الخيار الى القوم فان اختلفوا فالعبرة بما اختاره الاكثر فان قدموا غير الاولى
اسأؤا قلت والذي ذهب اليه ابو يوسف من تقديم الاقرأ على الاعلم رواية عن الامام ابي حنيفة ودليله قوى

سَوَاءٌ فَأَقْدَمَهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءٌ فَأَقْدَمَهُمْ سِنًا وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ
فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقَعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ
وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِهِ * وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه

من حيث الص حيث قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه الجماعة الا البخاري يوم القوم اقروم لكتاب الله تعالى
فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة ففرق بين الفقيه والقاري واعطى الامامة للقاري . ما لم يتساوا في
القراءة فان تساوا لم يكن احدم بأولى من الآخر فوجب تقديم العالم بالسنة وهو الاقصد ثم قال عليه السلام
فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم اسلا الحديث واما تأويل الخالف
للنص بان الاقرأ في ذلك الزمان كان الاقصد فقد رد هذا التأويل قوله عليه السلام فأعلمهم بالسنة ولكن قد
يجاب عنه بان المراد بالاقرأ في الخبر على تقديم الاقرأ مطلقا بل تقديم الاقرأ الاقصد في القرآن على من دونه ولا نزاع فيه وتأمل
واعلم ان كلام الله لا ينبغي ان يقسم عليه شيء اسلا بوجه من الوجوه فان الخاص ان تقدمه من هو دونه
فليس بخاص واهل القرآن هم اهل الله وخاصته وهم الذين يقرؤون حروفه من عجم وعرب وقد دعت لهم الاهلية
الالهية والخصومية فان انضاف الى ذلك المعرفة بمعانيه فهو فضل في الاهلية والخصومية لا من حيث القرآن
بل من حيث العلم بمعانيه فاذا انضاف الى العلم به العمل به فنور على نور فالقاري مالك البستان والعالم كالعارف
بانواع فواكه البستان وتطعيمه ومنافع فواكهه والعالم كالآكل من البستان فمن حفظ القرآن وعلمه وعمل
به كان كصاحب بستان علم ما في بستانه وما يصلحه وما يفسده واكل منه ومثل العالم العامل الذي لا يحفظ
القرآن كمثل العالم بانواع الفواكه وتطعيمها وغراسها والآكل الفاكهة من بستان غيره ربحن العالم كمثل
الآكل من بستان غيره فصاحب البستان افضل الجماعة الذين لا بستان لهم فان الباقي يفتقر اليه والاعتبار في
ذلك ان الاحق بالامامة من كان الحق معه وصره ويده وسائر اوصافه فان كانوا في هذه الحالة سواء فأقدمهم
بما تستحقه الربوية فان كانوا في العلم بذلك سواء فأعرفهم بالمبودية ولوازمها وليس وراء معرفة المبودية
حال يرتضى يقوم مقامه او يكون فوقه لانه لذلك خلقوا قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
والامامة على الحقيقة انما هي لله الحق جل جلاله واصحاب هذه الاحوال انما هم نوابه وخلفاؤه رضدا وصفهم
بصفاته فهو الامام لا م قال تعالى ان (الذين يبايعونك انما يبايعون الله) وقال (من يطع الرسول فقد اطاع الله)
واقه اعلم (كذا في الاعراف) قوله فاقسمهم هجرة — والهجرة اليوم منقطعة وفضيلتها موروثه فالاولاد المهاجرين
مقدمون على غيرهم (ط) قوله ولا يؤمن الرجل الرجل اي لا يؤمن الرجل الرجل في محل ولايته ومظهر سلطانه
او فيما يملكه او في محل يكون في حكمه ويضد هذا التأويل الرواية الاخرى في اهله وتخبره ان الجماعة
شرعت لاجتماع المؤمنين على الطاعة وتألفهم وتوادم فاذا ام الرجل الرجل في سلطانه افضى ذلك الى توهين
امر السلطنة وخلع رتبة الطاعة وكذلك اذا امة في اهله ادى ذلك الى التباغض والتقاطع وظهور الخلاف
الذي شرع لرفعه الاجتماع فلا يتقدم الرجل على ذي السلطنة لا سيما في الاعياد والجمعات ولا على امام الخي ورب
البيت الا بالاذن قوله على تكميمه التكميم ما يصد للرجل اكراما له في منزله من فراش وسجادة ونحوها

وَسَلَّمَ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيَوْمَهُمْ أَحَدُهُمْ وَأَحَقُّهُمْ بِالْإِمَامَةِ أَقْرَاهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَذَكَرَ حَدِيثُ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ فِي بَابٍ بَعْدَ بَابِ فَضْلِ الْأَذَانِ

الفصل الثاني * عن * ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليؤذن لكم خياركم وليؤمهمكم قراءكم رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أبي عطية العُقَيْلِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ يَأْتِينَا إِلَى مُصَلَّاتِنَا يَتَحَدَّثُ فَخَضِرَتِ الصَّلَاةُ يَوْمًا قَالَ أَبُو عَطِيَّةَ فَقُلْنَا لَهُ تَقْدَمُ فَصَلِّهِ قَالَ لَنَا قَدَمُ وَارْجُلًا مِنْكُمْ يُصَلِّي بِكُمْ وَسَأَحَدُكُمْ لِمَ لَا أَصِلِي بِكُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يَوْمُهُمْ وَلْيَوْمُهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى لَفْظِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ * وعن * أَنَسٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ أُمِّ مَكْنُومٍ يَوْمَ النَّاسِ وَهُوَ أَحْمَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تَجَاوِزُ صَلَاتَهُمْ آذَانَهُمْ : الْعَبْدُ الْآبِقُ حَتَّى يَرْجِعَ وَأَمْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاحِطٌ وَإِمَامٌ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

مصدر اطلق على ما تكرم به مجازاً (ط) قوله ليؤذن لكم خياركم النسخ قال الجوهرى الخيار خلاف الاشرار والخيار الاسم من الاختيار وانما كانوا خياراً لما ورد انهم امناء لان امر الصائم من الانظار والاكل والمباشرة اليهم وكذا امر المصلي لحفظ اوقات الصلاة متعلق بهم فهم بهذا الاعتبار مختارون (ط) قوله استخلف النسخ قال التوربشتي رح استخلفه على الامامة حين خرج الى تبوك مع ان علياً رضي الله عنه فيها كيلاً يشغله شاغل عن القيام بحفظ من يستخلفه من الاهل حنراً ان ينالهم عدو بمكروه قال الاشرف فيه دلالة على جواز امامة الاعمى روى انه صلى الله عليه وسلم استخلفه مرتين واستخلفه على الامامة في المدينة وقيل في ثلث عشرة غزوة (ط) ولعل هذا كله جبر لما وقع له في سورة عبس وتولى (ق) قوله لا تجاوز صلاتهم آذانهم — قال التوربشتي اي لا يرفع الى الله تعالى رفع العمل الصالح بل ادى شيء من الرفع وخس الاذان بالذكر لما يقع فيها من التلاوة والدعاء ولا تصل الى الله تعالى قبولاً واجابة وهذا مثل قوله عليه السلام في المارقة بقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم عبر عن عدم القبول بحسب مجاز ولا آذان — اقول ويمكن ان يقال ان هؤلاء استوصوا بالمحافظة على ما يجب عليهم من مراعاة حق السيد والزوج والصلاة فلما لم يقوموا بما استوصوا لم تتجاوز طاعتهم عن مساءهم كما ان القاريء الكامل هو ان يتدبر القرآن بقلبه ويتلقاه بالعمل فلما لم يتم بذلك لم تتجاوز من صدره الى ترقوته (ط) قوله ساحت هذا اذا كان السخط لسوء خلقها والا فالامر بالعكس (ط) قوله وامام قوم قيل المراد امام ظم واما من اقام السنة فالقوم على من كرهه قال احمد اذا كرهه احد او اثنان او

« وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تقبل منهم صلواتهم من تقدم قوماً وهم له كارهون ورجل أتى الصلاة دياراً والد يار أن يأتيها بعد أن تفتوه ورجل أعبد محررة رواه أبو داود وابن ماجه » وعن سلامة بنت الحر قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أشرط الساعة أن يتدافع أهل المسجد لا يجدون إماماً يصلي بهم رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه » وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر رواه أبو داود

الفصل الثالث عن عمرو بن سلمة قال كنا بماء ممر الناس بمنزلة الركب نسالهم ما للناس ما للناس ما هذا الرجل فيقولون يزعم أن الله أرسله أوحى إليه أوحى إليه كذا فكنت أحفظ ذلك الكلام فكأنما يغرني في صدري وكانت العرب

ثلاثة فله ان يصلي حتى يكرهه أكثر الجماعة (ط) قوله أتى الصلاة دياراً في الغربيين عن ابن الاعرابي الديار جمع دبر ودبر وهو آخر اوقات الشيء أي يأتي الصلاة بعدما يفوت الوقت فاقبال الشيء ودبره اوله وآخره ودباراً انتصابه على المصدر قوله أعبد محررة أي نسمة أو رقبة يقال أعبدته واعتبدته اذا اتخذته عبداً وتبالكه او تعق عبدك ثم تستخدمه كرها او تكتم عنه عقبه قوله أن من أشرط الساعة أي علاماتها واحدها شرط بالتحريك قوله ان يتدافع أهل المسجد أي يدرأ كل من أهل المسجد الامامة من نفسه ويقول لست أهلاً لها لما ترك تعلم ما تصح الامامة به قوله الجهاد واجب عليكم مع كل أمير قال الخطابي أي طاعة السلطان واجبة على الرعية اذا لم يأمرهم بالمعصية ظالماً كان او عادلاً وفيه ان الامام لا ينزل بالنسبة وان الصلاة خلف الفاسق والمبتدع جائزة وان الكبيرة لا تحبط العمل الصالح وصلاة الفاسق جائزة والقرينة الاولى يدل على وجوب الجهاد على المسلمين وعلى جواز كون الفاسق اميراً والثانية على وجوب الصلاة بالجماعة عليهم وجواز ان يكون اتفاجر اماماً والثالثة على وجوب الصلاة عليهم وعلى جواز صدورها عن الخارج هذا ظاهر الحديث ومن قال الجماعة ليست بواجبة على الاعيان تأوله بأنه فرض على الكفاية كالجهاد وعليه دليل اثبات ما ادعاه (ط) قوله عن عمرو بن سلمة بكسر اللام صحابي صغير كذا في التقریب قوله كنا بماء ممر الناس أي نازلين بمكان فيه ماء يمر بنا استشف او حدث من ضيق الاستقرار في الخبر الركب انهم الرءاء جمع الركاب البعير خاصة على ما في القاموس — نسألهم ما للناس قال الطيبي سؤالهم هذا يدل على حدوث امر غريب ولذا كرروه وقالوا ما هذا الرجل يدل على سماعهم منه نبأ عجيب فيكون سؤالهم عن وصفه بالنبوة ولذلك وصفوه بالنبوة كذا قاله الطيبي (ق) قوله فكأنما يغرني في صدري بالعين

فَلَوْمْ يَا سَلَامِهِمُ الْفَتْحَ فَيَقُولُونَ أَنْزِرْ كُوهَ وَقَوْمَهُ فَإِنَّهُ إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقْعَةُ الْفَتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ يَا سَلَامِهِمْ وَبَدَرَ أَبِي قَوْمِي يَا سَلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينٍ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي حِينٍ كَذَا فَأِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنِ أَحَدُكُمْ فَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْثَرُكُمْ فَرَأَوْا أَنَّهُمْ لَا يَكُنُّ أَحَدٌ أَكْثَرَ فَرَأَوْا أَنَّهُمْ لَمَّا كُنْتُ أَتْلُقُ مِنْ الرُّكْبَانِ قَدَّمُونِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعِ سِنِينَ وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَجَدْتُ تَقَلَّصْتُ عَنِّي فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْعَبْدِ الْأَنْتَقَطُونَ عَنَّا لِمَسْتِ قَارِئِكُمْ فَاشْتَرَوْا فَقَطَّعُوا لِي قِمِيمًا فَمَا فَرِحْتُ بِشَيْءٍ فَرِحِي بِذَلِكَ النَّعِيمِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَهْنُ * ابْنُ حَمْرٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ الْمَدِينَةَ كَانَ يَوْمُهُمْ سَلَامٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَفِيهِمْ عُمَرُ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَهْنُ * ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تَرْفَعُ لَهُمْ صَلَاتُهُمْ فَوْقَ رُؤُسِهِمْ شَبْرًا رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَأَخْوَانٌ مُتَصَارِمَانِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

﴿ باب ما على الإمام ﴾

الفصل الأول * عن * أَنَسٍ * قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَمَّ صَلَاةً مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ لَيْسَ بِكَ الصَّيِّ فَيُخَفِّفُ عَنَّا

المجبة والراء مضارع مبهول من باب التفعيل وقيل من باب الافعال اي يلصق مثل الغراء وهو الصغف ولذا قيل الحفظ في الصغر كالنقش في الحجر قوله تاوم بحذف احدى التائين بمعنى تنتظر قوله تقلصت اي اجتمعت وانضمت وارتفعت الى اعالي البدن عني قصرها وشيقها حتى يظهر شيء من عورتها (ق) قوله متصارمان الصرم القطع واخوان اعم من ان يكونا من جهة النسب او الدين لما ورد لا يعمل لاسلم ان يصارم مسلما فوق ثلاث اي يهجره ويقطع مكلته والله اعلم (ط)

﴿ باب ما على الامام ﴾

قوله اخف صلاة — قال القاضي حقة الصلاة عبارة عن عدم تطويل قراءتها والاقصار على قصر الفصل وكذا قصر المنفصل وعن ترك الدعوات الطويلة في الاقتالات وتعامها عبارة عن الاتيان بجميع الاركان والسنن واللبث راكعا وساجدا بقدر ما يسبح ثلاثا انتهى (ق) قوله وان كان اي وانه كانت مخفة من المتقلة

أَنْ تَفْتَنَ أُمَّهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ﴿١﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطْلَاقَهَا فَاسْتَعِزُّ بِكَاءِ الصَّبِيِّ فَإِنَّ جَوْزُ فِي صَلَاتِي بِمَا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ وَجْدِ أُمِّهِ مِنْ بُكَائِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿٢﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيَطْوِلْ مَا شَاءَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ﴿٣﴾ وَعَنْ قَبَسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأَتَأَخَّرُ عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ يَمَّا يُطِيلُ بِنَا فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ﴿٤﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ أَخْطَأُوا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَهَذَا الْبَابُ خَالَ عَنِ الْقَصْرِ الثَّانِي

الفصل الثالث ﴿٥﴾ عَنْ عُبَّانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ آخِرُ مَا عَرِدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ

قوله تَفْتَنَ أُمَّهُ أي يَتَوَشَّى قَلْبُهَا وَيَزُولُ ذَوْقُهَا فِي الصَّلَاةِ مِنْ فِتْنِ الرَّجُلِ أَيْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ وَلَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ رَحْمَةً عَلَى الْإِمَامِ وَالطُّفْلِ أَيْ قَالَ الْخَطَّابِيُّ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْإِمَامَ إِذَا أَحْسَسَ بِرَجُلٍ يَرِيدُ مَعَهُ الصَّلَاةَ وَهُوَ رَاكِعٌ جَازٍ لَهُ أَنْ يَنْتَظِرَ رَاكِعًا لِيُدْرِكَ الرُّكْعَةَ لِأَنَّهُ لَا جَازَ أَنْ يَقْتَصِرَ لِحَاجَةِ إِنْسَانٍ فِي أَمْرِ دُنْيَوِي كَانَ لَهُ أَنْ يَزِيدَ فِي أَمْرِ آخِرِيٍّ وَكَرِهَ بَعْضُهُمْ وَقَالَ خَافَ أَنْ يَكُونَ شَرَكًا وَهُوَ مَذْهَبُ مَالِكٍ أَتَيْتُ وَجَّهًا اقْتَصَارَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَمْرِ دُنْيَوِي غَيْرِ مَرْضِيٍّ وَفِي اسْتِدْلَالِهِ نَظَرٌ إِذَا فَرَّقَ بَيْنَ تَخْفِيفِ الطَّاعَةِ وَتَرْكِ الْإِطْلَاقِ لِمَرْضِيٍّ وَبَيْنَ إِطْلَاقِ الْعِبَادَةِ بِسَبَبِ شَخْصٍ فَانَّهُ مِنَ الرِّيَاءِ الْمُتَارِفِ (ق) قَوْلُهُ يَمَّا يُطِيلُ بِنَا أَيْ مِنْ أَجْلِ إِطْلَاقِهِ بِنَا فَمِنْ الْأَوَّلَى تَطْلِيلُهُ لِلتَّأَخُّرِ وَالثَّانِيَةِ بَدَلُ مِنْهَا وَقَالَ الطَّبْرِيُّ ابْتِدَائِيَّةً مُتَلَفَةً بِتَأَخُّرِ وَالثَّانِيَةِ مَعَ مَا فِي حِجْرِهَا بَدَلُ مِنْهَا وَمَعْنَى تَأَخُّرِهِ عَنِ الصَّلَاةِ أَنْ لَا يَصِلِيهَا مَعَ الْإِمَامِ (ق) قَوْلُهُ غَضَبًا مِنْهُ أَيْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَيْ كَانَ الْيَوْمَ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ فِي الْأَيَّامِ الْآخِرَةِ وَفِيهِ وَعِيدٌ عَلَى مَنْ يَسْعَى فِي تَخْلُفِ النَّاسِ عَنْ الْجَمَاعَةِ قُلْتُ وَلَوْ بِإِطْلَاقِ الطَّاعَةِ (ق) قَوْلُهُ يَصَلُّونَ لَكُمْ خَيْرٌ مِنْ بَدَأِ حَذْفٍ أَيْ ائْتَمَّكُمْ يَصَلُّونَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ تَقْتَدُونَ بِهِمْ فَإِنْ أَصَابُوا أَيْ اتَّوَا بِجَمِيعٍ مَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَرْكَانِ وَالشَّرَاطِ فَلَكُمْ أَيْ لَكُمْ وَلَهُمْ عَلَى التَّضَلُّبِ لِأَنَّهُ مَقْهُومٌ بِالْأَوَّلَى وَالْمَعْنَى فَقَدْ حَصَلَ الْأَجْرُ لَكُمْ وَلَهُمْ أَوْ حَصَلَتِ الصَّلَاةُ تَامَةً كَامِلَةً وَأَنْ أَخْطَأُوا بِأَنْ أَخْلَوْا بِعِضِّ ذَلِكَ عَمْدًا وَسَهْوًا فَلَكُمْ أَيْ الْأَجْرُ وَعَلَيْهِمْ أَيْ الْوُزْرُ لِأَنَّهُمْ ضَمَنُوا أَوْ فَضَحَ الصَّلَاةَ لَكُمْ وَالتَّبَعَةُ مِنَ الْوَبَالِ وَالْقَصْدَانِ عَلَيْهِمَا وَهَذَا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَمْتَ قَوْمًا فَأَخِيفْ بِهِمُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رَوَايَةٍ لَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَمْ قَوْمَكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا قَالَ ادْنُهُ فَأَجْلِسْ بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ فِي صَدْرِي بَيْنَ ثَدْيَيْ ثُمَّ قَالَ تَحَوَّلْ فَوَضَعَهَا فِي ظَهْرِي بَيْنَ كَتِفَيْ ثُمَّ قَالَ أَمْ قَوْمَكَ فَقَمِنْ أَمْ قَوْمًا فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْكَبِيرَ وَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَإِنَّ فِيهِمُ ذَا الْحَاجَةِ فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِالْتَّخَفِيفِ وَيُؤْمِنُنَا بِالصَّافَاتِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

﴿باب ما على المأموم من المتابعة وحكمه للمسبوق﴾

الفصل الاول * عَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَمْ يَمْنِ أَحَدٌ مِنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْهَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلَا تَسْبِقُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ وَلَا بِالْقِيَامِ وَلَا بِالْإِنْصِرَافِ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ أَمَائِي وَمِنْ خَلْفِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا

إذا لم يعلم المأموم بحاله فيها أخطأه وإن علم فعليه الوبال والاعادة (ق) قوله أجد في نفسي شيئاً — قال الطبري أي أرى في نفسي ما لا أستطيع على شرائط الإمامة وإيقاع حقها لما في صدري من الوسواس وقلة تحملي القرآن والفتنة فيكون وضع اليد على ظهره وصدره لازالة ما يمنعه منها وثبات ما يقويه على احتمال ما يصلح لها من القرآن والفتنة قال النووي ويحتمل أنه أراد الخوف من حصول شيء من الكبر والاججاب له مقدماً على الناس فأنه الله يبركه كنه عليه الصلاة والسلام (ق) قوله يأمرنا بالتخفيف ويؤمننا بالصافات قيل بينها تناف وواجب بانه إنما يلزم إذا لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فضيلة يختص بها وهو أن يقرأ الآيات الكثيرة في الأزمئة اليسيرة قاله الطبري (ق)

﴿باب ما على المأموم من المتابعة وحكمه للمسبوق﴾

قوله لم يمن أي لم يمن ولم يعطف وفيه دلالة على أن السنة أن المأموم يتخلف عن الإمام في أفعال الصلاة مقدار هذا التخلف وأن لم يتخلف جاز إلا في تكبيره الأحرام إذ لا بد أن يصبر المأموم حتى يفرغ الإمام منها (ط)

وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مُتَقِّعِينَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ الْبُخَارِيَّ لَمْ يَذْكُرْ وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ * وعن * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَصَرَخَ عَنْهُ فَبُعِثَ شَقَّةُ الْأَبَيْنُ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ فَعُودًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ يُؤْتَمُّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَأَرْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَأَرْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ قَالَ الْحَمِيدِيُّ قَوْلُهُ إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا

قوله أما جل الإمام يؤتم به أي ليقندي به ويتبع ومن شأن التابع أن لا يسابق متبوعه ولا يساوقه بل يراقب أحواله ويأتي على أثره بنحو ما فعله كذا قال الطبري وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى في شرح الأحياء قال أبو حنيفة وزفر ومحمد والثوري يكبر في الأحرار مع الإمام وقال أبو يوسف والشافعي لا يكبر المأموم حتى يفرغ الإمام من التكبير وتوجيه قول من جوز تكبيره معه أن الائتلاف معناه الائتثال لفعل الإمام فهو إذا فعل مثل فعله سواء أوقفه معه أو بعده فقد حصل بمثاله لفعله اهـ وذكر ابن حزم أنه متى فارق الإمام في شيء من الأفعال بطلت صلاته اهـ (تحاف) قوله إذا صلى جالساً فصلوا جلوساً منسوخ بدليل إمامة النبي صلى الله عليه وسلم في آخر عمره جالساً والناس قيام والسرخ في هذا النسخ أن جلوس الإمام وقيام القوم يشبه فعل الأعاجم في إفراط تعظيم ملوكهم كما صرح في بعض روايات الحديث فلما استقرت الأصول الإسلامية وظهرت المخالفة مع الأعاجم في كثير من الشرائع رجح قياس آخر وهو أن القيام ركن الصلاة فلا يترك من غير عذر ولا عذر ليقندي (كذا في حجة الله البالغة) أعلم أنه قد ذهب أحمد وإسحاق والأوزاعي إلى ظاهر هذا الحديث فقالوا إذا صلى الإمام جالساً صلى من وراءه جالساً فإن قيل قد صلى النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً بأصحابه ولم يستخلف قلنا صلى قاعداً ليبين الجواز واستخلف مرة أخرى ولأن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً أفضل من صلاة غيره قائماً — وقال مالك في إحدى روايته لا تصح صلاة القاعد على القيام خلف القاعد وهو قول محمد بن الحسن لأن الشعبي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يؤمن أحد بعدي جالساً أخرجه الدارقطني — ولأن القيام ركن فلا يصح اتهام القادر عليه بالعجز عنه كسائر الأركان — وقال الثوري والشافعي وأصحاب الرأي يملكون خلفه قياماً لما روت عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف أبا بكر ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه خفة فخرج بين رجلين فاجلسا إلى جنب أبي بكر فجعل أبو بكر يصلي وهو قائم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس يصلون صلاة أبي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد وهذا آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأنه ركن قدر عليه فلم يجر له تركه كسائر الأركان — وأما حديث الشعبي فمرسل برويه جابر الجعفي وهو متروك وأما حديث عائشة فقال أحمد ليس فيه حجة لأن أبا بكر كان ابتداء الصلاة قائماً فإذا ابتدأ الصلاة فجلسوا قياماً — فأشار أحمد إلى أنه يمكن الجمع بين الحديثين بحمل الأول على من ابتدأ الصلاة جالساً والثاني على ما إذا ابتدأ الصلاة قائماً ثم اعتل فجلس. ومتى أمكن الجمع بين الحديثين وجب ولم يحمل على النسخ كذا في المنى والشرح الكبير — ولا يبعد أن يقال إن الصلاة التي

جُلُوسًا هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَافَهُ قِيَامًا لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقُعُودِ وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ فَلَا خَيْرَ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَاتَّفَقَ مُسْلِمٌ إِلَى أَجْمَعُونَ وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا ﴿وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا قُلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ بِلَالٌ يُؤْذِنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْأَيَّامَ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خِفَةً فَقَامَ يَهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاهُ تَخْطِئَانِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَأَوْثَمَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَتَأَخَّرَ فَبَعَا حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيُ قَائِمًا

صلاها النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه القديم كان مقرضاً والناس الذين صلوأ خلفه بعضهم قياماً وبعضهم قعوداً كانوا متطوعين لأن الظاهر أنهم كانوا حضروا لقيادة النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من المكتوبة في المسجد ولم يكن في بلهم شيء من أمر الصلاة فلما حضروا ورأوا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قاموا خلفه ليتطوعوا فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا صلى قائماً فصلوا قياماً وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً أجمعين — وهكذا الحكم عند السادة الحنفية في مثل هذه الصورة إذا كانت المعتدلي متطوعاً غير مقرض أن يصلي جالساً إذا كان إمامه جالساً وأما إذا كان مقرضاً مثل الإمام فعليه أن يصلي قائماً ولا يترك فرض القيام وإن كان إمامه جالساً لمرضه كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الآخر قبل وفاته يوم جالساً والناس كلهم خلفه قياماً واقتبعت من علمه وأتم واحكم قوله في مرضه القديم أي حين آلى من نسائه قوله وإنما يؤخذ بالآخر قال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى فله الآخر ناسخ لفعله الأول وفرض الله تبارك وتعالى على المريض أن يصلي جالساً إذا لم يقدر قائماً وعلى الصحيح أن يصلي قائماً فكل قد أدى فرضه اهكذا في مختصر المزني وكتاب الام قوله حتى جلس عن يسار أبي بكر — فيه إشارة الى انه عليه السلام كان هو الإمام لجله ابا بكر عن يمينه كما هو الافضل ولو كان مقتدياً بأبي بكر لكان قيامه عملاً بالجواز او بالضرورة — ثم رأيت الطحاوي ذكر أن هذا قصد الإمام لا قصد المأموم وأخرى أن عبد الله بن عباس قال في حديثه فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في القراءة من حبث انتبى ابو بكر ولم يقرأ ابو بكر بعد ذلك وكان الصلاة فما يجهر بالقراءة ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الإمام إذ اجمعوا أن المأموم لا يقرأ في حال الجهر مع الإمام اه وفيه دلالة على أن قراءة الفاتحة ليست بركن كما لا يخفى كذا في المراقبة ثبت أنه عليه الصلاة والسلام كان هو الإمام وروى الترمذي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه خلف أبي بكر قاعداً وقال حسن صحيح واخرج النسائي عن انس آخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القوم في ثوب واحد متوشحاً خلف أبي بكر رضي الله تعالى عنه فأولاً لا يعارض ما في الصحيح وثانياً قال البيهقي لا تعارض فالصلاة التي كان فيها اماماً صلاة الظهر

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَاعِدًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رَوَايَةٍ لَهَا يُسْمَعُ أَبُو بَكْرٍ النَّاسَ التَّكْبِيرَ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا يَنْتَشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَحُولَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ عَلِيٍّ وَمَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى حَالٍ فَلْيَصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سَجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئًا وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُدْرِكُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى كُتِبَ لَهُ بِرَاتَانِ بِرَاءَةٍ مِنَ النَّارِ وَبِرَاءَةٍ مِنَ النَّفَاقِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضُوئَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا وَخَضَرَهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ أَبِي

يوم السبت أو الأحد وهي التي خرج فيها بين العباس وطى والتي كان فيها مأموما الصبح من يوم الاثنين وهي آخر صلاة صلاحا حتى خرج من الدنيا وهي التي خرج فيها بين الفضل بن عباس وغلام له قد حصل بذلك الجلع والله أعلم فتح القدير قوله ان يحول الله أي يجعله بليدا والا فليسخ غير جائز في هذه الأمة واقول لعل المأموم لما لم يعمل بما امر به من الاقتداء بالامام ولم يفهم ان معنى الامام والمأموم ما عوش به بالخارج في البلادة كقوله تعالى (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا) وقبسبق عن الخطابي جواز السخ في هذه الأمة فيجوز ان يعمل على الحقيقة والله اعلم (ط) قوله ومن ادرك ركعة قبل اريد بالركعة الركوع وبالصلاة الركعة أي من ادرك الركوع مع الامام قد ادرك تلك الركعة وقيل من ادرك ركعة قد ادرك الصلاة مع الامام يعني يحصل له ثواب الجماعة هذا الحكم في الجملة ولا يحصل له ثواب الجماعة ان ادرك حصا من الصلاة قبل السلام ومنه مالكة انه لا يحصل فضيلة الجماعة الا بادراك ركعة تامة سواء في الجملة وغيرها (ط) قوله براءة من النفاق أي يؤمنه في الدنيا ان يعمل عمل المنافق ويوقته لعل اهل الاخلاص وفي الآخرة يؤمنه بما يندب به المنافق او يشهد له انه غير منافق فان المنافقين اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى (ط) قوله اعطاهم مثل اجر من صلاحا هذا اذا لم يكن التأخير بتقصيره اقول لعله يعطي الثواب لوجوب احدهما

سَمِيعُ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَا رَجُلٌ
يَتَصَدَّقُ عَلَيَّ هَذَا فَبُصِّلَنِي مَعَهُ فَقَامَ رَجُلٌ فَصَلَّى مَعَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * عبيد الله بن عبد الله قال دخلت على عائشة فقلت ألا

تَحَدَّثَنِي عَنْ مَرْصٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَلَ شَقْلُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ أَصَلَّى
النَّاسُ فَقُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمُمْ يَنْتَظِرُونَكَ فَقَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ قَالَتْ فَعَمَلْنَا فَأَغْتَسَلَ
فَذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغِيِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ قَالَتْ فَغَسَّ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغِيِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ
أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ فَغَسَّ فَاغْتَسَلَ
ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغِيِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَالنَّاسُ عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَصَلَاةِ الشَّيْءِ الْآخِرَةِ
فَارْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ يَا أَبُي بَكْرٍ يَا نَصِييَ بِالنَّاسِ فَأَتَاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرٍ أَنْ نَصِييَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَجُلًا
رَفِيقًا بِأَهْمُرٍ صَلَّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْأَيَّامَ ثُمَّ إِنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خِفَةً وَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا اللَّبَّاسُ لِمَصَلَاةِ
الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يَصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ لَا يَتَأَخَّرَ قَالَ أَجْلَسَانِي إِلَى جَنْبِهِ فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا أَعْرَضَ عَلَيْكَ

ان نية المؤمن خير من عمله والاخر جبراً لما حصل له من التحسر لقواتها (ط) قوله يتصدق على هذا مائة صدقة لانه يتصدق عليه ثوابت وعشرين درجة اذ لو صلى مفرداً لم يحصل له الا ثواب صلاة واحدة وفيه دلالة على ان من صلى جماعة يجوز له ان يصلي مرة اخرى جماعة اماماً او مأموماً قوله فيصلي منصوباً وقوعه جواب قوله الا رجل كقولك الا تنزل فتصيب خيراً وقبل المحزمة للاستفهام ولا بمعنى ليس صلى هذا فيصلي مرفوع عطفاً على الخبر وهذا اولي (ط) قوله قام رجل هو ابو بكر كافي في سنن البيهقي قوله في الغضب بكسر الميم شه المركان وهي اجانة يغسل فيها الشاب قوله لينوء اي يقوم والنوء النهوض والطلوع قوله عكوف بضم العين

مَا حَدَّثَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِ فَرَضْتَ عَلَيْهِ حَدِيثَهَا فَمَا أَنْكَرْتَنِي شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَسَمْتُ لَكَ الرَّجُلَ الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السَّجْدَةَ وَمَنْ فَاتَتْهُ قِرَاءَةُ أَمِ الْقُرْآنِ فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ أَنَّهُ قَالَ الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَخْفِضُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ فَإِنَّمَا تَأَصَّبَتْهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب من صلى صلاة مرتين ﴾

الفصل الاول * عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَنَّهُ قَالَ كَانَ مُعَاذٌ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمُ الْعِشَاءَ وَهِيَ لَهُ نَائِلَةٌ رَوَاهُ

الفصل الثاني * عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّتَهُ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَأَنْتَرَفَ فَإِذَا هُوَ

جَمَعَ أَيُّ عَاكِفُونَ مَقِيمُونَ قَوْلَهُ فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ مِمَّنْ أَدْرَكَ الرُّكُوعَ قَدْ أَدْرَكَ السَّجْدَةَ أَيْ الرُّكْعَةَ وَمَنْ أَدْرَكَ الرُّكُوعَ وَإِنْ كَانَ قَدْ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ (ط)

﴿ باب من صلى مرتين ﴾

قَوْلُهُ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ الخ — قَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ آخِفاً وَخَرَّاجَ حَدِيثِ مُعَاذٍ هَذَا فِي بَابِ مَنْ صَلَّى مَرَّتَيْنِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ فِي وَقْتِ كَانَتْ الْفَرِيضَةُ تُصَلَّى مَرَّتَيْنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ — قَالَ الْقَاضِي فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ إِعَادَةِ الصَّلَاةِ بِالْجَمَاعَةِ فَتُحِبُّ الشَّافِعِيُّ إِلَى الْجَوَازِ مُطْلَقًا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يُعَادُ إِلَّا الظُّهْرُ وَالْعِشَاءُ أَمَّا الصُّبْحُ وَالْعَصْرُ فَلْيَنْهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَهُمَا وَأَمَّا الْمَغْرِبُ فَلَا تُنَهَى وَتَرَى النَّهَارَ فَاوْأَعَادَهَا صَارَتْ شَفْعًا وَلَا أَنْ الْفَلَاحُ لَا يَكُونُ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَإِنْ ضَمَّ رُكْعَةً صَارَ خَالْفًا لِلْإِمَامِ وَقَالَ مَالِكٌ إِنْ كَانَ قَدْ صَلَّاهَا جَمَاعَةٌ لَمْ يُعَادْهَا وَإِلَّا عَادَهَا إِلَّا الْمَغْرِبَ وَهِيَ ابْنُ اقْتِدَاءِ الْمُفْتَرَضِ بِالْمُتَّفَعِلِ جَائِزٌ وَعَنْ أَنَّهُ قَالَ كَانَ مُعَاذُ الْخَلِيفَةِ يُبَيِّنُ الْمُؤَلَّفَ رَاوِيهِ مِنْ أَصْحَابِ السُّنَنِ يُشِيرُ إِلَى أَنَّهُ مَا وَجَدَهُ فِي الصَّحِيحِينَ قَالَ الشَّيْخُ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْحَدِيثُ آئِثٌ فِي الْمَصَابِيحِ مِنْ طَرِيقَيْنِ أَمَّا الْأَوَّلُ فَقَدْ أَوْرَدَهُ الشَّيْخَانُ وَأَمَّا الثَّانِي بِالزِّيَادَةِ الَّتِي فِيهِ وَهِيَ قَوْلُهُ وَهِيَ نَائِلَةٌ لَهُ فَلَمْ نَجِدْهُ فِي أَحَدِ الْكُتَاتَيْنِ فَلَمَّا أَنْ يَكُونُ الْمُؤَلَّفُ أَوْرَدَهُ يَانَاً لِحَدِيثِ الْأَوَّلِ فَخَفِيَ قَصْدُهُ لِإِهْمَالِ التَّمْيِزِ بَيْنَهُمَا وَهُوَ سَهْوٌ مِنْهُ وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ بَدَأٍ مِنْ خَالِصٍ أَتَقَمُّ الْفُضُولَ إِلَى مَهَامِهِمْ يَعْرِفُ طَرَقَهَا (ط) وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مَعَ هَذِهِ الزِّيَادَةِ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَالشَّافِعِيُّ وَالطُّحَاوِيُّ وَالدَّارَقُطْنِيُّ وَرَجَالُهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ قَوْلُهُ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ الْخَيْفُ مَا أَخْبَرَهُ عَنْ غُلَيْظِ الْجَبَلِ وَارْتَضَعَ عَنِ الْمَسِيلِيِّ هَذَا وَجْهٌ تَسْمِيَتُهُ بِهِ

بِرَجُلَيْنِ فِي آخِرِ الْغُورِمِ لَمْ يُصَلِّا مَعَهُ قَالَ عَلِيٌّ بِهِمَا فَحُجِرَ بِهِمَا نَزَعْدُ قَرَأَتَهُمَا فَقَالَ مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيا مَعَنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِي رِحَالِنَا قَالَ فَلَا تَعْمَلَا إِذَا صَلَّيْنَا فِي رِحَالِكُمَا ثُمَّ أَتَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلَّيَا مَعَهُمْ فَأَيُّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

الفصل الثالث * عن * بَسْرِ بْنِ مَعْجَنِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذَّنَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى وَرَجَعَ وَمَعْجَنُ فِي مَجْلِسِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ فَقَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَكِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتَ الْمَسْجِدَ وَكُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ فَأَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * رَجُلٍ مِنْ أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ يُصَلِّي أَحَدُنَا فِي مَنْزِلِهِ الصَّلَاةَ ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَأُصَلِّي مَعَهُمْ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَذَلِكَ لَهُ سَهْمٌ جَمْعٌ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * يَزِيدُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَجَلَسْتُ وَلَمْ أَدْخُلْ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ جَالِسًا فَقَالَ أَلَمْ تُسَلِّمْ يَا يَزِيدُ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَسَلَمْتُ قَالَ وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَدْخُلَ مَعَ النَّاسِ فِي صَلَاتِهِمْ قَالَ إِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي مَنْزِلِي أَحْسَبُ أَنْ قَدْ صَلَّيْتُمْ فَقَالَ إِذَا جِئْتَ الصَّلَاةَ فَوَجَدْتَ النَّاسَ يُصَلُّونَ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ تَكُنْ لَكَ نَافِلَةٌ وَهَذِهِ مَكْتُوبَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ إِنِّي

قوله علي اسم فلها اي ايتوني بها واحضروها عندي (طبي) قوله وان كنت قد صليت تكرير تقرير لقوله وكنت قد صليت وتحسين للكلام كما في قوله تعالى ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك واسلحوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم خبر لقوله ان ربك للذين عملوا السوء وقوله ان ربك من بعدها تكرير للتقرير والتحسين (ط) قوله فاصلي معهم فيه الصفات من النية الى الحكاية لان الاصل ان يقال اصلي في منزلي بدل قوله يصلي احدا قول فاجد في نفسي شيئا اي اجد في نفسي من فعلي ذلك حزازة هل ذلك لي او علي قيل له سهم جمع اي ذلك لك لاعليك ولك نصيب من ثواب الجماعة وخص من هذا

أَصْلِي فِي يَتْنِي ثُمَّ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ الْإِمَامِ أَفَأَصْلِي مَعَهُ قَالَ لَهُ تَعَمْ قَالَ الرَّجُلُ
أَيْتَهُمَا أَجْعَلُ صَلَاتِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَذَلِكَ إِلَيْكَ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَجْعَلُ أَيَّتُهَا شَاءَ رَوَاهُ مَالِكٌ
﴿ وَعَنْ ﴾ سَائِمَانَ مَوْلَى مَيْمُونَةَ قَالَ أَتَيْنَا ابْنَ عُمَرَ عَلَى الْبِلَاطِ وَهُمْ يُصَلُّونَ فَقُلْتُ أَلا تُصَلِّي مَعَهُمْ
قَالَ قَدْ صَلَّيْتُ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا صَلَاةً فِي يَوْمٍ
مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ﴿ وَعَنْ ﴾ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ
مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ ثُمَّ أَدْرَكَهُمَا مَعَ الْإِمَامِ فَلَا يَدْعُهُمَا رَوَاهُ مَالِكٌ
﴿ بَابُ السَّنَنِ وَفَضَائِلِهَا ﴾

الفصل الاول ﴿ عَنْ ﴾ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الصُّبْحَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ مَا أَخْرَجَ الدَّارِقُطْنِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا صَلَّيْتَ فِي أَهْلِكَ
ثُمَّ أَدْرَكَتْ فَضْلُهَا إِلَّا الْفَجْرَ وَالْمَغْرِبَ قَالَ عَبْدُ الْحَقِّ تَفَرَّدَ بِرَفْعِهِ سَهْلُ بْنُ صَالِحٍ الْأَنْطَاكِيُّ وَكَانَ تَهْمَةً وَزِيَادَةً
الْتِمَاقَةُ مَقْبُولَةً وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ النَّبِيِّ عَنْ الْفِزْلِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَالصُّبْحِ يَقْدَمُ لِأَنَّ الْمَنَاعَ يَقْدَمُ عَلَى الْمَبِيعِ (ق)
قَوْلُهُ وَذَلِكَ إِلَيْكَ أَخْبَارٌ فِي مَعْنَى الْأَسْتِغْنَاءِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ أَحَدُ اقْوَالِ مَالِكٍ يَجْعَلُ
إِيَّاهُمَا شَاءَ لِأَنَّ الْمَدَارَ عَلَى الْقَبُولِ وَهُوَ عَنَى عَلَى الْمَبَادِ وَأَنَّ كَانَ جَهْرُورُ الْقَضَاءِ بِمَا يُولَى الْفَرِيضَةَ (ق) قَوْلُهُ
عَلَى الْبِلَاطِ يَفْتَحُ الْبَاءَ ضَرْبٌ مِنَ الْحِجَارَةِ يَفْرَشُ بِهِ الْأَرْضَ ثُمَّ سُمِيَ الْمَكَانُ بِبِلَاطٍ اتِّسَاعًا — وَهُوَ مَوْضِعٌ مَعْرُوفٌ
بِالْمَدِينَةِ قَالَهُ الطَّبْرِيُّ — وَابْنُ سَمْتٍ مِنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَصَلُّوا الصَّلَاةَ إِذْ هِيَ وَاحِدَةٌ بِطَرِيقَةِ
الْفَرِيضَةِ جَمَاعَةً إِلَّا فِي يَوْمٍ أَوْ فِي وَقْتٍ مَرَّتَيْنِ أَوْ بِالْجَمَاعَةِ أَوْ غَيْرِهَا إِلَّا إِذَا وَقَعَ تَهْصَانٌ فِي الْوَلَى (ق)
﴿ بَابُ السَّنَنِ وَفَضَائِلِهَا ﴾

قَالَ الْإِمَامُ تَقِيُّ الدِّينِ ابْنُ دَقِيقٍ الْعِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي تَهْدِيمِ السَّنَنِ عَلَى الْفَرَائِضِ وَتَأْخِيرِهَا مِنْهَا مَعْنَى لَطِيفٍ
مُنَاسِبٍ أَمَّا فِي التَّهْدِيمِ فَلَأَنَّ الْإِنْسَانَ يَشْتَغَلُ بِأُمُورِ الدُّنْيَا وَاسْبَاطِهَا فَتُكْفِى النَّفْسُ فِي ذَلِكَ بِحَالَةٍ بَعِيدَةٍ عَنْ حُضُورِ
الْقَلْبِ فِي الْعِبَادَةِ وَالْحُشُوعِ فِيهَا الَّتِي هِيَ رُوحَانَا فَذَا قَدِمَتِ السَّنَةُ عَلَى الْفَرِيضَةِ تَأَنَسَّتِ النَّفْسُ بِالْعِبَادَةِ وَتَكْفِيتِ
بِحَالَةٍ تَهْرَبُ مِنَ الْحُشُوعِ فَيَدْخُلُ فِي الْفَرَائِضِ عَلَى حَالَةٍ حَسَنَةٍ لَمْ يَكُنْ يَحْصِلُ لَهُ لَوْ لَمْ تَهْدَمْ السَّنَةُ فَإِنَّ النَّفْسَ مَبْهُولَةً
عَلَى التَّكْفِيفِ بِمَا هِيَ فِيهِ لَأَسِيَا إِذَا كَثُرَ أَوْ طَالَ وَوُرُودِ الْحَالَةِ الْمُنَافِيَةِ لَهَا قَبْلُهَا قَدْ تَحَوَّرَ أَمَّا الْحَالَةُ السَّابِقَةُ أَوْ تَضَعُفُهُ
وَأَمَّا السَّنَةُ لِتَأَخُّرِهَا فَلَمَّا وَرَدَ أَنَّ النَّوَافِلَ جَائِزَةٌ لِقَضَائِ الْفَرَائِضِ فَذَا وَقَعَ الْفَرَضُ نَاسِبٌ أَنْ يَكُونَ بِمَدَى مَا
يَجِبُ خِلَافَهُ أَنْ وَقَعَ — وَقَدْ اختلفت الأحاديث في أعداد الركعات الرواتب فلا قولاً — واختلفت مذاهب
الْفُقَهَاءِ فِي الْاِخْتِيَارِ لَتِلْكَ الْأَعْدَادِ وَالرُّوَاتِبِ وَالرُّوَى عَنْ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ لَا تَوْقِيتَ فِي ذَلِكَ قَالَ أَبُو
الْقَاسِمِ صَاحِبُهُ وَأَمَّا بِوَقْتٍ فِي هَذَا أَهْلُ الْعِرَاقِ — وَالْحَقُّ وَاقِعٌ تَعَالَى أَعْلَمُ فِي هَذَا الْبَابِ اعْتِنَاءُ مَا وَرَدَ فِيهِ أَحَادِيثُ
بِالنِّسْبَةِ إِلَى التَّطَوُّعَاتِ وَالنَّوَافِلِ الْمُرْسَلَةِ أَنْ كُلَّ حَدِيثٍ صَحِيحٌ دَلَّ عَلَى اسْتِحْبَابِ عَدَدٍ مِنْ هَذِهِ الْأَعْدَادِ أَوْ هَيْئَةٍ
مِنْ هَذِهِ الْهَيْئَاتِ أَوْ نَافِلَةٍ مِنَ النَّوَافِلِ يَصِلُ بِهِ فِي اسْتِحْبَابِهِ ثُمَّ يَخْتَلِفُ مَرَاتِبُ ذَلِكَ الْمُسْتَحَبِّ فَمَا كَانَ الدَّلِيلُ

مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّهُمَا قَالَتِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُصَلِّيَ لِلَّهِ كُلَّ يَوْمٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا غَيْرَ فَرِيضَةٍ إِلَّا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ أَوْ إِلَّا بَنَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ

دَالَا عَلَى تَأْكِيدِهِ أَمَا بِلَازِمَتِهِ فَلَا أَوْ بِكَرَّةٍ فَفَعَلَ أَوْ لِقُوَّةِ دَلَالَةِ اللَّفْظِ عَلَى تَأْكِيدِ الْحُكْمِ فِيهِ أَمَا بِعَاضِدَةٍ دَلِيلٍ آخَرَ لَهُ أَوْ أَحَادِيثَ فِيهِ تَعْلُو مَرْتَبَتَهُ فِي الِاسْتِحْبَابِ وَمَا قَصَّ عَنْ ذَلِكَ كَانَ بَعْدَهُ فِي الرَّبِّةِ وَمَا وَرَدَ فِيهِ حَدِيثٌ لَا يَنْتَهِي إِلَى الصَّحَّةِ فَإِنْ كَانَ حَسَنًا عَمِلَ بِهِ أَنْ لَمْ يَمَارَسْهُ صَحِيحٌ أَقْوَى مِنْهُ وَكَانَتْ مَرْتَبَتُهُ نَاقِصَةً عَنْ هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ الثَّانِيَةِ أَعْنَى الصَّحِيحِ الَّذِي لَمْ يَدْمُ عَلَيْهِ أَوْ لَمْ يُوَكَّدِ اللَّفْظُ فِي طَلَبِهِ وَإِنْ كَانَ ضَعِيفًا لَا يَدْخُلُ فِي حِسْرِ الْمَوْضُوعِ فَإِنْ أَحْدَثَ شُعَارًا فِي الدِّينِ مَنَعَ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَحْدِثْ فَهُوَ عَمَلٌ نَظَرٌ يَحْتَمَلُ أَنْ يُقَالَ أَنَّهُ مُسْتَحْبَبٌ دَخَلَتْهُ الْعُمُومَاتُ الْمُقْتَضِيَةُ لِفَعْلٍ أَشْفَرٍ وَاسْتِحْبَابُ الصَّلَاةِ وَيَحْتَمَلُ أَنْ يُقَالَ أَنَّ هَذِهِ الْخُصُوصِيَّاتِ بِالْوَقْتُ أَوْ بِالْأَحَالِ وَالْهَيْئَةِ وَالْفِعْلِ الْخُصُوصُ يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ خَاصٍّ يَقْتَضِي اسْتِحْبَابَهُ بِخُصُوصِهِ وَهَذَا أَقْرَبُ بِإِقْدَاعِ الْعِلْمِ (كُنَّا فِي أَحْكَامِ الْأَحْكَامِ) قَوْلُهُ غَيْرُ فَرِيضَةٍ — قَالَ الطَّبْرِيُّ تَأْكِيدٌ لِلتَّطَوُّعِ فَإِنَّ التَّطَوُّعَ التَّبَرُّعَ مِنْ نَفْسِهِ فَعَمَلٌ مِنَ الطَّاعَةِ وَهِيَ قَبْضَانٌ رَابِعَةٌ وَهِيَ الَّتِي دَاوَمَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرُ رَابِعَةٍ وَهَذَا مِنَ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ وَالرُّتُوبُ الدَّوَامُ (ق) قَوْلُهُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ هَذَا مَتَمَسِّكٌ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُنَّةِ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَعِنْدَنَا السُّنَّةُ قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعٌ وَلَنَا مَا أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَبْعَثُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ قُلُ الدَّهَوْدِيِّ وَقَعَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي حَدِيثِ عَائِشَةَ أَرْبَعًا وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا وَصَفٌ مَارَأَى قَالَ وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ نَسِي ابْنُ عُمَرَ رَكْعَتَيْنِ مِنَ الْأَرْبَعِ قُلْتُ هَذَا الْأَحْتِمَالُ بَعِيدٌ وَالْأَوَّلَى أَنْ يَحْمَلَ عَلَى حَالَيْنِ فَكَانَ تَارَةً يُصَلِّي ثَنَيْنِ وَتَارَةً يُصَلِّي أَرْبَعًا وَقِيلَ هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يَقْتَصِرُ عَلَى رَكْعَتَيْنِ وَفِي بَيْتِهِ يُصَلِّي أَرْبَعًا وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ يُصَلِّي إِنْ كَانَ فِي بَيْتِهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الْمَسْجِدِ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فَرَأَى ابْنُ عُمَرَ مَا فِي الْمَسْجِدِ دُونَ مَا فِي بَيْتِهِ وَأَطْلَعَتْ عَائِشَةُ عَلَى الْأَمْرِينِ. وَيَقْوِي الْأَوَّلُ مَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِهِ قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ يَخْرُجُ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّبْرِيُّ الْأَرْبَعُ كَانَتْ فِي كَثِيرٍ مِنْ أَحْوَالِهِ وَالرَّكْعَتَانِ فِي قَلِيلِهَا (كُنَّا فِي فَتْحِ الْبَارِي) وَقَالَ الشَّيْخُ الدَّهَلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَنَا قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعٌ وَقَدْ جَاءَ فِيهَا إِذَا أَحَادِيثَ عَنْ عَائِشَةَ وَأَمَّ حَبِيبَةٍ فَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي تَارَةً أَرْبَعًا وَآخَرَى رَكْعَتَيْنِ فَكُلُّ وَاحِدٍ وَصَفٌ مَا رَأَى وَعَقْدُ التِّرْمِذِيِّ بِأَنَّ لِلْأَرْبَعِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَوْرَدَ حَدِيثًا عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَقَالَ فِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ وَأَمَّ حَبِيبَةٍ وَحَدِيثَ عَلِيٍّ حَدِيثَ حَسَنِ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ

يَطْلُعُ الْفَجْرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعنه ﴾ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي بَدَنَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَتَصَرَّفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ خَالَتْ عَائِشَةُ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَطَوُّعِهِ قَالَتْ كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِهِ قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَشَاءَ وَيَدْخُلُ بَيْتَهُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ نِسْعَ رَكَعَاتٍ فِيهِنَّ الْوُزْنُ وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا طَوِيلًا قَاعِدًا وَكَانَ إِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ وَكَانَ إِذَا قَرَأَ قَاعِدًا رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدٌ وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْفَجْرِ ﴿ وعن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ التَّوَاتُلِ أَشَدَّ تَصَاهُدًا مِنْهُ عَلَى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعنهما ﴾ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ عَبْدِ اللَّهِ

من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم يخشون ان يصلي الرجل قبل الظهر اربع ركعات وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واسحاق (كذا في الفهات) وقال ابو بكر بن شيبة حدثنا جرير عن ابي سنان عن ابي صالح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع ركعات قبل الظهر يعدلن صلاة السحر وحدثنا وكيع عن محمد بن قيس عن عوف بن عبد الله بن عتبة عن ابيه قال سلبت مع عمر اربع ركعات قبل الظهر في بيته وحدثنا ابو الاحوص عن حصين عن عمرو بن ميمون قال لم يكن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتركون اربع ركعات قبل الظهر وركعتين قبل الفجر على حال وحدثنا عباد بن عوام عن حصين عن ابراهيم قال قال عبد الله بن اربع ركعات قبل الظهر لا يسلم بينهن الا ان يتشهد وحدثنا وكيع عن مسعر عن ابي صخرة عن عبد الله بن عتبة قال رأيت عمر يصلي اربعا قبل الظهر وما يدل على تأكد الاربع قبل الظهر قول من قال اذا فاتت فصل بعدها اربعا قال ابو بكر ابن ابي شيبة حدثنا شريك عن هلال الوزان عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فاتته اربع ركعات قبل الظهر صلاها بعدها وحدثنا وكيع عن مسعر عن رجل من بني اود عن عمرو بن ميمون قال من فاتته اربع ركعات قبل الظهر صلى بعدها كذا في الانحاف قوله وكان اذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم اي لا يقعد قبل الركوع قاله ابن حجر وقال الطبري اي ينقل من القيام اليها وكذا التقدير في الذي بعده اي ينقل اليها من التعود وكان اذا قرأ قاعدا ركع وسجد وهو قاعد اي لا يقوم للركوع قوله اشد تصاهداي محافظة ومداومة قوله ركعتا الفجر خير من الدنيا قال الطبري ان حمل الدنيا على اعراضها وزهرتها فالخير اما جرى على زعم من يرى فيها خيرا او يكون من باب اي

أَبْنِ مَغْلٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ لِمَنْ شَاءَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً يَتَّفِقُ عَلَيْهِ

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ۖ وَفِي أُخْرَى لَهُ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا﴾

الفصل الثاني ﴿عَنْ﴾ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الفریقین خير مقاماً وان حمل على الاتفاق في سبيل الله فتكون هاتان الركعتان أكثر ثواباً منها (ق) قوله صلوا قبل صلاة المغرب قال يحيى الدين النووي فيه استحباب ركعتين بين الغروب وصلاة المغرب أو بين الاذان والاقامة لما ورد بين كل اذانين صلاة وفيها وجبان اشهرهما لا يستحب والاصح يستحب للاحاديث الواردة فيه وعليه السلف من الصحابة والتابعين والخلف كاحمد واسحاق ولم يستحبها الخلفاء الراشدون ومالك واكثر الفقهاء كذا في المرقاة وشرح الطبري وروى ابو داود عن طلوس قال سئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب فقال ما رأيت احداً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها وقال ابو بكر بن العربي اختلف الصحابة فيه ولم يفعله احد بعد الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال النخعي انها بدعة وروى عن الخلفاء الاربعة وجماعة من الصحابة انهم كانوا لا يصلونها كذا في التتبع والمعدة وعن قتادة قلت لسعيد بن المسيب ان اباسيد اخذني رضي الله عنه كان يصلي الركعتين قبل المغرب قال كان ينهي عنهما ولم ادرك احداً من الصحابة يصليها غير سعد بن مالك ففيه ان من لم يكن يصليها هو اكثر الصحابة عدداً وقسروى عن ابراهيم انه قال الركعتان قبل المغرب بدعة لم يصليها النبي صلى الله عليه وسلم ولا ابو بكر ولا عمر روى ذلك محمد عن ابي حنيفة عن حماد عنه قال محمد وبه ناخذ وموضع ابراهيم من العلم موضع وخبرته بالصحابة خبرته وكان العمل بعد ذلك في المساجد الثلاثة على تركها وبقها الامصار على ذلك (كذا في المتنصر) قوله كراهية ان يتخذها الناس سنة قال الحب الطبري لم يرد نفي استحبابها لانه لا يمكن ان يأمر بما لا يستحب بل هذا الحديث من اقوى الأدلة على استحبابها ومعنى قوله سنة اي شريعة وطريقة لازمة وكان المراد اغطاط مرتبتها عن رواتب الفرائض ولهذا لم يندبها اكثر الشافعية في الرواتب واستترتها بضمهم وتعقب بأنه لم يثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم واظب عليها (فتح الباري) قوله فليصل اربعا — قال ابن المالك وهذا يدل على كون السنة بعدها اربع ركعات وعليه الشافعي في قوله اه وهو قول ابي حنيفة ومحمد وعن ابى يوسف ان السنة بعدها ست جميعاً بين الحديثين او لما روى عن علي انه قال من كان مصلياً بعد الجمعة فليصل ستاً وهو مختار الطحاوي وقال ابو يوسف احب الي ان يبدأ بالاربعة لئلا يكون قد صلى بعد الجمعة مثلها واخذ من مفهوم هذا الحديث بعض الشافعية انه لاسنة للجمعة قبلها وابتدع بعضهم فقال الصلاة قبلها بدعة كيف وقد جاء بأستاد جديد كما قال الحافظ العراقي انه عليه السلام كان يصلي قبلها اربعا وروى الترمذي ان ابن مسعود كان يصلي قبلها اربعا وبعدها اربعا والظاهر

يَقُولُ مَنْ حَافِظٌ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّنَسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ **وَعَنْ** أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ تَفْتَحُ لَهُنَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ رَوَاهُ أَبُو
دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ **وَعَنْ** عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ
أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ وَقَالَ إِنَّهَا سَاعَةٌ تَفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَأَحَبُّ أَنْ يَصْعَدَ لِي
فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ **وَعَنْ** أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَحِمَ اللَّهُ أُمَّرَأَةً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ **وَعَنْ** أَبِي
عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ يَفْضِلُ بَيْنَهُنَّ
بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ نَبِهَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ
وَعَنْ **وَعَنْ** قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ **وَعَنْ** أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْغُرُوبِ
سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَشْكَلْهُمَا يَنْتَهِنِ بِسُوءِ عُدْلُنْ لَهُ بِعِبَادَةِ ثَلَاثِي عَشْرَةِ سَنَةٍ رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ وَقَالَ

أنه بتوقيف (ق) قوله اربع ركعات قبل الظهر واربع بعدها ركعتان منها مؤكدة وركعتان مستحبة
فالاولى بتسليتين خلاف الاولى قوله اربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم اي الاولى ان تصلي بتسليحة واحدة
قوله اربعا بعد ان تزول الشمس قبل الظهر — وتلك الركعات الاربع سنة الظاهر التي قبله كذا قاله بعض
الشرح من علمائنا واراد به الرد على من زعم انها غيرها وسماها سنة الزوال وقال انها ساعة تفتح فيها ابواب
السما الخ فيه تليح الى قوله تعالى اليه يصعد الكلام الطيب والعمل الصالح يرصه (كذا في المرقاة) قوله
قبل العصر اربع ركعات يفصل بينهما بالتسليم — قال البغوي المراد بالتسليم التشديد دون السلام اي وصي
تسليما على من ذكر لاشتغاله عليه وكذا قاله ابن الملك قال الطبري ويؤيده حديث عبد الله بن مسعود كنا اذا
صلينا قلنا السلام على الله قبل عباده السلام على جبريل وكان ذلك في التشديد اه (ق) قوله يصلي قبل العصر ركعتين
اي احيانا واحيانا اربعا قوله ست ركعات المفهوم ان الركعتين الراكبتين داخلتان في الست وكذا في
العشرين المذكورة في الحديث الا اني قاله الطبري (ق) قوله عدلن له عبادة ثلثي عشرة ... فان قلت كيف
يبادل العبادة القليلة العبادات الكثيرة فانه تضييع لما زاد عليهم من الاضال الصالحة قلت الفعلان ان اختلفا نوعا فلا
اشكال وان اختلفا قليل الكثيري يكسبي بمقارنة ما مضى من الاوقات والاحوال ما يرجعه على مثاله قلن القليل في هذا
الوقت والحال يسايف الكثير في غيرهما قال التوربشتي يحتمل ان يراد ان ثواب القليل مضاعفا ما دون ثواب الكثير غير

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ أَبِي خُثَيْمٍ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ هُوَ مِنْكَرُ الْحَدِيثِ وَضَعَهُ جَدًّا * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ عِشْرِينَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْهَا * قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَيَّ إِلَّا صَلَّى أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ أَوْ سِتَّ رَكْعَاتٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَارَ النُّجُومُ أَلْزَمَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِذَا بَارَ السُّجُودُ أَلْزَمَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ بَعْدَ الزُّوَالِ تُحَسَّبُ بِمِثْلَيْنِ فِي صَلَاةِ السَّحْرِ وَمِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ يُسَبِّحُ اللَّهَ تِلْكَ

مضف أقول وقد سبق أن أمثال هذا من باب الحث والترغيب ويجوز أن يفضل ما لا يعرف فله على ما يعرف وإن كان أفضل حثاً وتحريضاً ونظيره قوله تعالى ما خطبتهم أغرقوا خست الخطبات استظاماً لها وتفريقاً من ارتكابها وجعلت علة للأغراق دون الكفر وأنه اغلط واصب (ط) قوله أديار النجوم بكسر الهمزة ونصب الراء على الحكاية من قوله تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم وجوز الرفع على أنه مبتدأ خبره الركعتان قبل الفجر أي فرضه والأديار والدفور القباب يعني عقيب ذهاب النجوم وهو سنة الصبح وأديار السجود بفتح الهمزة وكسرها قراءتان متواترتان في قوله تعالى (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وأدبار السجود) قال الطيبي صلاة أديار السجود وأديار نسيه بسبح في التنزيل أوقفه مضافاً في الحديث على الحكاية (ق) قوله أربع قبل الظهر مئة لأربع وعشبع خبر أي أربع ركعات قبل الظهر توازي أربعاً في الفجر من السنة والفريضة لمواقة المصلي سائر الكائنات في الخضوع والادخول لباريها فإن الشمس أعظم وأعلى منظور في الكائنات وعند زوالها يظهر هبوطها وانحطاطها وسائر ما يتفأ بها ظلاله عن اليمين والشمال قوله داخرون أي صاغرون أذله قوله تحسب بمثلين في صلاة السحر — حمل الطيبي صلاة السحر على صلاة سننها وفرضها والحمل على صلاة التهجد أولى وإنسب وأظهر بلفظ السحر وروى صاحب سفر السعادة أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كان يصلي بعد الزوال ثمانين ركعات ويقول انهن يعدلن مثلين من قيام الليل وهذا في حكم المرفوع ويستأنس بهذا أن المراد بصلاة السحر صلاة الليل والظاهر أن هذه الركعات الثمانية مجموع لسنة الظهر وسنة الزوال قال بعض المشايخ لعل السري هذا أن هذين الوقتين زمان زول الرحمة فانه تفتح أبواب الرحمة والقول بعد انصاف النهار كما عرفت وتنزل الرحمة الالهية في الليل بعد انصاف الليل الى وقت السحر فلما تناسب الوقتان تناسبت الصلاة الواقعة فيها ويكون كل منها عدل الآخر ولما كان زول الرحمة في آخر الليل اظهر واشهر جعل الصلاة وقت الزوال عديلة وشبيهة

السَّاعَةَ ثُمَّ قَرَأَ بِتَبَا غِلَالَهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ قَالَتْ وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ
مَا تَرَكَهَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ * وَعَنْ * الْمُخْتَارِ بْنِ قُلْفُلٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ
التَّلَوُّعِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ كَانَ عُمَرُ يُضْرِبُ لَأَيْدِي عَلَى صَلَاةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ وَكُنَّا نَصَلِّي
حَتَّى عَزَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ
فَقُلْتُ لَهُ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا قَالَ كَانَ يَرَانَا نُصَلِّيهِمَا فَلَمْ يَأْمُرْنَا
وَلَمْ يَنْهَنَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ لِبَلَاةِ
الْمَغْرِبِ ابْتَدَأَ رِوَا السَّوَارِي فَرَكَّوْا رَكْعَتَيْنِ حَتَّى إِنْ أَرَجُلُ الْغَرِيبِ لِيَدْخُلَ الْمَسْجِدَ
فَيَحْسِبُ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتُ مِنْ كَثْرَةِ مَنْ يُصَلِّيهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * مَرْثَدِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ عُقْبَةَ الْجُهْمِيِّ فَقُلْتُ أَلَا أُعْجِبُكَ مِنْ أَبِي عِمْرٍ يَرَكُّعُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ
الْمَغْرِبِ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ لِمَا يَمْنَعُكَ
الآنَ قَالَ اشْتَغَلَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ إِنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَتَى مَسْجِدَ نَبِيِّ عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَصَلَّى فِيهِ الْمَغْرِبَ فَلَمَّا قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَوْهُ يُسَبِّحُونَ
بَعْدَهَا فَقُلْ هَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ قَامَ نَاسٌ

به (كذا في السمات) قوله ثم قرأ يتنوّع الخ قال الطبري ومعنى الآية أو لم يروا أي بالنية والخطاب إلى ما
خلق الله من شيء أي من الأجرام التي لها ظلال متغيرة عن أيمانها وشمائلها كيف تتفاوته تعالى غير ممتنعة
عليه فيما سخرها من التنوّع والأجرام في أضواء داخلة أيضا متفاداة صاغرة والشمس وإن كانت أعظم وأعلى
منظورا في هذا العالم إلا أنها عند الزوال يظهر هبوطها وانحطاطها وانها آيلة إلى الفناء والذهاب ولذا قال سيد
الموحدين لا أحب إلاّ قلين فأشار عليه السلام أن المصلي حينئذ موافق لسائر الكائنات في الخضوع لحاقها فهو
وقت خضوع وانحطاط فساوى وقت السحر الذي هو وقت تجلي الحق وغلبة الخلق وعمل الاستغفار (ق) قوله
يضرب الأيدي أي أيدي من عقد الصلاة وأحرمت بالتكبير أي يتعصم منها (ط) قوله ركعتين قبل صلاة المغرب
وقد سبق في شرح حديث عبد الله بن مغفل أن الخفاء الراشدين لم يروا هاتين الركعتين (ط) قوله هذه صلاة
البيوت — قال الولي العراقي اتفق العلماء على إفضاء فعل النوازل المطلقة في البيت واختلافوا في الرواتب فقال
الجمهور الأفضل فعلها في البيت أيضا وسواء في ذلك راتبة الليل والنهار وقال النووي ولا خلاف في هذا عندنا

يَنْفَلُونَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فِي الْبُيُوتِ
 * وعن * ابن عباس قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيلُ الْقِرَاءَةَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ
 بَعْدَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَتَفَرَّقَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * مَكْحُولٌ يَبْلُغُ بِهِ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ وَفِي
 رَوَايَةٍ أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ رُفِعَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلَيْنِ مُرْسَلًا وَعَنْ حُذَيْفَةَ تَحْوَهُ وَزَادَ فَكَانَ يَقُولُ
 عَمِلُوا الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فَإِنَّهُمَا تُرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ رَوَاهُمَا رِزِينَ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ
 أَلْزِيَادَةَ عَنْهُ تَحْوَاهَا فِي شَعْبِ الْإِيمَانِ * وعن * عَمْرٍو بْنُ عَطَاءَ قَالَ إِنْ نَافَعَ بْنِ جَبْرِ
 أَرْسَلَهُ إِلَى السَّائِبِ يَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مِنْهُ مُعَاوِيَةَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ نَعَمْ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ
 فِي الْمَقْصُورَةِ فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ لَا تَعْدُلِمَا
 فَلَمَّتْ إِذَا صَلَّيْتُ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصَلِّهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى يَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 أَمَرَ نَا بِذَلِكَ أَنْ لَا تُوَصِّلَ بِصَلَاةٍ حَتَّى يَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَطَاءُ قَالَ
 كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى الْجُمُعَةَ بِمَكَّةَ قَدَّمَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُصَلِّي أَرْبَعًا وَإِذَا
 كَانَ بِالْمَدِينَةِ صَلَّى الْجُمُعَةَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ فِي الْمَسْجِدِ قَبْلَ
 لَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْعُلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رَوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ
 قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ صَلَّى بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ أَرْبَعًا

وقال جماعة من السلف الاختيار فطها كلها في المسجد وأشار إليه القاضي أبو الطيب الطبري وقال مالك والثوري
 الأفضل رابحة النهار في المسجد وراثة الليل في البيت قال النووي ودليل الجمهور صلاته صلى الله عليه وسلم سنة
 الصبح والجمعة في بيته وهما صلاتا نهار مع قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة للمرء في بيته إلا المكتوبة
 قوله من صلى بعد المغرب الحديث اعلم أحياء ما بين العاشئين سنة مؤكدة وما قل عدده عن فعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بين العاشئين ست ركعات إلى عشرين ركعة وقد ورد في فضل هذه الصلاة أخبار كثيرة
 ضيقة وتسمى صلاة الأوابين وقيل أنها المراد بقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع والتفصيل في شرح
 الأحياء قوله حتى تتكلم أو تخرج والمقصود بها الفصل بين الصلاتين لئلا يوم الوصل فالأمر للاستحباب والنهي
 للتنزيه — رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عَطَاءَ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى الْجُمُعَةَ بِمَكَّةَ قَدَّمَ أَيَّ مَنْ مَكَانَ صَلَاةٍ فِيهِ فَصَلَّى
 رَكَعَتَيْنِ فَيَكُونُ عَزَلَةً لَتَتَكَلَّمَ فِي قَوْلِ مُعَاوِيَةَ فَلَا تَصَلِّهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ قَالَهُ الطَّبْرِيُّ وَالْأَطْهَرُ أَنَّهُ عَزَلَةٌ لَخُرُوجِ
 إِذْ بِهِ يَحْصُلُ مَقْصُودُ الْفَصْلِ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ لَتَتَكَلَّمَ شَهَادَةُ الْبَقْعِ الشَّرِيفَةِ فَيُصَلِّي أَرْبَعًا وَهَذَا يُؤَيِّدُ قَوْلَ أَبِي يُونُسَ — فِإِنْ
 سَنَةَ الْجُمُعَةِ سِتٌّ وَإِنْ كَانَ يَقُولُ مَعَ غَيْرِهِ أَنْ تَقْدِمَ الْأَرْبَعَ أَوَّلَى وَذَلِكَ لِأَنَّ الْأَرْبَعَ سَنَةٌ بِلَا خِلَافٍ فِي الْمَذْهَبِ (ق)

﴿باب صلاة الليل﴾

الفصل الاول ﴿عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين

أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه فإذا سكث المؤذن من صلاة الفجر وثب له الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شق الأيمن حتى يأتيه المؤذن للإقامة فيخرج متفق عليه

﴿وعنها﴾ قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع رواه مسلم ﴿وعنها﴾ قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم

﴿باب صلاة الليل﴾

قال الله تعالى (يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا صعب او اخص منه قليلا او زد عليه ورتل القرآن ترتيلا) وقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجون وبالاسفار م يستغفرون) وقال تعالى (ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا) (وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبر النجوم) (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا) وقال تعالى (امن هو قانت آناه الليل ساجدا) وقال تعالى (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) وقال تعالى (ومن الليل فتسجد به نافلة لك عسى ان يثكك ربك مقاما محمودا) وهو مقام الشفاعة لانه يعمده فيه الاولون والآخرين وفي الآية إيماء الى ان ارتقاء المقامات المحمودة من نتائج قيام الليل فان لواثر مشربا من بحر مودته اعلم انه لما كان آخر الليل وقت صفاء الخاطر عن الاشغال المشوشة وجمع القلب وهذه الصوت وتوم الناس واجد من الرياء والسمة وافضل اوقات الطاعة ما كان فيه الفراغ واقبال الخاطر وهو قوله صلى الله عليه وسلم وصلوا بالليل والناس نيام وقوله تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قيل ان لك في النهار سبعا طويلا وايضا فنلك الوقت وقت نزول الرحمة الالهية واقرّب ما يكون الرب الى العبد فيه وقد ذكرناه من قبل وايضا فللسهر خاصية عجيبة في اضفاف البسمية وهو بمنزلة الترياق ولذلك جرت عادة طوائف الناس انهم اذا ارادوا تسخير السباع وتعليمها الصيد لم يستطيعوه الا من قبل السهر والجوع وقوله صلى الله عليه وسلم ان هذا السهر جهد وتقل الحديث كانت العناية بصلاة التهجد اكثر فبين النبي صلى الله عليه وسلم فضائلها وضبط آدابها واذكرها قوله صلى الله عليه وسلم بعد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نائم ثلث عقد الحديث اقول الشيطان يئذ اليه النوم ويوسوس اليه ان الليل طويل ووسوسته تلك اكيدة شديدة لا تقشع الا بتدبير بالغ يندفع به النوم ويفتح به باب من التوجه الى الله فذلك سن ان يذكر الله اذا هب وهو يمسح النوم عن وجهه ثم يتوضؤ ويتسوك ثم يصلي ركعتين خفيفتين ثم يطول بالاداب والاذكار ما شاء واني جربت تلك المقد الثلاث وشاهدت ضربها وتأثيرها مع علي حيثذ بانه من الشيطان وذكري هذا الحديث حجة الله البالغة قوله فان كنت مستيقظة حدثني - قال ابن الملك فيه دليل على ان الفصل بين سنة الصبح وبين

وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رَكَعَتِي الْفَجْرِ أَضْطَجَعَ عَلَى شِقِيهِ الْأَيْمَنِ مَتَفِقٌ عَلَيْهِ
 ﴿وَعنها﴾ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكَعَةً
 مِنْهَا الْوُزُورُ رَكَعَتَا الْفَجْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿وَعن﴾ مَرْوَقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَبِسَعٍ وَإِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً سِوَى
 رَكَعَتِي الْفَجْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿وَعن﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
 قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِيُصَلِّيَ أَفْتَحَ صَلَاتَهُ بِرَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿وَعن﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيُفْتَحِ الصَّلَاةَ
 بِرَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿وَعن﴾ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ بَثُّ عِنْدَ خَالَاتِي مَبْنُونَةٌ لَيْلَةٌ وَالنَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ
 رَفَعَ فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ أَوْبَعَضُهُ فَمَدَّ فَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَأَخْلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَاتِ لِأُولِي الْأَلْبَابِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الْقُرْبَةِ
 فَأَطْلَقَ شِنَاقَهَا ثُمَّ صَبَّ فِي الْجَفْنَةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ حَسَنًا بَيْنَ الْوُضُوءَاتِ لَمْ يَكْثُرْ وَقَدْ
 أَبْلَغَ فَقَامَ فَصَلَّى قُمْتُ وَتَوَضَّأْتُ قُمْتُ عَنْ بَسَارِهِ فَأَخَذَ بِأُذُنِي فَأَدَارَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَتَمَامَتْ
 صَلَاتُهُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكَعَةً ثُمَّ أَضْطَجَعَ قَنَامٌ حَتَّى تَفَجَّ وَكَانَ إِذَا نَامَ تَفَجَّ فَأَذَنُهُ بِلَالٍ
 بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَكَانَ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي
 سَمْعِي نُورًا وَعَنْ يَمِينِي نُورًا وَعَنْ بَسَارِي نُورًا وَفَوْقِي نُورًا وَتَحْتِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا

الفريضة جائز وعلى أن الحديث مع الأهل سنة اه يعني من قال ان الكلام بين السنة والقرض يبطل الصلاة
 او ثوابها بقوله باطل نعم كلامه عليه السلام لا شك انه من كلام الآخرة واما كلام الدنيا فلا شك انه خلاف
 الاولى دائما فضلا عما بين الصلاتين (ق) قوله افتتح صلاته بركتين خفيفتين — قال الطبري ليحصل بها نشاط
 الصلاة ويستاد بها ثم يزيد عليها بعد ذلك قوله قنাম حتى تفجع — هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم لان
 عينه كانت تنام ولا ينشأ قلبه فيقظة قلبه عنده من الحديث — قال عبيد بن عمير رؤيا الانبياء وحي — ثم قرأ
 اني ارى في المنام اني اذبحك — كذا ذكره الطبري — وقال الشاعر (نوم النبي عند الامام الاعظم) * (لا ينقض
 الوضوء حتما فاعلم) قوله و خلفي نوراً قال ابن الملك وفي ايراد عدم حرف الجر في هذه الجوانب اشارة الى
 تمام الانارة واحاطتها اذ الانسان يحيط به ظلمات البشرية ولم يتخلص منها الا بالانوار الالهية — قال القرطبي
 هذه الانوار يمكن حملها على ظاهرها فيكون سأل الله تعالى ان يجعل له في كل عضو من اعضائه نوراً يستضيء

وَأَجْعَلْ لِي نُورًا وَزَادَ بَعْضُهُمْ فِي لِسَانِي نُورًا وَذَكَرَ وَعَصِي وَلَحْمِي وَدَيْي وَشَعْرِي
وَبَشْرِي مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا وَأَجْعَلْ فِي نَفْسِي نُورًا وَأَعْظِمْ لِي نُورًا وَفِي
أُخْرَى لِيُسَلِّمَ اللَّهُمَّ أَعْظِمْنِي نُورًا * وَعنه * أَنَّهُ رَقَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْبَقَتْ فَتَسَوَّكَ وَتَوَضَّأَ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ أَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ
ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى تَفَنَّخَ ثُمَّ قَامَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتَّ رَكَعَاتٍ كُلُّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ
وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هُوَ لَا آيَاتِ ثُمَّ أَوْفَرَ ثَلَاثَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعن * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجَنْجَنِيِّ

به من ظلمات يوم القيامة هو ومن يبعه او من شاء الله منهم قال والاولى ان يقال هي مستعارة للعلم والهداية
كما قال تعالى (فهو على نور من ربه) (وجلله نوراً مبيناً به في الناس) قلت ويمكن الجمع فتأمل فانه لا يمنع ثم
قال والتحق في معناه ان النور يظهر ما ينسب اليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر للسموعات ونور
البصر كاشف للبصرات ونور القلب كاشف عن المعلومات ونور الجوارح ما يبدو عليها من اعمال الطاعات
وقال الطيبي معنى طلب النور للاعضاء عضواً ان يتحل كل عضو بانوار المعرفة والطاعة ويتحرى عن
ظلمة الجهالة والضلالة فان ظلمات الجبهة محبطة بالانسان من قرنه الى قدمه والشيطان يأتيه من الجهات الست
بالوساوس والشبهات اي المشبهات بالظلمات فرفع كل ظلمة بنور قال ولا غلظ من ذلك الا بانوار تستأصل
شأمة تلك الظلمات وفيه ارشاد لامة وانما خص القلب والسمع والبصر في الظرفية لان القلب مقر الفكر في
آلاء الله تعالى والبصر مسارح النظر في آيات الله المنصوبة المبثوثة في الآفاق والاشئ والسمع يحيط آيات الله
المنزلة على انبياء الله واليمين والشمال خاضعين للايدان تتجاوز الانوار عن قلبه وبصره وسمعه الى من عن يمينه
وشماله من اتباعه وعزلات فوق وتحت وامام وخلف من من الجارة لتشمل استنارته وانارته مما من الله والخلق
ثم اجمل بقوله واجعل لي نوراً فذلكه لذلك اه اي اجمالاً لذلك التفصيل وفذلكه الشيء جمعه مأخوذ من
فذلك وهو مصنوع كالبسمة — قال ابن الملك اراد به نوراً عظيماً جامعاً للانوار كلها وفي رواية للنسائي
والحاكم واجعلني نوراً وهو ابلغ من الكل كذا في المرقاة وقال الشيخ اكمل الدين اما النور الذي عن
يمينه فهو المؤيد له واليمين على ما يطلبه من النور الذي بين يديه والذي عن يساره نور الوقاية والذي خلفه
فهو النور الذي يسمى بين يدي من يقتدي به فهو لهم من بين ايديهم وهو له صلى الله عليه وسلم من خلفه
فيتبعونه على بصيرة كما ان المتبع على بصيرة قال الله تعالى (قل هذ سبيل ادمع الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني)
واما النور الذي فوقه فهو تنزل نور الهي قدسي لطم غريب لم يتقدمه خبر ولا يعطيه نظر وقوله واجعل لي
نوراً يجوز انه صلى الله عليه وسلم اراد به نوراً عظيماً جامعاً للانوار كلها يعني التي ذكرها والتي لم يذكرها
واقه اعلم كذا في ارشاد الساري قوله ثم اوتر بثلاث يدل على ان الركعات الست كانت من تهجدته وان الوتر
ثلاث واليه ذهب ابو حنيفة وقال الوتر ثلاث ركعات موصولة لا ازيد ولا اقص وذكر النوادي في الزوضة

أَنَّهُ قَالَ لَا رَمْعَنَ صَلَاةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْلَةَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ أَوْتَرَ فَذَلِكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَقَوْلُهُ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا أَرْبَعُ مَرَّاتٍ هَكَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَأَفْرَادِهِ مِنْ كِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَمَوْطَأِ مَالِكٍ وَسُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَجَامِعِ الْأَصُولِ

﴿ وعن ﴾ عائشة قالت لما بَدَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُتِلَ كَانَ أَكْثَرَ صَلَاتِهِ جَالِسًا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن مسعود قال لَقَدْ عَرَفْتُ النُّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِيهَا عَشْرِينَ سُورَةً مِنْ أَوَّلِ الْفَصْلِ عَلَى تَأْلِيفِ ابْنِ مَسْعُودٍ سُورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ آخِرُهُنَّ حَمَّ الدُّخَانُ وَعَمَّ يَنْسَاءُ لَوْ لَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ حذيفة أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْجَبْرُوتِ وَالْكَرِيَامِ وَالْعَظَمَةِ ثُمَّ أَمْتَفَتَحَ فَقَرَأَ الْبَقْرَةَ ثُمَّ رَكَعَ فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ الرُّكُوعِ فَكَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا مِنْ رُكُوعِهِ يَقُولُ رَبِّي

ان الصريح المنصوص في الام والمختصر ان الوتر يسمى تهجدًا وقيل الوتر غير التهجد وفيه استحباب السواك كما قام من النوم (حاشية السيد الشريف) قوله لقد عرفت النظائر — في النهاية — النظائر جمع نظيرة وهي المثل والشبه في الاشكال والافعال اراد اشتباه بعضها ببعض في الطول الحديث قال التوريشقي وورده ابو داود في كتابه مستوفي عن علقمة والاسود قالاني ابن مسعود رجل وقال اني اقرأ للفصل في كل ركعة قال اهكذا كهد الشعر وثرا كثر العقل لكن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ النظائر السورتين في ركعة الرحمن والنجم في ركعة واقرب والحاقة في ركعة والطور والذاريات في ركعة واذا وقت ونون في ركعة وسأل سائل والنازعات في ركعة وويل للطففين وعيس في ركعة والمذثر والمزمل في ركعة وهل اني ولا اقسم يوم القيامة في ركعة وعم يتساءلون والمرسلات في ركعة والدخان واذا الشمس كورت في ركعة قال ابو داود هذا تأليف ابن مسعود (ط) قوله فكان ركوعه نحوًا من قيامه اي في التطويل فكما طول القيام عن التقدر المجهود كذلك طول الركوع لانه كان مقدار القيام حقيقة وكذلك في البواقي وقد كان كذلك في صلاة الكسوف والخسوف وقوله فكان قيامه اي اعتداله هكذا اولوه ولكن قد جاء في حديث النسائي في

الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ فَكَانَ سُجُودُهُ تَحْمُورًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى
ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ السُّجُودِ كَانَ يَقَعُ فَيَا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ تَحْمُورًا مِنْ سُجُودِهِ وَكَانَ يَقُولُ رَبِّ
أَغْفِرْ لِي رَبِّ أَغْفِرْ لِي فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَاتٍ قَرَأَ فِيهِنَّ الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ
أَوْ الْأَنْعَامَ شَكَ شُعْبَةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَامَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يَكْتَسِبْ مِنَ الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ
الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْطِرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ طَوْرًا وَيَخْفِضُ طَوْرًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَدَرٍ مَا يَسْمَعُهُ مَنْ
فِي الْحُجْرَةِ وَهُوَ فِي الْبَيْتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ يُصَلِّيُ يَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ وَمَرَّ بِعُمَرَ وَهُوَ يُصَلِّيُ
رَافِعًا صَوْتَهُ قَالَ فَلَمَّا أَجْمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ
وَأَنْتَ تُصَلِّيُ تَخْفِضُ صَوْتَكَ قَالَ قَدْ أَسَمِعْتُ مَنْ تَأَجَّيْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ لِعُمَرَ مَرَرْتُ بِكَ
وَأَنْتَ تُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ قَطُّ الْوَسْطَانِ وَأَطْرُدُ الشَّيْطَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

صلاة التهجد فلما ركع مكث قدر سورة البقرة ويقول في ركوعه سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء
والعظمة وكان مقرؤا فيها أيضا سورة البقرة فهذا صريح في أن ركوعه صلى الله عليه وسلم كان على قدر القيام
فالصواب أنه قد كان في بعض الأحيان يفعل كذلك ولانساب ذكروا أنه اعلم بالصواب (كذا في المعتمدات
قوله من قام بعشر آيات — أي اخذها بقوة وعزم من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر فهو كناية
عن حفظها والدوام على قرائتها والتفكير في معانيها والعمل بمقتضاها وإليه الإشارة بقوله لم يكتب من الغافلين
ولا شك أن قراءة القرآن في كل وقت لها مزايا وفوائد وإعلاها أن يكون في الصلاة لا سيما في الليل اه
(إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا) ومن ثم أوردني السنة الحديث في باب صلاة الليل قوله لم يكتب أي لم
يثبت اسمه في صحيفة الغافلين بقوله من الغافلين أي خرج من زمرة الغفلة من العامة ودخل في زمرة رجال
لا تلبس نجارة ولا يبيع عن ذكر الله قوله من الغافلين أي من الذين قاموا بالله وازموا طاعته وخضعوا
له قوله من المقنطرين أي من الذين بلنوا في جيزة الثوبات مبلغ المقنطرين في جيزة الأموال قال أبو عبيد
لا نجد العرب تعرف وزن المقنطار وما شغل عن العرب المقدار المول عليه قيل أربعة آلاف درهم فإذا قالوا
قناطير مقنطرة فهي اثنا عشر ألف دينار وقيل القنطار ملاحد ثور ذهب وقيل هو جملة كثيرة مجبولة من المال (ط)
قوله فإذا هو بأبي بكر أي أرى ما بأبي بكر بدليل قوله لم يبعر وصلي حال عنه ويخفى حال عن يصلي قوله الوسنان النائم

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ اِرْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا وَقَالَ لِعِمْرٍ اخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ غَمُوهُ * وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ بِأَيِّهِ وَالْآيَةُ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْحَكِيمُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ رَكَعَتِي الْتَجِرْ فَلْيُضْطَجِعْ عَلَى يَمِينِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَيَّ الْعَمَلِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ الدُّائِمُ قُلْتُ فَأَيُّ حِينَ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَتْ كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا كُنَّا نَشَاءُ أَنْ نَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ وَلَا نَشَاءُ أَنْ نَرَاهُ نَائِمًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنْ رَجَلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ وَأَنَا فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ لَا رَقَبَيْنِ رَسُولُ اللَّهِ

الذي ليس بمستغرق في نومه ومنه قوله تعالى لا تأخذه سنة ولا نوم قوله وقال لعمر نظيره قوله تعالى ولا تحجر صلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا كانه قال للصديق اترك من مناجاتك ربك شيئا قليلا واجعل للخلق من قراءتك نصيبا وقال للفاروق ارفع من الخلق هونا واجعل لنفسك من مناجاة ربك نصيبا (ط) قوله بآية متعلق بقام اي اخذ يقرأ هذه الآية من لدن قيامه ويواظب عليها ويتشكر في معانيها مرة بعد اخرى حتى اصبح وما ذلك الا لما اشتملت على قدرة كلمة وعزة قاهرة وحكمة بالغة وذلك ان المسيح عليه السلام لما رأى من قومه انخاذهم اياه وامه اليمين من دون الله ونسبة الولد والزوجة اليه تشكر ان هؤلاء لا يستحقون الا العذاب ولا يغنم من النار احد ولا يتصور فيهم الغفران ثم تأمل في جلال الله وعزته فقال ما قال اي لا ينظر لهم الا العزيز القاهر الذي ليس فوقه احد رد عليه حكمه وحيث ذكر المذاب عليه بوصف العباد وانهم مملوكون وهو مالكهم يتصرف فيهم كيف يشاء لا ظلم هناك ولما ذكر الغفران ذكر العزة لما سبق والحكمة تنبيه على ان ضلله لا يخاف عن حكمة وان خفيت علينا وهو مذهب اهل السنن والجماعة والله اعلم (ط) قوله رَكَعَتِي الفجر يعني سنة الفجر كما يشهد له حديث عائشة رضي الله عنها في اول الفصل (ط) قوله اي العمل كان احب اي العمل الذي يداوم عليه صاحبه ومن ثمة ادخل حرف التراخي في قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استغماوا قوله اذا سمع الصارخ الصارخ الديك لانه كثير الصباح في الليل (ط) قوله ما كنا ما نافية والمضي ما كنا اردنا منه امرًا منها الا وجدناه عليه يعني ان امره كان قصدا لا افراط ولا تفريط (ق) قوله لا رقبين اي لا رقبين وقت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليل فانظر ما لنا يفعل فيه فاللهم في الصلاة كما في

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَلَاةٍ حَتَّى أَرَى فِعْلَهُ فَلَمَّا صَلَّى صَلَاةَ الشَّيْءِ وَفِي الْقَعَةِ اضْطَجَعَ
هَوِيًّا مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَنَظَرَ فِي الْأَفْقِ فَقَالَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا حَتَّى بَلَغَ إِلَى إِنْكَ لَا
تُخَلِّفُ الْوَعْدَ ثُمَّ أَهْرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيَّ فِرَاشِهِ فَأَسْتَلَّ مِنْهُ سِوَاكَ
ثُمَّ أَفْرَغَ فِي قَدَحٍ مِنْ إِدَاوَةٍ عِنْدَهُ مَاءً فَأَسَنَّ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى حَتَّى قُلْتُ قَدْ صَلَّى قَدْزَمَا
ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى قُلْتُ قَدْ نَامَ قَدْزَمَا صَلَّى ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَفَعَلَ كَمَا فَعَلَ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَالَ
مِثْلَ مَا قَالَ فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ الْفَجْرِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
وَعَنْ **ع** يَعْلَى بْنِ تَمَكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ **ص** عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ **ص**
وَصَلَاتِهِ فَقَالَتْ وَمَا لَكُمْ وَصَلَاتُهُ كَانَ يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ قَدْزَمَا صَلَّى ثُمَّ يُصَلِّي قَدْزَمَا
ثُمَّ يَنَامُ قَدْزَمَا صَلَّى حَتَّى يُصْبِحَ ثُمَّ نَسَتَ قِرَاءَتَهُ فَإِذَا هِيَ تَنْتَعُ قِرَاءَةً مُفْسَرَةً حَرَفًا
حَرَفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

باب ما يقول إذا قام من الليل

الفصل الأول **عن** **ع** أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ
مِنَ اللَّيْلِ يَتَعَبَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيُّمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ

قوله قدمت لحياتي قوله هويًا اغوى بالفتح الحين الطويل من الزمان وقيل هو مختص بالليل قوله ناستل منه
سواكا اي انزع السواك من الفرائش بأن وتدرج — قوله فاستن الاستئذان استعمال السواك وهو اتصال
من الانسان اي يمر عليها قوله فقالت وهلكم وصلاته عطف على مقدر اي مالهكم وقرأته ومالهكم وصلاته والواو
بمعنى مع اي ما تصنعون مع قراءته وصلاته ذكرتها تحسرا وتلها على ما ذكرت من احوال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لانها انكرت السؤال على السائل — قوله (ط)

باب ما يقول إذا قام من آخر الليل

قال تعالى (وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) وقال تعالى (وبالاسحارم يستغفرون)
قوله اذا قام من الليل يتعبد حال من ضمير قام وقال جواب اذا والشرطية خبر كان وانما قال ومن فيمن تنظيًّا
للعقلاء قوله قيم في النهاية في رواية قيام وفي رواية يقوم وهو من ابينة المبالغة والقيم معناه القايم بامور الخلق
ومدبرهم ومدبر العالم في جميع احواله والقيوم هو القائم بنفسه الذي يقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود
شيء ولا دوام وجوده الا به قوله لك الحمد تقديم الخبر يدل على التخصيص وكأنه قيل له لم خصصني بالحمد فقال
لانك انت الذي تقوم بحفظ المخلوقات وتزاعيا وتؤتي كل شيء ما به قوامه وما به ينتفع ثم تهدي بنور هدايتك
ليتوصل الى منافذ وانت القاهر على المخلوقات لا مالك لهم سواك ولا ملجأ ثم المرجع اليك تجازيهم بما عملوا
من المعاصي والطاعات وهذه كلها وسائل قدمت الي ما يختص به صلى الله عليه وسلم وهو قوله اللهم لك اسلمت

أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أُنْبِتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَافْعَلْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَمَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿وَعَنْ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ أَفْتَحَ صَلَاتَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبِّ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطِيرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ أَهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ إِنَّكَ تُهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿وَعَنْ﴾ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَارَى مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ

الى آخره وتكرير الحمد المخصص للاهتمام بشأنه وليناط به كل مرة معنى آخر قوله نور السموات والارض قال التوريشي اى منور السماوات والارض يعني ان كل شيء استنار منها واستضاء بفقدرك وجودك والاجرام النيرة بدايع فطرتك والعقل والحواس خلقك وعطيتك قوله ولقاءك حق في النهاية المراد بلقاء الله المصير الى دار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض هو الموت وقوله صلى الله عليه وسلم من احب لقاء الله بين ان الموت غير اللقاء ولكنه مترضى دون الغرض المطلوب فيجب ان يصبر عليه ويحتمل مشاقه حتى يصل الى الفوز باللقاء والساعة لانه تطلق على جزء قليل من اليوم والليل ثم استبرأ للوقت الذي يقوم فيه القيامة يريد انها ساعة حقيقة يحدث فيها امر عظيم قوله وقولك حق لا منكر سلماً وخافاً ان الله هو الحق الثابت الدائم الباقي وما سواه في معرض الزوال (شعر) الاكل شيء ما خلا الله باطل -- وكنا وعدة غنص بالانجاز دون وعد غيره اما قصداً واما عجزاً تعالى الله عنها والتذكير في الدواقي للتعظيم قوله والنبيون حق لما نظر الى المقام الالهي ومقرري الحضرة الربانية عظم شأنه حيث ذكر النبيين مرفقاً ثم خص محمداً ايذاناً بالظاير وانه فائق عليهم ولما رجع الى مقام العبودية ونظر الى افتقار نفسه نادى بلسان الاضطراب اللهم لك اسلمت واليك انبت فان الاسلام هو الاستسلام وغاية الاقياد ونبي الحول والقوة الا باق ومن ثم اتبعه بقوله بك خاصمت واليك حاكمت ثم رتب عليها طلب الغفران وفي قوله محمد حق اشارة الى مقام الجمع وفي قوله بك خاصمت واليك حاكمت الى مقام التفرقة وارشاد الخلق قوله واليك انبت الاية الرجوع الى الله بالتوبة قوله وبك خاصمت اى بمحبتك اخاصم من خاصمني من الكفار واجاهدكم وقيل بتأييدك ونصرتك قوله واليك حاكمت اى جعلتك قاضياً بيني وبين من يخالفني فيما ارسلتني به (حاشية السيد الشريف) قوله من تعار من الليل قال التوريشي تعار يستعمل في ابتغاء معه صوت وارى استعمال هذا اللفظ في هذا الموضع دون المبوب والانتباه والاستيقاظ وما في معناه

لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي أَوْ قَالَ ثُمَّ دَعَا اسْتَجِيبَ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قِيلَتْ صَلَاتُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني عن عائشة قالت كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اسْتَغْفِرُكَ لِدُنْيِي وَأَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ اللَّهُمَّ زِدْنِي عِلْمًا وَلَا تُزِغْ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وعن معاذ بن جبل قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَبِيتُ عَلَى ذِكْرِ طَاهِرٍ فَيَتَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَيَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وعن شريك الهوزني قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا بِمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَتْ سَأَلَنِي عَنْ شَيْءٍ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَحَدٌ قَبْلَكَ كَانَ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ عَشْرًا وَحَمِدَ اللَّهَ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَيَحْمَدُهُ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ عَشْرًا وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرًا وَهَلَّلَ اللَّهَ عَشْرًا ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ضِيقِ الدُّنْيَا وَضِيقِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَشْرًا ثُمَّ يَفْتَتِحُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث عن أبي سعيد الخدري قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَبَارَكَ أَسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ كِبَرًا ثُمَّ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمَزِهِ وَنَفْعِهِ وَنَفْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ بَعْدَ

لزيادة معنى وهو انه اراد ان يخبر من هب من نومه ذاكرا قد تعالى مع المبوب فيسأل الله خيرا اعطاه اياه فاجوز لي اللفظ واتى من جوامع الكلم التي اوتينا بقوله تعاليد على المعنيين واره مثل قوله تعالى (يغرون للاذقان سجدا) فان معنى خر سقوطا يسع منه خرر في استعمال الخور تنبيه على اجتماع الامرين السقوط وحصول الصوت فيهم بالتسبيح و لذلك في قوله تعار تنبيه على الجمع بين الاتباه والذكر وانما يوجد ذلك عند من تعودوا ذكر فاستأنس به وغلب عليه حتى صار حديث نفسه في نومه ويقظته بهم فؤادي ما حيث يذكرها * * * ولو اتى ارحمت ان به الصدى * قال الطيبي اقول ما ارشق هذا اللفظ وما العلف هذا المعنى وقد در الشيخ رضي الله تعالى عنه ودر كلامه وغرر اشاراته قوله من همزه اي غره يعني وسوسته

قَوْلِهِ غَيْرَكَ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثَلَاثًا وَفِي آخِرِ الْحَدِيثِ ثُمَّ يَقْرَأُ
 ﴿وَعَنْ رِبْعَةَ بْنِ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ كُنْتُ أَيْدُتُ عِنْدَ حَبْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَلْهُوِي ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَ
 اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَلْهُوِي رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَلِكُلِّ مَذْهَبٍ نَحْوُهُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 ﴿باب التحريض على قيام الليل﴾

الفصل الاول ﴿عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُ
 الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عَقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عَقْدَةٍ عَلَيْكَ لِيلٌ طَوِيلٌ

او اغوائه او سحره وفسر ايضا بالجنون — ونفخه اي كبره وعجبه وفتنه اي شره او سحره قوله الهوي
 في النهاية بالفتح الحين الطويل من الزمان وقيل هو غنص بالليل فان قلت ما الفرق بين قوله هويًا منكراً في
 حديث حميد في الفصل الثالث من باب صلاة الليل — وبين الهوي هنا معروفاً قلت التعريف لاستفراق الحين
 الطويل بالذكر بحيث لا يفتر عنه في بضعه والتشكير لا يفيد نصاً كما تقول قام زيد اليوم اي كله او يوماً اي
 بضعه ومنه قوله تعالى سبحان الذي اسري ببعد ليلنا اي بضعاً من الليل والله اعلم (ط)
 ﴿باب التحريض على قيام الليل﴾

قوله يعقد الخ القافية التقفا وقيل قافية الراس مؤخره وقبل وسطه اراد تنقيه واطالته فكانه قد شد عليه شداً
 وعقده ثلاث عقد قوله ثلاث عقد قال القاضي التقييد بالثلاث اما للتأكيده لان الذي يتحل به عقده ثلاثه اشياء
 الذكر والوضوء والصلاة فكان الشيطان منه عن كل واحد بقدة عقدها على قافيته ولعل تخصيص التقفا لانه
 عمل الواهمة وهل تصرفها وهي اطوع القوى للشيطان واسرعها اجابة الى دعوته قوله على كل عقدة على الثانية
 مع ما بعدها مفعول للقول المكنوف اي يلقي الشيطان على كل عقدة يعقدها هذا القول وهو عليك ليل طويل
 قال صاحب المغرب يقال ضرب الشبكة على الطائر القاها عليه وقوله عليك اما خبر لقوله ليل طويل اي ليل طويل
 باق عليك او اغراء اي عليك بالنوم امامك ليل طويل فالكلام جملتان والثانية مستأخة كالتعليل للجملة
 الاولى مثل حاله بحال من اسره العدو وقد شد على قفاه برقة الاسر عقدة بعد عقدة استيثاقاً وهو يتحرى
 الخلاص منه بطائفت حيله مرة بعد اخرى حتى يتخلص منه بالكافة واما من اطاع الشيطان ولم يأت بما ذكر
 فهو كالشخص الباقي في الاسر باستيثاق القعد (كذا في حاشية السيد السند) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى
 عقد الشيطان قيل هو على حقيقته وانه كما يعقد الساحر من يعقده اخذاً من قوله تعالى الفناثات في القعد وهل
 العقود في شعر الرأس او غيره وهو الاقرب اذ ليس لكل احد شعر في رأسه وقيل هو على المجاز وهو تصوير
 وتشثيل لان من شأن من يوثق احداً ان يضرب وثاقه ثلث عقد وهو غاية الاستيثاق عادة فيكون من الاخلال
 والافلات على ثقة والذي يشد قافية رأسه ثلث عقد لا يكاد يمضي بشأنه الا بعد الاخلال والمراد ان الشيطان
 يحب اليه النوم ويزين له الفسحة والاستراحة ويسوّل كلما اتبه انه لم يستوف حظه من النوم فيوته عن القيام

فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانًا مُتَفَقِّعًا عَلَيْهِ * وَعَنْ * الْغُبَيْرَةِ قَالَتْ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَرَّعَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا مُتَفَقِّعًا عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَقِيلَ لَهُ مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ ذَلِكَ رَجُلٌ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ أَوْ قَالَ فِي أُذُنَيْهِ مُتَفَقِّعًا عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَرَعَا يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أَنْزَلَ إِلَهُكَ مِنَ الْخَزَائِنِ وَمَاذَا أَنْزَلَ مِنَ الْغَنِّ مَنْ يُرْقِظُ صَوَاحِبَ الْحُجَرَاتِ يُرِيدُ أَزْوَاجَهُ لِكَيْ يُصَلِّيَنَّ رَبُّ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ رَوَاهُ

الى العبادة ويطلبه بتلك التسويلات عن النهوض اليها (لمعات) قوله والا اصبح خبيث النفس كسلان اي وان لم يفعل كذلك بل اطاع الشيطان ونام حتى تخوته صلاة الصبح ذكره ميرك والظاهر حتى نفوته صلاة التهجد (كذابي المراقبة) قوله افلا اكون مسبب عن عذوب اي اترك قايي وتهجدني لما غفر لي فلا اكون عبداً شكوراً يعني ان غفران الله اليي سبب لان اقوم وتهجد شكراً له فكيف اتركه اي كيف لا اشكره وقد خصني بخير العارفين فان الشكور صيغة المبالغة يقتضي نعمة خطيرة وتخصيص العبد بالذكر مشعر بغاية الاحكام والتقرب من الله تعالى ومن ثمة وصفه به في مقام الاسراء ولان العبودية يقتضي صحة النسبة وليست الا بالعبادة والعبادة عين الشكر (ط) قوله ذلك رجل بال الشيطان في اذنه قال التوربشتي رح هو كناية عن استهانة الشيطان والاستخفاف به فان من عادة المستخف بالشيء ان يقول عليه ويحتمل ان يقال ان الشيطان ملائمة بالباطل فحدث في اذنه وقرا عن استماع دعوة الحق قال القرطبي لا مانع من حقيقة لعدم الاحالة فيه لانه ثبت انه يأكل ويشرب وينكح فلا مانع من ان يقول — ولقد اعلم كذا في عمدة القاري وقد روي عن بعض السالطين ممن نام عن الصلاة فانه رأى في المنام كأن شخصاً اسود جاء ففشر برجله فبال في اذنه وعن الحسن البصري لو ضرب يده الى اذنه لوجدتها رطبة (ق) قوله حتى اصبح ما قام الى الصلاة اي صلاة الليل او صلاة الصبح (ق) قوله يقول سبحان الله كلمة تعجب وتعظيم للشيء وقوله ماذا كالتقرر والبيان لان ما استفهامية متضمنة لمن التعجب والتعظيم وعبر عن الرحمة بالخزائن لكثرة ما عجزتها وعن العذاب بالفتن لانها اسباب مودية الى العذاب وجمعا لسمتها وكثرتها قوله رب كاسية قال الاشراف اي كاسية من الوان الثياب عارية من انواع الثواب وقيل عارية عن شكر المنعم وقيل هنا نهى عن لبس ما يشف من الثياب وقيل هو نهى عن التبرج اقول قوله رب كاسية كالبيان لموجب استيقاظ الازواج للصلاة اي لا ينبغي لمن ان يتفافل عن العبادة ويمتدئ على كونهن اهالي رسول الله صلى الله عليه وسلم كسايات خلعة نسبة ازواجه متشرفات في الدنيا بها في عاريات

الْبَخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرُ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ عُمَوِي وَرَوَايَةُ مُسْلِمٍ ثُمَّ يَبْسُطُ يَدَيْهِ وَيَقُولُ مَنْ يَقْرُضُ غَيْرَ عَدُوِّهِ وَلَا ظَلُومٍ حَتَّى يَنْفَجِرَ النَّجْرُ * وعن * جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ

عنها في الآخرة إلا أنساب فيها والحكم عام لمن ولغيرهن كما قال تعالى فإذا فزع في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وقال تعالى وانذر عشيرتَكِ الْأَقْرَبِينَ قوله يَنْزِلُ رَبُّنَا — أعلم ان الجهور سلكوا في هذا الباب الطريق الواضحة السليمة واجروا على ما ورد مؤمنين به منزهين لله تعالى عن التشبيه والكيفية وم الزهري والأوزاعي وابن المبارك ومكحول وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة والليث بن سعد وحماد بن زيد وحماد بن سلمة وغيرهم من أئمة الدين ومنهم الأئمة الأربعة مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد — قال البيهقي في كتاب الأسماء والصفات قرأت بخط الإمام أبي عثمان الصابوني عقيب حديث النزول قال الاستاذ أبو منصور يعني الحشايفي وقد اختلف العلماء في قوله ينزل الله فسل أبو حنيفة فقال بلا كيف وقال حماد بن زيد نزوله أقباله — وروى البيهقي في كتاب الاعتقاد بإسناده إلى يونس بن عبد الأعلى قال قال لي محمد بن إدريس الشافعي لا يقال للآسماء ولا كيف وروى بإسناده إلى الربيع بن سليمان قال قال الشافعي الأصل كتاب أو سنة أو قول بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو إجماع الناس قلت لا شك ان النزول انتقال الجسم من فوق إلى تحت والله منزه عن ذلك لما ورد من ذلك فهو من التشابهات فالعلماء فيه على قسمين — الأول المفوضة يؤمنون بها ويفوضون تأويلها إلى الله عز وجل مع الجزم بترتيبها عن صفات نقصان والثاني المأولة بأولونها على ما يليق به بحسب المواطن فأولوا بأن معنى ينزل الله ينزل أمره أو ملائكته وبأنه استعارة ومعناه التلطف بالباعين والجابة لهم ونحو ذلك وقال الخطابي هذا الحديث من أحاديث الصفات مذهب السلف في الإيمان بها واجراؤها على ظاهره ونفى الكيفية عنه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وقال القاضي البيضاوي لما ثبت بالقواطع العقلية انه منزه عن الجسمية والتعجز امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع أعلى إلى ما هو أخفض منه فلراددوا رحمة وقد روى يبط الله من السماء العليا إلى السماء الدنيا أي ينتقل من مقتضى صفات الجلال التي تنهني الأفة من الأراذل وقهر الأعداء والانتقام من العصاة إلى مقتضى صفات الأكرام للرافة والرحمة والآخر (عمدة القاري) قوله ثم يَبْسُطُ يَدَيْهِ حكما قال تعالى بل يدها مبسوطتان ينفق وكيف يشاء وقوله تبارك وتعالى جملتان مترضتان بين الفعل وظرفه تنبيها على التنزيه ثلاثتهم ان المراد اسنادا هو حقيقته قوله من يقرض أخرج العمل عرج العرض تمثيل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه وايدان بكونه واجب الاداء بسبب الوعد قوله غير عدوم أي غنيا لا يجوز عن أداء حقه قوله ولا ظلم أي لا يظلم المقرض بنفس دينه وتأخير أدائه عن وقته وإنما خص في هاتين السفتين لانها المانعان عن الإقراض غالباً قوله أن في الليل لساعة أي مبهمة كساعة الجملة وليلة القدر وقد ورد في بعض الروايات أنها في وسط

الله فيها خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة رواه مسلم
 * وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الصلاة إلى الله
 صلاة داود وأحب الصيام إلى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام
 سدسه ويصوم يوماً ويفطر يوماً متفق عليه * وعن عائشة قالت كان نعلي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ينام أول الليل ويحيي آخره ثم إن كانت له حاجة إلى أهله قضى
 حاجته ثم ينام فإن كان عندئذ الأول جنباً وثب فأفاض عليه الماء وإن لم يكن
 جنباً توضأ للصلاة ثم صلى ركعتين متفق عليه

الفصل الثاني * عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم
 بتيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وهو قربة لكم إلى ربكم ومكفرة للسيئات
 ومنهاة عن الإثم رواه الترمذي * وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثلاثة يضحك الله إليهم الرجل إذا قام بالليل يصلي والقوم إذا

اليل (كذا) في اللغات قوله لا يوافقها هذه الجملة صفة لساعة أي ساعة من شأنها أن يترقب لها ويستمع الفرصة
 لا درأها لأنها من ضحكات رب رؤف رحيم وهي كالبرق الخاطف فن وافها أي تعرض لها واستغرق اوقاته
 مترقباً للمعاني فوافقها قضي وطهره قوله وذلك كل ليلة أي ذلك المذكور يحصل كل ليلة قولها ثم ينام في كلمة فائدة
 وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقضي حاجته من لسانه بعد أحياء الليل بالتهجد فإن الجدير بالتيام صلى الله
 عليه وسلم أداء العبادة قبل قضاء الشهوة قيل يمكن أن يقال ثم ههنا تراخي الأخبار أخبرنا أولاً أن عادته ﷺ
 كانت مستمرة بنوم أول الليل وأحياء آخره ثم إن انقضى احتياج يقضي حاجته ثم ينام في كلتا الحالتين فإذا انتبه عند
 النداء الأول أي إذا كان النداء الثاني في الإقامة فإن كان جنباً اغتسل والا توضأ قوله فإنه دأب الصالحين الدأب
 العادة والثبات وقد يحرك واصله من دأب في العمل إذا جدد وتب ثم نقل إلى العادة والثبات قوله قبلكم أي
 هي عبادة قديمة قوله مكفرة بفتح الميم وسكون ما بعده فيها في النهاية أي حالة من شأنها أن ينسى عن الإثم
 أو هي مكان مختص بذلك وهي مفعلة من النبي ونحوها مطهرة ومرشاه ومبجلة ومجينة قال القاضي المعنى أن قيام
 الليل قربة يقربكم إلى ربكم وخصلة يكفر سيئاتكم وينهاكم عن المهرمات كما قال تعالى إن الصلاة تنهى عن
 الفحشاء والمنكر فهي سائرة للذنوب ومأخية للميوب كما قال تعالى إن الحسنات يذهبن السيئات
 قوله يضحك الله إليهم الضحك مستعار للرضى وفي أي معنى الدنو كأنه قيل إن الله يرضى عنهم ويدنو إليهم
 برحمته ورائته ويجوز أن يضمن الضحك معنى النظر ويعدى بالي فالله أي أنه تعالى ينظر إليهم ضاحكاً أي
 عنهم مستطفاً عليهم لأن الملك إذا نظر إلى رعيته بين الرضى لا يبدع شيئاً من الأنعام إلا فعله وفي عكسه
 قوله تعالى لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة (ط) قوله الرجل إذا قام بالليل إذا لمجرد الظرفية وهو بدل

صَفُّوا فِي الصَّلَاةِ وَالْقَوْمُ إِذَا صَفُّوا فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ رَوَاهُ فِي مَرْحِ السُّنَّةِ
 * وعن عمرو بن عبسة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون الرب
 من العبد في جوف الليل الآخر فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة
 فكن رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا * وعن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَأَبْقَى أَمْرَهُ
 فَصَلَّتْ فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَأَبْقَى
 زَوْجَهَا فَصَلَّى فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِ الْمَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن أبي
 أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبُرُ الصَّلَوَاتِ

عن الرجل كقوله تعالى وإذا ذكر في الكتاب مريم إذا ابتغى أي ثلاثة رجال يضحك الله تعالى منهم وقت قيام
 الرجل بالليل وفي إبدال الطرف مبالغة كما في قوله أخطب ما يكون الأمير قائمًا (ط) قوله في جوف الليل
 أما حال من الرب أي قائلاً في جوف الليل من يدعوني فاستجب له الحديث سدت مسد الخبر أو من العبد أي
 قائمًا في جوف الليل داعيًا مستغفرًا ويحتمل أن يكون خبراً لأقرب ومعناه سبق في باب السجدة مستقمي فإن
 قلت المذكور هنا أقرب ما يكون الرب من العبد وهناك أقرب ما يكون العبد من ربه فما الفرق أجيب بأنه
 قد علم مما سبق في حديث أبي هريرة في قوله ينزل ربنا إلى آخره أن رحمته سابقة تقرب رحمة الله من الحسين
 سابق على إحسانهم فإذا سجدوا قربوا من ربهم بإحسانهم كما قال واسجدوا أقرب وفيه أن لطف الله وتوفيقه
 سابق على عمل العبد وسبب له ولولاه لم يصدر من العبد خير قط قال ميرك (فان قلت) ما الفرق بين هذا القول
 وقوله فيما تقدم في باب السجود أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قلت) المراد هنا بيان وقت كون
 الرب أقرب من العبد وهو جوف الليل والمراد هناك بيان اقترية أحوال العبد من الرب وهو حال السجود
 تأمل فإنه دقيق والتأمل حقيق وتوضيحه أن هذا وقت تجلٍ خاص بوقت لا يتوقف على فعل من العبد لوجوده
 لا عن سبب ثم كل من أدركه أدرك ثمرته ومن لا فلا وأما القرب الناشئ من السجود فتوقف على فعل
 العبد وخاص به فانسب كل عمل ما ذكر فيه قوله الآخر صفة لجوف الليل على أن ينصف الليل ويجعل لكل
 نصف جوف والقرب يحصل في جوف النصف الثاني فابتدأه يكون من الثلث الأخير وهو وقت القيام للتهجد
 وفي قوله فإن استطعت أشارت إلى تعظيم شأن الأمر وتخصيمه وفوز من يستعبد به ومن ثمة قال أن يكون ممن
 يذكر الله أي ينخرط في زمرة الداعين الله ويكون لك مساهمة فيهم وهو المبلغ من أن يقال أن استطعت
 أن تكون ذا كرا (ط) قوله نضح عليها الماء أي رشه وفيه أن من أصاب خيراً ينبغي له أن يتحرى إصابة الغير
 وأن يجب له ما يجب لنفسه فيأخذ بالأقرب فالأقرب وقوله صلى الله عليه وسلم رحم الله بنيه للامة بمنزلة رش
 الماء على الوجه لاستيقاظ النائم وذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما نال بالتهجد ما نال من الكرامة والمقام المحمود
 أراد أن يحصل لامته نصيب وافر فضح على ذلك بالطف وجه قوله أي الدعاء اسمع أي أرجو للإجابة لأن

الْمَكْتُوبَاتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ **﴿عَنْ﴾** أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ **﴿إِنَّ﴾** فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يَرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا أَعْدَهَا اللَّهُ لِمَنْ أَلَانَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَتَابَعَ الصَّيَّامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ رَوَاهُ التَّبِيعِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَلِيٍّ نَعْوَهُ وَفِي رِوَايَتِهِ لَنْ أَلَابَ الْكَلَامَ

الفصل الثالث ﴿عَنْ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ النَّاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَاعَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَيَتَرَكُ قِيَامَ اللَّيْلِ مُتَفَقِّ عَلَيْهِ **﴿وَعَنْ﴾** عُمَانَ بْنِ أَبِي النَّاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَانَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ يَوْقُظُ فِيهَا أَهْلَهُ يَقُولُ يَا آلَ دَاوُدَ قُومُوا فَصَلُّوا إِنَّ هَذِهِ سَاعَةٌ يَسْتَجِيبُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا الدُّعَاءَ إِلَّا إِسَاحِيرَ أَوْ عَشَائِرَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَقْرُوضَةِ صَلَاةٌ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ رَوَاهُ أَحْمَدُ **﴿وَعَنْ﴾** قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ فُلَانًا يُصَلِّي بِاللَّيْلِ فَإِذَا أَصْبَحَ سَرَقَ فَقَالَ إِنَّهُ سَيَنْهَاهُ مَا نَقُولُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبِيعِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ **﴿وَعَنْ﴾** أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ

المسوع على الحقيقة ما يقترن بالقبول ولا بد من مقدر أما في السؤال أي أوقات الدعاء اقرب الى الاجابة واما في الجواب أي المصل في جوف الليل (ط) قوله ان في الجنة غرفا الخ جعل جزاء من تلتف في الكلام الغرفة كما في قوله تعالى اولئك يجزون الغرفة بعد قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وفيه تلويح على ان لمن الكلام من صفات عباد الله الصالحين الذين خضعوا لبارئهم وعاملوا الخلق بالرفق في القول والفعل وكذا جعلت جزاء من اطعم كما في قوله والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكذا جعلت جزاء من صلى بالليل كما في قوله والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما ولم يذكر في التنزيل الصيام استثناء بقوله بما صبروا لان الصيام صبر كله (ط) قوله الا لساحر او عشاير يقال عشت ماله عشرة عشر عشاير فانا ثاشر وعشرته فانا معشرو عشاير اذا اخذت عشرة استثنى من جميع خلق الله تعالى الساحر والعشاير تشديدا عليهم وتغليظا وانهم كالايسين من رحمة الله العامة للخلق كلها وتبنيها على استجابة دعاه الخلق كائنا من كان سواءا (ط) قوله ما تحول فاعل سينهائ يعني ان قولك يدل على انه حافظ على الصلوات فان من لا يدع الصلاة بالليل لا يدعها بالنهار فمثل تلك الصلاة سبني عن الفحشاء والمنكر فيتوب عن السرقة ومعنى السين التاكيد

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبْقَضَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى أَوْ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ جَمِيعًا كُنِبَا
 فِي الدَّائِرَيْنِ وَالذَّاكِرَاتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَافُ أُمَّتِي حَلَّةُ الْقُرْآنِ وَأَصْحَابُ اللَّيْلِ رَوَاهُ الْيَتِيمِيُّ
 فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي عُمَرَ أَنَّ أَبَاهُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ
 اللَّهُ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ آخِرِ اللَّيْلِ أَبْقَضَ أَهْلَهُ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ لَهُمُ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ
 وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَلِحْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى رَوَاهُ مَالِكٌ
 ﴿باب القصد في العمل﴾

الفصل الاول ﴿عَنْ﴾ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْطِرُ
 مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَفْظُنْ أَنْ لَا يَصُومُ مِنْهُ شَيْئًا وَيَصُومُ حَتَّى نَفْظُنْ أَنْ لَا يُفْطِرُ مِنْهُ شَيْئًا وَكَانَ
 لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْتُهُ وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 ﴿وَعَنْ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا
 وَإِنْ قُلٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿وَعنها﴾ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا مِنْ

في الإثبات كما أن لنا لكيد في النفي (ط) قوله أشرف أمتي حلة القرآن وأصحاب الليل الخ المراد من
 حفظه وعمل بمقتضاه والا كان في زمرة من قيل في حقهم كمثل الخمار يحمل أسفارا وإضافة الأصحاب إلى
 الليل تنبيه على كثرة القيام والصلاة فيه كما يقال ابن السبيل لمن يواظب على السلوك فيه (ط) قوله ككتبا في
 الدائرتين إشارة إلى تفسير قوله تعالى وإذا أكرن الله كثيرا والدائرتين أكرن الله لهم مغفرة وأجرنا عظيما
 قوله يقول لهم الصلاة منصوبة بتقدير اقيموا أو صلوا ويجوز الرفع بمعنى حضرت الصلاة وقوله وأمر أهلك
 كما حكى عن بكير بن عبد الله المزني أنه كان إذا أصابته خصامة قال قوموا فصلوا بهذا أمر الله ورسوله
 ثم يتلو هذه الآية (ط)

﴿باب القصد في العمل﴾

اصل القصد الاستماتة في الطريق كقوله تعالى (وعلينا الله قصده السبيل ومنها جائر) ثم استعمل للتوسط في الامور
 ومعه قوله صلى الله عليه وسلم القصد القصد اي عليكم بالقصد من الامور في القول والفعل والتوسط بين
 طريق الافراط والتفريط (لمعات) قوله الا رأيت هذا الطبعي هذا التركيب من باب الاستثناء على البدل وتقديره
 على الاثبات ان يقال ان تشأ رؤيته متعبدا رأيت متعبدا وان تشأ رؤيته نائما رأيت نائما اي كان امره
 قصدا لا اسراف فيه ولا تفريط بنام في وقت النوم ويتجهد في وقته وعلى هذا حكاية الصوم ويشهد له حديث
 ثلاثة رطط على ما روى انس قال احدم اما انا فاصلي الليل ابدا وقال الآخر اصوم النهار ابدا — ولا افطر —

الْأَعْمَالِ مَا تُعَامِلُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَبْلُغُ حَتَّى تَمْلُكُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّ أَحَدُكُمْ نَشَاطُهُ وَإِذَا قَرَأَ فَلْيَقْعُدْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَسَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْفُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَدْرِي لِمَلَهُ يَسْتَقِيرُ فَيَنْسَبُ نَفْسَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الدِّينَ يُسْرُ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انا فاصلي وانام واسوم وانظر فمن رغب عن سنتي فليس مني قوله فان الله لا يعمل قال القاضي الملال فور يعرض للنفس عن كثرة مزاوله شيء فيوجب الكلال والاعراض عنه وامثال ذلك على الحقيقة انما يصدق في حق من يتبره التنير والانكسار فلما من تنزه عن ذلك فيستحيل تصور هذا المعنى في حقه فاذا اسند اليه اول ما هو متناه وغايته كاستاد الرحمة والغضب والحياء والضحك الى الله تعالى — فالغنى والله اعلم اعمالوا حسب وسعكم وطاقكم فان الله لا يعرض عنكم اعراض المألوف عن الشيء ولا ينقص ثواب اعمالكم — ما بقي لكم نشاط فاذا قترتم فاقصدوا فانكم اذا ملتم عن العبادة واتيمم بها على وجه كلال وفور كان معاملة الله معكم حينئذ معاملة مألوف عنكم — وقال التوربشتي اسناد الملال الى الله تعالى على طريقة الازدواج والمشاكلة والعرب يذكر احد القطبين مواهة للآخرى وان خالفها معنى قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثله — وقال الشاعر

الا لا يجهل احد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلين

ومن المستبعد ان يفتخر ذو عقل بجهل وانما اراد فيجاذبه بجهله ويعاقبه على سوء صنيعه ووجه آخر وهو ان الله لا يعمل ابدا وان ملتم وذلك نظير قولهم فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصمه اي لا ينقطع بعد انقطاع خصمه بل يكون على ما كان عليه قبل ذلك والله اعلم (ط) قوله وليصل احدكم نشاطه قال المظهر يعني ليصل الرجل عن كمال الارادة والدوق — فانه في مناجاة ربه فلا يجوز المناجاة عند الملال — واقول يجوز ان يكون نصبه على المصدر من حيث المعنى لان المأمورين في الدين في صلاتهم خاشعون — فلا يصدر عنهم الصلاة الا عن وفور نشاط يعني انشطوا في صلاتكم النشاط الذي يعرف منكم ويليق بحالكم وبمناجاة ربكم فاذا عرض لكم الفتنور احيانا فاقصدوا (ط) قوله لا يدري مفعوله مخوف اي لا يدري ما يفعل وما بعده مستأنف — والفاء في فيسب السببية كاللام في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا قال المالكي يجوز في فيسب الرفع باعتبار عطف الفعل على الفعل والنصب باعتبار جعل فيسب جوابا لعل فانها مثل ليت في اقتضاها جوابا منصوبا ونظيره قوله تعالى لعله يزكى او يذكر فتفتح الذكرى نصبه عاصم ورفعه الباقون انتهى كلامه — اقول — النصب اولى لما مر ولان المعنى لعله يطلب من الله الثمران لدنبيه ليصير مزكى مطهرا فيتكلم بما يجلب الذنب فيزيد العصيان فكانه سب نفسه — كذا قاله الطيبي — وقال على القاريء — ولا بد ان يسب نفسه حقيقة — والله اعلم قوله ان الدين يسر كما قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج سماء يسرا لان الله تعالى رفع عن هذه الامة الامر الذي كان على من قبلهم — ومن اوضح الامثلة ان توبتهم كانت

وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا وَاسْتَعِينُوا بِالْقُدْوَةِ وَالرُّوحَةِ وَثُمَّ مِنَ الدُّبْجَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَأَمَّنَ عَنْ حَزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَهُ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كَتَبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ الْقَبْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿وَعَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا قَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

بقتل انفسهم وتوبة هذه الامة بالاقلاع والعزم على التمسك بشار الدين احد الاغلبه هو بضم الياء وتشديد الدال للمبالغة من الشدة واصله لا يقابل الدين احد بالشدة ولا يعجز عن حد الاعتدال — قال ابن التين في هذا الحديث علم من اعلام النبوة فقد علم ان كل متعطل اي منفرد في الدين يتقطع وليس المراد منه المنع من طلب الاكمل في العبادة فانه من الامور المحمودة بل المنع عن الافراط المؤدي الى اللال والمبالغة في التطوع المقضي الى ترك الافضل او اخراج الفرض عن وقته كمن بات يصلي طول الليل كله ويغالى النوم الى ان غلبت هيباه في آخر الليل فنام عن صلاة الصبح فسددوا اي الزموا السداد وهو الصواب من غير افراط ولا تخريط وقاربوا اي ان لم تستطيعوا الاخذ بالاكمل فاعملوا بما يقرب منه وابشروا اي بالثواب على العمل الدائم وان قل او للمراد تبشير من عجز عن العمل بالاكمل بان العجز اذا لم يكن من صفة لا يستلزم نقص اجره واجبه المبرر به تعظيها له وتضعيفا — واستعينوا بالقُدْوَةِ وَالرُّوحَةِ — القدوة بالفتح سير اول النهار والروحة بالفتح السير بعد الزوال — والدُّبْجَةُ بضم اوله وفتح واسكان اللام سير آخر الليل اي استعينوا على مداومة العبادة بايقاعها في الاوقات المنشطة وفيه تشبيه للسفر الى امة تعالى بالسفر الحسي — ومعلوم ان المسافر اذا استمر على السير انقطع وهجز واذا اخذ الاوقات المنشطة نال المقصد بالمداومة — كذا في حاشية السندي على النسائي وقال التوربشقي رح المراد من الالفاظ الثلاثة الحث على التحري لمداومة امة في الاوقات الثلاثة وكأنه يان قوله سبحانه واقم الصلاة طرقي النهار وزلفا من الليل وانما قال وشيء من الدُّبْجَةِ لياخذ العبد بمحظته من آناء الليل على ما يتيسر له ثم ينتهي عن التعامل على نفسه بالسهر في سائر الليل بل يكتفي بشيء منه فان ذلك من المشاهدة المنهى عنها واقه اعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله عن حزه هو ما يحمله الرجل على نفسه من قراة او صلاة كائنا قراه قال المظهر انما خص قبل النظر — بهذا الحكم لانه متصل باخر الليل من غير فصل سوى صلاة الصبح — ولهذا لو نوى الصائم قبل الزوال جاز (ط) وفيه نزك قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا « قوله ان صلى قائما فهو افضل هذا في صلاة التطوع فان صلاة الفرض قاعدا غير جائز ان كان بلا عذر وان كان معذورا سقط القيام فلا يصحكون افضل من النمود ولا يكون للقاعد نصف اجر القائم ومن صلى نائما اي مضطجعا بغير عذر وقد ذهب قوم الى جوازه قبل هو قول الحسن وهو الاصح كذا ذكره

الفصل الثاني ﴿عن﴾ أبي أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أوى إلى فراشه طاهراً وذكر الله حتى يذركه الثعاس لم يتقلب ساعة من الليل يسأل الله فيها خيراً من خير الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه ذكره النووي في كتاب الأذكار برواية ابن السني ﴿وعن﴾ عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجب ربنا من رجلين رجل نازع وطائيه ولحافه من بين حبي وأهله إلى صلاته

الطبي — ومنه أبي حنيفة أنه لا يجوز قتل هذا الحديث في حق المقترض المريض الذي أمكنه القيام أو القعود مع شدة وزيادة في المرض كذا في المرقاة وقال الخطابي رحمه الله تعالى — كنت تناولت هذا الحديث على أن المراد به صلاة التطوع — يعني للقادر لكن قوله من صلى نالما يفسده لأن المضطجع لا يصلي التطوع كما يفعل القاعد لاني لا أحفظ عن أحد من أهل العلم أنه رخص في ذلك فإن صحت هذه النقلة ولم يكن بعض الرواة أدرجها قياساً منه للمضطجع على القاعد كما يتطوع المسافر على راحلة فالتطوع للقادر على القعود مضطجماً جائز بهذا الحديث وفي القياس المتقدم نظر — لأن القعود شكل من أشكال الصلاة بخلاف الاضطجاع وقد رأيت الآن أن المراد بحديث عمران المريض المقترض الذي يمكنه أن يتحامل فيقوم مع مشقة فجعل أجر القاعد عن النصف من أجر القائم ترجيحاً له في القيام مع جواز قعوده — انتهى — وهو محل متجه يؤيده صنيع البخاري حيث أدخل في الباب حديثي عائشة والنس في صلاة المقترض قطعاً — وكأنه أراد أن تكون الترجمة شاملة لأحکم المصلى قاعداً أو يتلقى ذلك من الأحاديث التي أوردتها في الباب فمن صلى فرضاً قاعداً وكان يشق عليه القيام أجره — وكان هو ومن صلى قائماً سواء كما دل عليه حديث انس وعائشة رضي الله تعالى عنهم فلو تحامل هذا المذخور وتكلف القيام ولو شق عليه كان أفضل لمزيد أجر تكلف القيام فلا يمتنع أن يكون أجره على ذلك نظير أجره على أصل الصلاة فيصح أن أجر القاعد على النصف من أجر القائم ومن صلى النفل قاعداً مع القدرة على القيام أجره — وكان أجره على النصف من أجر القائم بغير اشكال — ويشهد له ما رواه أحمد بن حنبل عن انس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهي محجة فحمى الناس فدخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد والناس يصلون من قعود فقال صلاة القاعد نصف صلاة القائم رجاله ثقات وعند النسائي متابع له من وجه آخر وهو وارد في المذخور فيجعل على من تكلف القيام مع مشقته عليه كما جئته الخطابي — وأما أعلم كذا في فتح الباري وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى الوجه عندني أن يقال ليس الحديث بمسوق لبيان صحة الصلاة وفسادها وإنما هو لبيان تفضيل أحدي الصلاتين الصحيحتين على الأخرى وصحتها تعرف من قواعد الصحة من خارج في أصل الحديث أنه إذا صحت الصلاة قاعداً فهي على نصف صلاة القائم فرضاً كانت أو نفلاً وكذا إذا صحت الصلاة قائماً فهي على نصف الصلاة قاعداً في الأجر — وقولهم أن المذخور لا يتقص من أجره ممنوع وما استدلوا به عليه من حديث إذا مرض البدو أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل وهو مقيم صحيح — لا يفيد ذلك وإنما يفيد أن من كان يتاد عملاً إذا فاتته لمذر فذاك لا يتقص من أجره حتى لو كان المريض أو المسافر تاركاً للصلاة حالة الصحة والاقامة ثم صلى قاعداً أو قاصراً حالة المرض أو السفر فصلاته على نصف صلاة القائم في الأجر والله تعالى أعلم بقوله عجب ربنا أي عظم ذلك عنده وكبر لديه — وقيل عجب ربنا أي رضي واثاب

فَقُولُ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي ثَارَ عَنْ فَرَأْسِهِ وَوِطَائِهِ مِنْ بَيْنَ حَبِيهِ وَأَهْلِهِ إِلَى صَلَاتِهِ رَغْبَةً فَبِأَعْيُنِي وَشَفَقًا يَمَّا عِنْدِي وَرَجُلٌ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَنْهَزَمَ مَعَ أَصْحَابِهِ فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ فِي الْإِنْهَازِ وَمَا لَهُ فِي الرُّجُوعِ فَرَجَعَ حَتَّى هَرَبَ دَمُهُ فَقَبُولُ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً فَبِأَعْيُنِي وَشَفَقًا يَمَّا عِنْدِي حَتَّى هَرَبَ دَمُهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

الفصل الثالث عن عبد الله بن عمرو قال حدثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل قاعدا نصف الصلاة قال فأثبتته فوجدته يصلي جالسا فوضعت يدي على رأسه فقال مالك يا عبد الله بن عمرو قلت حدثت يا رسول الله أنك قلت صلاة الرجل قاعدا على نصف الصلاة وأنت يصلي قاعدا قال أجل ولكني لست كأحد منكم رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وعن سالم بن أبي الجعد قال قال رجل من خزاعة لبني صلييت فاسترحت فكتأثم عابوا ذلك عليه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أقيم الصلاة يا بلال أرحنا بها رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

﴿باب الوتر﴾

الفصل الاول عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

والاول اوجه لقوله تعالى (انظروا الى عبدي) على وجه المباهاة (ط) قوله فوضعت يدي لعله بعد الفراغ من الصلاة — ثم رأيت ابن حجر جزم به وقال بعد فراغه اذ لا يظن به الوضع قبله على رأسه اى ليتوجه اليه وكأنه كان هناك مانع من ان يحضر بين يديه ومثل هذا لا يسمى خلاف الادب عند طائفة العرب لعدم تكلفهم وكال تألفهم والله اعلم (ق) قوله ولكني لست كأحد يعنى هذا من خصامي فان صلاتي قاعدا لا ينقص اجري عن صلاتي قائما والله اعلم قوله وعابوا ذلك اى عابوا تمنيه الاستراحة في الصلاة — وهي شاقة على النفس ثقيلة عليها ولعلمهم نسوا قوله تعالى (ولها لكيرة الا على الخاشعين) «ط» قوله أرحنا بها اى ارحنا بادائهم من شغل القلب وقيل كان اشتغاله بالصلاة راحة له فانه كان يعد غيرها من الاعمال الدينية تنبأ وكان يستريح بالصلاة لما فيها من المناجاة ولذا قال وقرء عيني في الصلاة (ط)

﴿باب الوتر﴾

قال تعالى (والفجر وليل عشر والشفع والوتر) اختلف الناس في الوتر هل هو واجب او سنة فمن قال انه سنة مؤكدة ومن قال انه واجب واليه ذهب امامنا ابو حنيفة رحمه الله تعالى — لما في ابي داود عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا — الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا — الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا — ورواه الحاكم وصححه واخرج البراز عن الاسود عن عبد الله عن

عَلَيْهِ **﴿** وَعَنْ **﴾** قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنْ آخِرِ الْبَلِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ **﴿** وَعَنْ **﴾** عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ الْبَلِّ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُوْتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وَعَنْ **﴾** سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ انْطَلَقْتُ إِلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنِ خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ قُلْتُ بَلَى قَالَتْ فَإِنَّ خُلُقَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الْقُرْآنَ قُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنِ وَتْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

مِنْهُمْ عَلَى يَافِ أَنْ الْإِيتَارَ فِي الْحَقِيقَةِ أَمَّا يَقُومُ بِالْوَحْدَةِ أَفَادَهُ وَأَوْحَتْ عِبَارَتُهُ الْفَصْلَ بِالسَّلَامِ وَلَمْ يَكِ مِرَادُهُ وَمِنْ حِطِّ كَلَامِهِ عَلَى يَافِ عَدَمِ الْفَصْلِ بَيْنَ الْوُتْرِ وَشَفْعِهِ أَفَادَهُ وَأَوْحَتْ عِبَارَتُهُ نَبِيَّ الْقَعْدَةِ أَوْ ضَمَّ شَيْءٌ زَائِدٌ بِهِ فَوْقَ الْأَمْرِ أَنَّهُ كَلِمَاتُ كَفَّةٍ طَالَتْ الْآخَرَى فَاعْتَبَرَهُ نَعْمَ ابْنُ عُمَرَ كَانَ يَفْصِلُ بِالسَّلَامِ وَفِيهِ مِنَ الْحَدِيثِ خِلَافٌ فَهَمَّ الْآخَرِينَ (كَذَا فِي كَشْفِ السَّرِّ) وَقَالَ الْحَافِظُ الْعَبْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ الطَّحَاوِيُّ وَأَمَّا النَّبِيُّ عَنِ الْبَتْرَاءِ فَأَخْرَجَهُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي التَّحْمِيدِ وَقَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَوْسُفَ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا أَبِي ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ سُلَيْمَانَ ثَنَا عَثَانَ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَثَانَ بْنِ رَيْمَةَ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُرَّادِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْبَتْرَاءِ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ رَكْعَةً وَاحِدَةً يُوْتِرُ بِهَا — قِيلَ فِي اسْتِنَادِهِ عَثَانَ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَثَانَ وَهُوَ ضَعِيفٌ لِقَوْلِ الْعَقْلِيِّ النَّالِبِ عَلَى حَدِيثِهِ الْيَوْمَ — وَهَذَا تَعْلِقٌ لَا طَائِلَ لَهُ تَحْتَهُ لَأَنَّ أَحَدًا غَيْرَ الْعَقْلِيِّ لَمْ يَتَكَلَّمَ فِيهِ بِشَيْءٍ وَبَقِيَّةُ الرِّجَالِ نَهَتْ أَمَّا شَيْخُ أَبِي عَمَرَ فَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَوْسُفَ الْإِمَامُ الثَّقَةُ الْحَافِظُ وَأَمَّا الْحَسَنُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ سَلَامٍ الْفَزَارِيُّ فَبُو أَبِي عَلِيٍّ الْحَافِظُ يَعْرِفُ بَقِيْعَهُ قَالَ فِيهِ ابْنُ يُونُسَ كَانَ تَقَةً حَافِظًا وَأَمَّا الْمُرَّادِيُّ فَانَّ الْجَمَاعَةَ أَخْرَجُوا لَهُ غَيْرَ ابْنِ الْبَخَارِيِّ أَخْرَجَ لَهُ مَقْرُونًا بِغَيْرِهِ وَأَمَّا عَمْرُو بْنُ عُمَيْرٍ بْنُ سَعِيدٍ أَبُو أُمِيَّةَ الْمَكِّيُّ فَانَّ الْبَخَارِيَّ رَوَى لَهُ وَأَمَّا أَبُو عُمَيْرٍ بْنُ سَعِيدٍ — فَانَّ مُسْلِمًا رَوَى لَهُ فَحَيْثُذُ يَكُونُ رَجُلٌ اسْتَدَاهُ هَذَا الْحَدِيثُ كُلُّهُ ثَمَاتٌ فَيَكُونُ الْحَدِيثُ صَحِيحًا — وَاقِهِ اعْلَمْ قَوْلُهُ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا قَالَ الْحَافِظُ الْعَبْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اعْلَمْ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَطْلَقَتْ عَلَى جَمِيعِ صَلَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اللَّيْلِ الَّتِي كَانَ فِيهَا الْوُتْرُ وَتَرَفَعْلَمْتُهَا أَحَدَى عَشَرَ رَكْعَةً وَهَذَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يَمْدَنَ وَيَأْخُذَ بِاللَّحْمِ فَلَمَّا بَدَنَ وَآخُذَ اللَّحْمَ أَوْتَرَ بِسَبْعِ رَكْعَاتٍ وَهَذَا أَيْضًا أَطْلَقَتْ عَلَى الْجَمِيعِ وَتَرَا وَالْوُتْرُ مِنْهَا ثَلَاثُ رَكْعَاتٍ أَرْبَعٌ قَبْلَهُ مِنَ الْفَدْلِ وَبَعْدَهُ رَكْعَتَانِ فَالْجَمِيعُ تِسْعَ رَكْعَاتٍ فَانَّ قُلْتُ قَدْ صَرَحَتْ فِي الصُّورَةِ الْأُولَى بِقَوْلِهَا لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ وَلَا يَسْلُمُ إِلَّا فِي التَّاسِعَةِ وَصَرَحَتْ فِي الصُّورَةِ الثَّانِيَةِ بِقَوْلِهَا لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي السَّادَةِ وَالسَّابِقَةِ وَلَمْ يَسْلَمْ إِلَّا فِي السَّابِقَةِ قُلْتُ هَذَا اقْتِصَارٌ مِنْهَا عَلَى يَافِ جُلُوسِ الْوُتْرِ وَسَلَامِهِ لَأَنَّ السَّائِلَ أَمَّا سَأَلَ عَنْ حَقِيقَةِ الْوُتْرِ وَلَمْ يَسْأَلْ عَنْ غَيْرِهِ فَاجَابَتْ مِمَّنْ بِمَا فِي الْوُتْرِ مِنَ الْجُلُوسِ عَلَى الثَّانِيَةِ بَدُونِ سَلَامٍ وَالْجُلُوسِ أَيْضًا عَلَى الثَّالِثَةِ بِسَلَامٍ وَهَذَا عَلَى مَذْهَبِ أَبِي حَنِيفَةَ وَسَكَتَ عَنْ جُلُوسِ الرُّكْعَاتِ الَّتِي قَبْلَهَا وَعَنِ السَّلَامِ فِيهَا كَمَا أَنَّ السَّوْأَلَ لَمْ يَقَعْ عَنْهَا فَجَوَابُهَا قَدْ طَابَقَ سَوْأَلَ السَّائِلِ — وَاقِهِ اعْلَمْ كَذَا فِي عَمْدَةِ الْفَارِيِّ قَوْلُهُ فَانَّ خُلُقَ نَبِيِّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الْقُرْآنَ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَرَادَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِقَوْلِهَا كَانَ خُلُقَهُ الْقُرْآنَ — مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى خُذِ الْعَصَا أَلَيْتَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَأْتِ كُنَّا نَعُدُّ لَهُ سِوَاكَهُ وَطَهْرَهُ فَيَعْتَهُ اللَّهُ مَا شَاءَ أَنْ يَعْتَهُ مِنَ اللَّيْلِ
فَيَسُوكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي تِسْعَ رَكَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ فِيهَا إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمَدُهُ
وَيَدْعُوهُ ثُمَّ يَنْهَضُ وَلَا يُسَلِّمُ فَيُصَلِّي التَّاسِعَةَ ثُمَّ يَقْعُدُ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمَدُهُ وَيَدْعُوهُ ثُمَّ
يُسَلِّمُ تَسْلِيمًا يُسْمِعُنَا ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَتِلْكَ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً
يَأْتِي فَلَمَّا أَسَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخَذَ اللَّهُمَّ أَوْتَرَ بِسَبْعٍ وَصَنَعَ فِي الرُّكَعَتَيْنِ
مِثْلَ صَنِيعِهِ فِي الْأُولَى فَتِلْكَ تِسْعٌ يَا بَنِي، وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةَ
أَحَبَّ أَنْ يَدُومَ عَلَيْهَا وَكَانَ إِذَا غَلَبَهُ نَوْمٌ أَوْ وَجَعٌ عَنْ قِيَامِ اللَّيْلِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْنِ
عَشْرَةَ رَكَعَةً وَلَا أَعْلَمُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي لَيْلَةٍ وَلَا صَلَّى
لَيْلَةً إِلَى الصُّبْحِ وَلَا صَامَ شَهْرًا كَامِلًا غَيْرَ رَمَضَانَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي عُمَرَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَاهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

— وقوله تعالى (ان الله يأمر بالعدل والإحسان) — وقوله تعالى (واصبر على ما أصابك) وقوله تعالى (فاعف عنهم واصفح) (ادفع بالتي هي أحسن) (والكاظمين الفلظ والمافين عن الناس) من الآيات الدالة على تهذيب الأخلاق الذميمة وتحصيل الأخلاق الحميدة ووجه آخر أن قولها رضي الله تعالى عنها كان خلقه القرآن — إيماء إلى التخلق بأخلاق الله تعالى فبرئت عن المنى بقولها ذلك استحيا من سبحات الجلال وسترًا للعالم بلطف لقال — وهذا من وفور علمها وكمال ادبها — قال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى قول عائشة رضي الله عنها فان خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن — معنى هذا القول ان جميع ما ضل في كتاب الله من مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب مما قص الله عن نبي او ولي او حث عليه او ندب اليه او ذكر بالوصف الاثم والتأتا الاكمل فان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان متحليًا به ومتوليًا له وبالغا فيه من المراتب انصاه حتى جمع له من ذلك ما تفرق في سائر الخلق وبين هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم بشت لاتهم مكارم الاخلاق (كذا في شرح المصاييح) قولها ان يعته من الليل اي يوقظه من نومه قولها ثم يقعد فذكر الله ويحمده قال النووي اي يشهد فالحمد اذن لطلق انشاء اذ ليس في التحيات لفظ الحمد (ط) قولها ثم يصلي رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ وَهُوَ قَاعِدٌ قَالَ الامام النووي ان هاتين الرَكَعَتَيْنِ فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الوتر جالسًا لبيان جواز الصلاة بعد الوتر وبيان جواز النقل جالسًا ولم يواظب على ذلك اه وقال سيد العلماء الانور رحمه الله تعالى الصواب ان يقال ان هاتين الرَكَعَتَيْنِ تجريان مجرى السنة في تكميل الوتر فان الوتر عبادة مستقلة ولا سيما ان قبل بوجوبه فتجري الرَكَعَتَانِ بعده مجرى سنة المغرب من المغرب فانها وتر النهار والركعتان بهما تكميل لما فكذلك الركعتان بعد وتر الليل واقه اعلم قولها ولا اعلم نبي الله هذا من باب نفي الشيء بنفي لازمه ولا يسلك هذا الأسلوب الا في حق من احاط علمه وتمكن منه يمكننا تاما وهذا في علم

﴿ وعنه ﴾ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمِعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنْ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ هَائِشَةَ قَالَتْ مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أَوْتَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ وَأَتَتْهُ وَتَرَاهُ إِلَى السَّحَرِ مُتَّقٍ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثِ صِيَامٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَكَفَعْنِي الْأَضْعَى وَأَنْ أَوْتِرَ قَبْلَ أَنْ أَتَامَ مُتَّقٍ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿ من ﴾ غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَنَسَّلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَمَةً قُلْتُ كَانَ يُوتِرُ أَوَّلَ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا أَوْتَرَى فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا أَوْتَرَى فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَمَةً قُلْتُ كَانَ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ أَمْ يَخْفِئُ قَالَتْ رُبَّمَا جَهَرَ بِهِ وَرُبَّمَا خَفَتْ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَمَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْفَصْلُ الْآخِرُ ﴿ وعن ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ

الله مطرد قال تعالى قل اتقون الله بما لا يعلم اي بما لم يوجد ولم يثبت لانه لو وجد لتعلق علم الله به وكذلك ابنة الصديق رضي الله تعالى عنها كانت مترقبة احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا ونهارا حضورها وغيبها مشاهدة ومساءلة اي لم يكن يغفل المذكور ولو فعل لطمته والله اعلم (ط) قوله بادروا الصبح بالوتر اي سارعوا — كان الصبح مسافرا يقدم اليك طالبا منك الوتر وانت تستقبله مسرعا بمطوبه وياصاله الى بيته (ط) قوله فان صلاة آخر الليل مشهودة اي تشهد وتخضره ملائكة الرحمة وقال الطبري يعني تشهدا ملائكة الليل والنهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو آخر ديوان الليل واول ديوان النهار او يشهدا كثير من المصلين في العادة (ط) قوله ان اوتر قبل ان اتم قال الطبري كان المناسب ان يقال والوتر قبل النوم ليناسب المعطوف عليه فاتي بان المصيرية وبرز الفصل وجعله فاعلا اهتماما بشأنه وانه البقي بهاله لما خاف الفتور ان ينأى عنه والا فالوتر آخر الليل افضل — قال ابن حجر قبل سببه انه رضي الله تعالى عنه كان يشتغل اول ليلة باستحضار الاحاديث فكان يمضي عليه جزء كبير من اول الليل فلم يكدر يطعم في استيقاظ آخره فامر به عليه الصلاة والسلام بتقديم الوتر لاستئصاله بما هو اولى (ق) قوله الله اكبر الحمد لله طمان السمة من الله في التكليف نعمة يجب تلقاها بالشكر

يَكُم كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ قَالَتْ كَانَ يُوتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَسِتٍ وَثَلَاثٍ وَثَمَانٍ وَثَلَاثٍ وَعَشِيرٍ وَثَلَاثٍ وَلَمْ يَكُنْ يُوتِرُ بِأَقْصَى مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرٍ مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَتُرَّيْجُ الْوُتْرَ فَأَوْتِرُوا يَا أَهْلَ الْاَقْرَآنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ خَارِجَةَ بِنْتِ حَذَافَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَدَكُمْ بِصَلَاةٍ فِي خَيْرٍ لَكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوُتْرُ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْاَشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ زَيْدِ بْنِ اَسْلَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ فَلْيُصَلِّ إِذَا أَصْبَحَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا * وَعَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَأَلْنَا عَائِشَةَ

وَالله اكبر دل على ان تلك النعمة عظيمة خطيرة لما فيه من معنى التتعب (ط) قوله يوتر باربع وثلاث الخ هذا الاختلاف بحسب ما كان من اتساع الوقت او طول القراءة — كما جاء في حديث حذيفة وابن مسعود او من نوم او من مرض او من كبر السن لما قالت فلما اسن صلى سبع ركعات (ط) قوله ان الله وتر قائم الامام التوريشي رحمه الله تعالى الوتر الفرد واهل العالية ونعم وغيرهم يكسرون الواو الا اهل الحجاز فانهم يفتحونها وبها قريء في التنزيل والله سبحانه هو الوتر لانه البائن من خلقه الموصوف بالوحدانية من كل وجه لا نظير له في ذاته ولا مسمى له في صفاته ولا شريك له في ملكه فعلى الله الملك الحق — وقوله يجب الوتر اي يرضى به عن العبد في الايمان به ويستأثر بما يوجد من طريق العدد على هذه الصفة فيما يدعي به ويتقرب اليه فيقصد فيه التزويد ارادة للمنى الذي اشير اليه كذا في شرح المصاييح قائم الفاضل وكل ما يناسب الشيء ادنى مناسبة كان احب اليه مما لم يكن له تلك المناسبة قوله فاوتروا قال التوريشي اي صلوا الوتر والقاه جزء شرط محذوف كأنه قال اذا اهتمتكم الى ان الله تعالى يجب الوتر فاوتروا يا اهل القرآن فان من شأن اهل القرآن ان يكسروا في ابتغاء مرضاة الله وايتار عابه والمراد باهل القرآن المؤمنون الذين صدقوا القرآن وخلصوا من بتولى حفظه وتلاوته ومراعاة حدوده واحكامه اقول لل تخصيص اهل القرآن في مقام الفردانية لاجل ان القرآن ما ازل الا لتقرير التوحيد قال الله تعالى على سبيل الحصر وتكريره (قل انما يوحى الي انما الحكم الله واحد) اي الوحي مقصور على استيثار الله بالتوحيد كأنه قيل ان الله واحد يجب الوحدة فوحده يا اهل التوحيد (ط) قوله ان الله امدكم قال الشيخ الاكبر قدس الله سره انما اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بان المغرب وتر صلاة النهار قبل ان يزيدنا الله وتر صلاة الليل — فانه قال ان الله قد زادكم صلاة الى صلاتكم وهي الوتر فثبتها

بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يُؤْتِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأَوَّلَى بِسَبِّحِ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ يَقُولُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزٍ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي بِنٍ كَتَبَ وَالِدَارِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَمْ يَذْكُرَا وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ * وَعَنْ * الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَقُولُنَّ فِي قُنُوتِ الْوُتْرِ أَللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ وَفِي شَرِّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يَقْضِي عَلَيْكَ إِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكَ رَبُّنَا وَتَعَالَيْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالِدَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي بِنٍ كَتَبَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ فِي الْوُتْرِ قَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يُطِيلُ وَفِي رِوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ

بالفرائض وأمر بها ولهذا جعلها أبو حنيفة واجبة دون الفرض وفوق السنن وأثم من تركها وهم ما نظر وحقه رضي الله عنه لأنه صلى الله عليه وسلم لم يلحقها بصلاة النافلة بل قال زادكم صلاة إلى صلاتكم يعني الفرائض فصرح تعالى لنا وترين قال تعالى (ومن كل شيء خلقنا زوجين) فافهم (كذا في الصحبريت الاحمر)

قولها يقرأ في الأولى بسبح اسم ربك الأعلى الخ — هذا الحديث يدل على أن الوتر ثلاث قال ابن المهملروي الحاكم وقال على شرطها عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يسلّم الا في اخرهن وكذا روى النسائي عنها — قالت كان النبي ﷺ لا يسلّم في ركعتي الوتر — واخرج الحاكم قيل للحسن ان ابن عمر كان يسلّم في الركعتين من الوتر — فقال عمر كان الله منه وكان ينهض في الثانية — وقال الطحاوي حدثنا ابو بكر حدثنا ابو داود حدثنا ابو خالد قال سألت ابا العالية عن الوتر فقال علما اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الوتر مثل المغرب وهذا وتر الليل وهذا وتر النهار وفي مصنف ابن ابي شيبة حدثنا حفص حدثنا عمر وعن الحسن قال اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاث لا يسلّم الا في اخرهن — وقال الطحاوي حدثنا ابو الوفاء محمد بن عبد الجبار المرادي حدثنا خالد بن نزار الابلي حدثنا عبد الرحمن بن ابي زياد عن ابيه عن الفقهاء السبعة سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد وابي بكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وعبيد الله بن عبيد الله وسليمان بن يسار في مشيخة سوام اهل فقه وصلاح فكانوا وعبت عنهم — ان الوتر ثلاث لا يسلّم الا في اخرهن — اه قال ابن المهمل وعليه اكثر الصحابة رضي الله تعالى عنهم — وقال الحافظ البني في شرح الطحاوي الوتر ثلاث ركعات لا يسلّم الا في اخرهن كصلاة المغرب وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والثوري وابن المبارك قال ابو عمر يروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وعبيد الله بن مسعود وابي بن كعب وزيد بن ثابت وانس بن مالك وابي امامة وحذيفة وعمر بن عبد العزيز

يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالثَّلَاثَةِ * وَعَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتَرِيدِ الْأَلَمِ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمَعَاذِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَمَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عن * ابن عباس قِيلَ لَهُ هَلْ لَكَ فِي أَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ مَعَاوِيَةَ مَا أَوْتَرَ إِلَّا بِوَاحِدَةٍ قَالَ أَصَابَ إِنَّهُ فَقِيهٌ وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ ابْنُ أَبِي مِلْكِئَةَ أَوْتَرَ مَعَاوِيَةَ بَعْدَ الْمَاءِ بِرَكْعَةٍ وَعِنْدَهُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَأَتَى ابْنَ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ دَعُهُ فَإِنَّهُ قَدْ صَحِبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * يَزِيدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ

والفقهاء السبعة رضي الله تعالى عنهم قوله هل لك في أمر المؤمنين هو قوله تعالى (هل لك إلى أن تزكى) أي هل لك رغبة إلى التزكية وإن يظهر من الشرك ويقال هل لك في كذا وهل لك إلى كذا أي هل ترغب فيه وهل ترغب إليه فالاستفهام في الحديث بمعنى الإنكار أي هل لك رغبة في معاوية رضي الله تعالى عنه وهو مرتكب هذا المنكر ومن ثم أجاب دعه فإنه قد صحب النبي صلى الله عليه وسلم فلا يفعل إلا ما رآه منه وهو فقيه أصاب في اجتهاده (ط) قوله أصاب أي أدرك الثواب في اجتهاده أنه فقيه أي عتبه وهو مثاب وإن أخطأ (كذا في المرقاة) قوله الوتر حق ذهب الإمام الشافعي رحمه الله تعالى إلى أن الوتر سنة مؤكدة — والدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم للاعرابي الذي قال له هل علي غيرهن قال لا إلا أن تطوع — وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى هو واجب واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يؤتر فليس منا — وقال العارف الرباني الشيخ عبد الوهاب الشرنائي رحمه الله تعالى وقد كثر التأكييد من الشارع في صلاة الوتر ودونه تأكيده في صلاة الفجر وما أكده الشارع فهو بالوجوب أشبه فيكون مرتبته فوق النافعة ودون الفرض وفي ذلك من الأدب مع الله تعالى ما لا يخفى على العارف فرحم الله الإمام أبو حنيفة حيث غاير بين لفظ الفرض والواجب وبين معناهما فجعل ما فرضه الله تعالى أعلى مما فرضه رسول الله ﷺ وإن كان لا ينطق عن الهوى أدبا مع الله تعالى — ونفس رسول الله ﷺ يمدح الإمام أبو حنيفة على مثل ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم يجب رفع رتبة تشريع ربه على تشريعه هو ولو كان ذلك باذنه تعالى ولم ينظر إلى ذلك من جعل الفرض والواجب مترادفين — اه والله أعلم كذا في الميزان قوله فمن لم يؤتر فليس منا في اتصاله كما في قوله تعالى (المتفقون والمتنافضات بعضهم من بعض وقوله صلى الله عليه وسلم فاني لست منك ولست مني والمعنى فمن لم يؤتر فليس بمنصّل بنا وبهدينا وطريقنا — أي أنه ثابت في الشرع وسنة مؤكدة والتكرير لمزيد تقرير حقيقته وإثباته على مذهب الشافعي —

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَامَ مِنَ الْوُتْرِ أَوْ نَسِيَ فَلْيَصِلْ إِذَا دَكَرَ وَإِذَا
 اسْتَقْبَلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ
 عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ أَجِبَ هُوَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ
 فَيَجْعَلُ الرَّجُلُ يَرُدُّ عَلَيْهِ وَعَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ
 رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ بِثَلَاثٍ يَقْرَأُ
 فِيهِنَّ يَنْسَعُ سُورَةَ مِنَ الْمُفَصَّلِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ثَلَاثَ سُورٍ آخِرُهُنَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِمَكَّةَ وَالسَّاءُ مُغْتَبَةً فَخَشِيَ
 الصُّبْحَ فَأَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ انْكَشَفَ فَرَأَى أَنَّ عَلَيْهِ لَيْلًا فَشَفَعَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ
 رَكْعَتَيْنِ فَلَمَّا خَشِيَ الصُّبْحَ أَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَائَتِهِ قَدْرًا مَا يَكُونُ

وواجوبه على من ذهب إلى حنيفة رحمه الله تعالى ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات (ط)
 قوله قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قال الطبري وتلخيص الجواب ان لا اقطع بالقول بوجوبه ولا
 بفسخ وجوبه لاني اذا نظرت الى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم واضبوا عليه
 ذهبوا الى الوجوب واذا فحشت لهما دالا عليه تكفت عنه اي رجعت اليه - اقول اخترنا الشق الاول - وقلنا
 بالوجوب لانا لو وجدنا دليلا قاطعا لحكمنا بالقرضية - وايضا لم يكن دأبه صلى الله عليه وسلم انه يقول هذا
 الفعل فرض او واجب او سنة والحكمة في ذلك حتى يكون اختلاف الائمة رحمة لكن المتمد عند الاصوليين
 ان مواظبته عليه الصلاة والسلام لاسيا مع مواظبة اصحابه والتابعين دليل على الوجوب وانه اعلم (ق) قوله
 والساء مغتابة كذا في النسخ المصححة بضم الميم الاولى وكسر الثانية وقيل فغضبوا في نسخة مضمية بكسر الهمزة المشددة
 وقيل فغضبوا والمض اي مضطرب بالغم فخشى الصبح فاوتر بواحدة اي بضمها الى ما قبلها ثم انكشف اي ارضع النعم
 في اثناء صلاته فرأى ان عليه ليل اي باق عليه فشفع بواحدة لتصير صلاته شفعا لقوله عليه الصلاة والسلام اجعلوا
 آخر صلاتكم بالليل وتر - كذا في المرقاة - ولذا قالت طائفة اذا اوتر في اول الليل ثم تهجد ينقض الوتر فيصلي
 في اول تهجده ركعة تشفمه ثم يتهجد ثم يوتر في آخر صلاته وحكاه ابن المنذر عن عثمان بن عفان وعلي وسعد
 وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعند الجمهور لا ينقض الوتر بل يصلي ما شاء شفعا وحكاه القاضي عياض
 عن اكثر العلماء وحكاه ابن المنذر عن ابي بكر الصديق وسعد وعمار بن ياسر وابن عباس وعائذ بن عمر
 وعائشة وطاوس وعلقمة والنخعي وابي مجاز والاوزاعي ومالك واحمد وابي ثور رضي الله عنهم) وهو مذهب
 ابي حنيفة رضي الله عنه (ودليل الجمهور حديث طلق بن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 يقول لاوتر ان في ليلة رواه الترمذي وقال حديث حسن كذا في شرح المذهب .

ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ وَقَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ يَقُولُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ
مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * * * وَمِنْ * * * أَمَّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِمَدِّ الْوُتْرِ
رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ ابْنُ مَاجَةَ خَفِيفَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ * * * وَمِنْ * * * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ يَرْكَعُ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا وَهُوَ جَالِسٌ
فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ قَامَ فَرَكَعَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * * * وَمِنْ * * * ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ هَذَا السَّهْرَ جِدٌّ وَثَقُلُ فَإِذَا أَوْتَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ فَإِنَّ
قَامَ مِنَ اللَّيْلِ وَالْأَكَاثِلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * * * وَعَنْ * * * أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَقُلْ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب القنوت ﴾

الفصل الاول * * * عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا

﴿ باب القنوت ﴾

قال تعالى «ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا» وقال تعالى «ومن هو قانت انا الليل ساجدا وقائما»
وقال تعالى «والتاتين والتاتات» وكان من القانتين «وقال تعالى «يا حريم اقنتي لربك» والقنوت يعني لمان
الطاعة والسكوت والقيام في الصلاة والانصات عن الكلام والدعاء والمراد هنا الذكر والدعاء المخصوص
فاذا عرفت هذا فاعلم ان قراءة القنوت في الوتر متفق عليه بين الائمة الاربعة فعند الامام ابي حنيفة يقنت في
الوتر دائما في رمضان وغيره - قبل الركوع ولا يقنت في صلاة الصبح وغيره الا في النوازل اما في الفجر
خامة او في المغرب او في جميع الصلوات ثلاث روايات في هذا الباب ثلاث اختلافات (الاول) انه قنت قبل
الركوع او بعده فالتاثل بالقنوت بعد الركوع له ما روى الدارقطني عن سويد بن غفلة قال سمعت ابا بكر
وعمر وعثمان وعلياً رضي الله تعالى عنهم يقولون قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر الوتر - واجاب
عنه صاحب الهداية بان ما زاد على نصف الشيء فهو آخره يعني اذا قنت في الركعة الثالثة ولو قبل الركوع
صدق انه قنت في آخر الوقت - ولهم ما هو اصرح في ذلك ما اخرجه الحاكم وصححه عن علي قال لعنني رسول
الله صلى الله عليه وسلم كليات اقولن في الوتر اذا رفعت رأسي ولم يبق الا السجود اللهم اهديني فيمن هديت الخ
ولنا ما روى ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع وهذا اللفظ ابن ماجة
ولفظ النسائي وكان يوتر بثلاث يقرأ في الاولى بسم ربك الا الهي وفي الثانية بقل يا ايها الكافرون وفي الثالثة
بقل هو الله احد ويقنت قبل الركوع فهو هذا الحديث غير واحد ولم يذكر ويقنت قبل الركوع لكن زيادة
الثقة مقبولة - واخرج الخطيب عن ابن مسعود قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر قبل الركوع -

وذكره ابن الجوزي في التحقيق وسكت عنه واخرج ابو نعيم عن عطاء بن مسلم عن ابن عباس قال اوتر النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث يثقت فيها قبل الركوع واخرج الطبراني في الاوسط عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث يثقت قبل الركوع — واورد الشيخ ابن الميامين هذه الاحاديث مع استنباطها وقال ان كل طريق اما صحيح او حسن ولو كان في بعضها غرابة وتفرّد كما حكم ابو نعيم فتظاهر بعضها ببعض — وما يحقق ذلك ان عمل الصحابة او اكثرهم كان على وفق ما قلنا — ما روى ابن ابي شعبة عن علقمة عن ابن مسعود ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقتنون في الوتر قبل الركوع — وما في حديث انس انه صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركوع فلما رآه منه ان ذلك كان شهرا فقط بدليل ما في الصحيح عن عاصم الاحول — قال سألت انسا عن القنوت في الصلاة — قال نعم قنات كان قبل الركوع او بعده — قال قبله — قلت فان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعده قال كذب انما قنت بعد الركوع شهرا — انتهى كلام الشيخ (والاختلاف الثاني) في انه هل يثقت دائما او في النصف الاخير من رمضان فقط — استدلل القائلون بالتخصيص ما رواه ابو داود ان عمر رضي الله تعالى عنه جمع الناس على ابي ابن كعب فكان يصلي بهم عشرين ليلة من الشهر — يعني من رمضان ولا يثقت بهم الا في النصف الباقي واذا كان العشر الاواخر تخلف صلى في بيته وللمتن طريق ضعيفا النووي في الخلاصة — ولنا الاحاديث الواردة في قنوت الوتر مطلقا — من غير تخصيص في كونه في رمضان او في غيره كفولهم كان يثقت في الوتر — وقت في وتره — وكان يقول في وتره وامثال ذلك والوتر دائما غير مخصوص بربضان ونصفه الاخير — فالقنوت كذلك (والاختلاف الثالث) في قنوت الصبح — والشيخ ابن الميامين اورد الاحاديث الواردة في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة من الخلفاء الاربعة — وغيرهم — واجاب عن ذلك بتعليل تلك الاحاديث وتضعيف روايتها — وقرر بعد التنقيح والتحقيق — ان ذلك مانسوح — تمسكا بما رواه البزار وابن ابي شيبة والطبراني والطيحاوي كلهم من حديث عبد الله بن مسعود انه قال لم يثقت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبح الا شرا ثم تركه لم يثقت قبله ولا بعده — وروى الخطيب في كتاب القنوت عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يثقت الا اذا دعا لقوم او دعا عليهم — وهو صحيح — وروى ابن حبان عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يثقت في صلاة الصبح الا ان يدعو لقوم او على قوم — قال صاحب التنقيح وسند هذين الحديثين صحيح — وهما نص في انه يختص بالنازلة — واخرج ابن ابي شعبة عن ابي بكر وعمر وعثمان انهم كانوا لا يثقتون في الفجر — واخرج عن علي رضي الله تعالى عنه انه لما قنت في الصبح انكر الناس عليه فقال استمروا على عدونا — وقد صح حديث ابي مالك الاشجعي عن ابيه انه قال اي بني محدث يعني المواظبة والمداومة على قنوت الصبح وبالجملة لو كان القنوت في الصبح سنة راتبة لم يخف ذلك وشاؤه كقتل جبر القراءة فكل ما روى عن فعله صلى الله عليه وسلم ان صح فهو عمود على النوازل — بالدعاء لقوم او على قوم وهذا خلاصة كلام الشيخ مع اختصار وتنقيح — وعليه يعمل المداومة المستفادة — من مثل قول ابي جعفر وغيره كان يثقت حتى توفاه الله تعالى يعني كان يداوم مدة عمره على القنوت في النوازل وعليه يعمل عمل بعض الصحابة — وقد روى عن الصديق رضي الله تعالى عنه انه قنت في الصبح عند محاربة مسيلة الكذاب وعند محاربة اهل الكتاب وكذا قنت عمر وكذا علي في محاربة معاوية — وروى في هذا العكس ايضا فقد ثبت بما ذكرنا في سنة القنوت في الصبح راتبة — وثبت استمرار شرعيته عند النوازل ولا يخفى

أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَتَلَ بَعْدَ الرُّكُوعِ قَرِيبًا قَالَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ
لِمَنْ جَدَّهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي
رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرٍّ وَاجْمَعْهَا سَيْنِينَ كَيْفِي يُوسُفُ يَجْبُرُ بِذَلِكَ وَكَانَ
يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ الْغَنِّ فَلَانَا وَفَلَانَا لِأَحْيَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَ
لَكَ مِنْ الْأَمْرِ شَيْءٌ الْآيَةَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * عاصمٍ الْأَحْوَلِ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
عَنِ الْفَنُوتِ فِي الصَّلَاةِ كَانَ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ قَالَ قَبْلَهُ إِنْ مَا قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا إِنَّهُ كَانَ بَشًّا أَنْفَاسًا يُقَالُ لَهُمُ الْقِرَاءَةُ سَبْعُونَ رَجُلًا فَأَصْبَحُوا
فَقَتَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا مَتَّاعًا
فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَاةَ الصُّبْحِ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ جَدَّهُ مِنَ الرُّكُوعِ
الْآخِرَةِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رِجْلِ وَذَكَوَانٍ وَعَصِيَّةٍ وَيَوْمٍ مِنْ خَلْفِهِ رَوَاهُ

الْقَوْتُ عِنْدَ النَّوَازِلِ بِالْفَجْرِ - بل يشرع في الصلوات كلها - فأمل وانظر الى مائة مذهب الامام ابي حنيفة
رضي الله تعالى عنه وقوة دلائله وتحقيقه رحمه الله تعالى - واقه اعلم وعله اتم واحكم كذا في البرهان
والبعثات قوله اللهم انج الوليد دعا بالنجاة لهؤلاء الثلاثة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا اسراء
في ايدي الكفار (ط) قوله اشدد وطأتك لوطأ في الاصل الدوس بالقدم فسمي به الغزو والقتل لان من
بطأ على الشيء برجله قد استقصى في اهلاكه واهانته والمعنى خذم اخذا شديدا (ط) قوله واجعلها الضمير اما
للوطة اولادهم وان لم يجز لها ذكر المابلد عليه المفعول الثاني وهو سئين جمع سنة بمعنى القحط وسفي يوسف
هي السبع الشداد التي اصاحب فيها القحط قوله اللهم الغن الغن - اللغن الطرد والبعد عن رحمة الله تعالى وهو نظير
قوله صلى الله عليه وسلم يوم احد كيف يفلح قوم شجوا بينهم وعدم الفلاح هو سؤ الخاتمة والموت على
الكفر قليل له ليس لك من الامر شيء والمعنى ان الله مالك امرهم فلما ان يهلكهم او يهزمهم او يتوب عليهم
ان اسلموا او يذنبهم ان اسروا على الكفر وليس لك من امرهم شيء انما انت عبد مبعوث لانذارهم وجاهدتهم (ط)
قوله انما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا اي لم يقتل بعد الركوع الا شهرا ثم ترك
واستمر الامر على الفنون قبل الركوع قوله يقال لهم القراء كانوا من اوزاع الناس يزلون الصفه يتفقون
العلم ويشملون القرآن - وكانوا رداً للمسلمين اذا نزلت بهم نازلة وكانوا حقاً عمار المسجد وليوث الملاحم -
بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل نجد ليقروا عليهم القرآن - ويدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا
يشتر معونة فقدم عاصم بن الطفيل في احياء من سليم وم رعل وذ ككون وعصية وقاتولم يقتلوم ولم ينج منهم
الا كعب بن يزيد الانصاوي من بني النجار فانه تخلص وبه رمق فقاتل حتى استشهد يوم الحندق وكان ذلك

أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي يَا أَبَتِ إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ
خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكَرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ هَهُنَا بِالْكُوفَةِ نَحْنُ
مِنْ خَمْسِ سِنِينَ أَكُنَّا يُقْتَتَلُونَ قَالَ أَيُّ بَنِي مُحَمَّدٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * الْحَسَنِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ
فَكَانَ يُصَلِّي بِهِمْ عِشْرِينَ لَيْلَةً وَلَا يَقْتُلُ بِهِمْ إِلَّا فِي النِّصْفِ الْبَاقِي فَإِذَا كَانَتْ الْعَشْرُ الْأَوَّلَى
تَخَلَّفَ فَصَلَّى فِي بَيْتِهِ فَكَانُوا يَقُولُونَ أَبْنَى أَبِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ
الْقَنُوتِ فَقَالَ قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرَّكْعَةِ وَفِي رِوَايَةٍ قَبْلَ الرَّكْعَةِ
وَبَعْدَهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

﴿ باب قيام شهر رمضان ﴾

في السنة الرابعة من الهجرة (ط) قوله قتل شهراً ثم تركه وفي شرح السنة ذهب أكثر أهل العلم إلى أن
لا يقتل في الصلوات لهذا الحديث (ق) قوله أي بني عذت أي المواظبة على التفتت والمداومة عليه بدعة
رواه الترمذي وقال حسن صحيح (ق) قوله أبق أي أي هرب عنا قال الطيبي في قوله أبق اظهار كراهة
تخلفه فشبوه بالبعد الأبق كما في قوله أذ أبق إلى الفلك للشحون سمي هرب يونس عليه السلام بغير اذن ربه
إباقاً مجازاً ولعل تخلف أبي كان تأسياً برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث صلاها بالقوم ثم تخلف كما سيأتي
انتهى — والاولى أن يحمل تخلفه لغير من الاعتذار وقال ابن حجر وكان عذره أنه كان يؤثر التخلي في هذا
هذا الشهر الذي لا أفضل منه ليفوز عليه من الكمال في خلوته ما لا يفوز عليه في جلوته عند (الفعات)

﴿ باب قيام شهر رمضان ﴾

قال الله عز وجل « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن » وقال تعالى « إنا أنزلناه في ليلة القدر » إلى آخر
السورة المراد بالقيام التراويح وقد اختلف العلماء فيها هل هي نافلة أو سنة والصحيح أنها سنة مؤكدة عندنا
وهي عشرون ركعة عندنا وبه قال الشافعي وأحمد بن حنبل وشيخ القاضي عياض عن جمهور العلماء — وقال
الإمام الترمذي اختلف أهل العلم في قيام رمضان فرأى بعضهم أن يصلي إحدى وأربعين ركعة مع الوتر وهو
قول أهل المدينة وأكثر أهل العلم على ما روى عن علي وعمر وغيرهما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
عشرين ركعة وهو قول الثوري وابن المبارك والشافعي رحمهم تعالى وقال الشافعي وهكذا أدركت بلدنا
بمكة يصلون عشرين ركعة اه واختاره مالك في أحد قوليه كما ذكره أبو الوليد في بداية المجتهد — ولنا ما
روى البيهقي بإسناد صحيح أنهم كانوا يقومون على عهد عمر رضي الله تعالى عنه بعشرين ركعة وعلى عهد

الفصل الاول * عن * زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ حجرة في المسجد من حصى فملى فيها ليالي حتى اجتمع عليه ناس ثم قعدوا صوته ليلة وظنوا أنه قد نام فجعل بعضهم ينتنح ليجري إليهم فقال ما زال يكلم الذي رأيت من صبيعتكم

عنه وعليه مثله - وروى ابن أبي شيبة من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر - قالوا اسناده ضعيف قال الحلبي المحكمة في تقديرها بعشرين ركعة عند اصحابنا لتوافق الفرائض العملية والاعتقادية فانها مع الوتر عشرون ركعة وتكون السنن شرعت مكملات للواجب فتقع المساواة بين المكمل والمكمل - فلا يذهب عليك ان تقدير الاعداد من غير سند من جانب الشارع لا يجوز بمثل هذه النكته التي ذكرها الحلبي - فالظاهر انه كان قد ثبت عندم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عشرون ركعة كما جاء في حديث ابن عباس فاخترها عمر رضي الله تعالى عنه (كذا في البعثات) وذكر في الاختيار ان ابا يوسف سأل ابا حنيفة عنها وما فعله عمر فقال التراويح سنة مؤكدة - ولم يخرجها عمر من تلقاء نفسه ولم يكن فيه متدعا (كذا في البحر الرائق) اعلم انه قد اختلف في عدد الركعات التي كان يصلي بها النبي بن كعب في رواية انها ثمانية وفي رواية اكثر من ذلك وفي رواية عشرون ركعة فجعل بينها بان القيام بثان ركعات وقع اولاً ثم استقر الامر آخرها على عشرين فانه هو المتواتر فاقول كذلك اختلف في عدد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم في ليالي رمضان - في حديث جابر اخبره ابن حبان انه صلى بهم ثمان ركعات - ثم اوتر - وفي حديث ابن عباس اخبره ابن أبي شيبة انه صلى عشرين ركعة فلا يبعد ان يكون اقتصار عمر رضي الله تعالى عنه اولاً على ثمان ركعات ثم الاستقراء آخرها على عشرين اتباعاً لما فعله النبي صلى الله عليه وسلم في ليالي رمضان فكما تدرج صلى الله عليه وسلم صلى بهم في اول ليلة ثمان ركعات الى ثلث الليل - وفي الليلة الثالثة بعشرين الى عامة الليل - فكذلك تدرج عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه من ثمان الى عشرين - وانه تعالى اعلم ثم اعلم ان الحديث الذي رواه ابن عباس في عشرين ركعة الذي ضفه ائمة الحديث هو صحيح عندها البعد الضعيف عفا عنه - لما ذكر العلامة السيوطي رحمه الله تعالى - في الترتيب قال بعضهم يحكم للحديث بالصحة اذا تلقاه الناس بالقبول وان لم يكن له اسناد صحيح - وقال ابن عبد البر في الاستدكار لما حكى عن الترمذي ان البخاري صحح حديث البحر هو الطهور مائة واهل الحديث لا يصحون مثل اسناده لكن الحديث عندي صحيح لتلقى العلماء بالقبول وقان في التمهيد روي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم الدينار اربعة وعشرون قراطاً - قال وفي قول جماعة العلماء واجماع الناس على معناه غني عن اسناده ونقل مثل ذلك عن ابن المبارك والاسناذ ابي اسحاق الاسفرايني - انتهى - فاذا كان الحديث يصح بطريق العلماء الصالحين فكيف لا يصح بتلقي الخلفاء الراشدين وسائر الصحابة والتابعين وجهور الاعا والمجاهدين وما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسناً - فحديث ابن عباس في عشرين ركعة الذي تلقاه الخلفاء الراشدون والساقون الاولون من المهاجرين والانصار والذي استقر عليه الامر في سائر البلدان والامصار احق بالصحيح من حديث البحر واجدر بالتحسين من حديث الدينار قوله ما زال يكلمني ابدأ وأيت شدة حرصكم في اقامة صلاة التراويح بالجماعة حتى خشيت اني لو واطبت على اقامتها لفرضت عليكم فلم تطيقوها كذا قاله الطيبي - وقال

حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُمْتُمْ بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي
يَوْمِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْغِبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ
فِيهِ بِعَزِيمَةٍ فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا
مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا قَضَيْ أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فِي مَسْجِدِهِ فَلْيَجْعَلْ لِبَيْتِهِ نَصِيبًا مِنْ صَلَاتِهِ فَإِنَّ اللَّهَ
جَاعِلٌ فِي بَيْتِهِ مِنْ صَلَاتِهِ خَيْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حجة الله على العالمين الشير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره اعلم ان العبادات لا توقت عليهم الا بما طاعت
به نفوسهم فخشى النبي صلى الله عليه وسلم ان يتباد ذلك اوائل الامة فخطبته به فوسمهم ووجدوا في افسهم
عند التقصير فيها التفریط في جنب الله او يصير من شعائر الدين فيفرض عليهم وينزل القرآن فيثقل على او اخرم
وما خشى ذلك حتى يفرس ان الرحمة التشريعية تريد ان تكلفهم بالنشبة بالملكوت وان ليس بعيد ان ينزل
القرآن لادنى تشهير فيهم واطمينانهم به وعظم عليه بالتواجد ولقد صدق الله فراسته ففتت في قلوب المؤمنين
من بعده ان يضوا عليها بواجبهم وقوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من
ذنبه وذلك لانه بالاخذ هذه الدرجة امكن من ضمه ففحات ربه للمقتضية لظهور الملكية وتصغير السيئات
وزادت الصحابة ومن بعدهم في قيام رمضان ثلاثة اشياء الاجتماع له في مساجدكم وذلك لانه يفيد التيسر على
خاصتهم وعامتهم — واداءه في اول الليل مع القول بان صلاة آخر الليل مشهودة وهي افضل كما نه عمر رضي الله
تعالى عنه لهذا التيسر الذي اشرنا اليه وعدد عشرين ركعة وذلك انهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم شرع
للمؤمنين احدى عشرة ركعة في جميع السنة فحكموا انه لا ينبغي ان يكون حظ المسلم في رمضان عند قصده
الاتقان في ليلة النشبة بالملكوت اقل من ضحها وانه اعلم (حجة الله البالغة) قوله فان افضل صلاة المرء في بيته
التي قد تمسك بهذا الحديث مالك وابو يوسف وبعض الشافعية وغيرهم في ان الافضل صلاة التراويح فرادى
في البيوت وانما فعلها النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد ليان الجواز او لانه كان معتكفا وقال ابو حنيفة والشافعي
وجمهور الصحابة الافضل صلاتها جماعة في المسجد كما فعله عمر بن الخطاب والصحابة رضي الله تعالى عنهم
واستمر عمل المسلمين عليه لانه من شعائر الدين الظاهرة فاشبه صلاة العيد وهذا البيان ظهر مناسبة ذكر هذا
الحديث في هذا الباب اشارة الى جواز التراويح في البيت والختار انه اذا كان رجل يقتدي به ويكثر بوجوده
الجماعة صلى في المسجد بالجماعة ومن لم يكن كذلك جاز له ان يصلي في البيت (لمعات) قوله والامر على ذلك
اي على ما كانوا عليه من انه ما قاموا رمضان بالجماعة غير الفريضة الى اول خلافة عمر رضي الله تعالى عنه ثم
خرج رضي الله عنه ليلة فرأى الناس يصلون في المسجد التراويح منفردين فامر ابي ابن كعب ان يصلي بالناس
جماعة (ط) قوله فان الله جاعل اي خالق او مصير في بيته من صلاته اي لاجل صلاته خيرا يعود على اهله بتوفيقهم

الفصل الثاني * عن أبي ذر قال صمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم بنا شيئاً من الشهر حتى بقي سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يقم بنا فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب شطر الليل فقلت يا رسول الله لو فلتنا قيام هذه الليلة فقال إن الرجل إذا صلى مع الإمام حتى ينصرف حسب له قيام ليلة فلما كانت الرابعة لم يقم بنا حتى بقي ثلث الليل فلما كانت الثالثة جمع أهله ونساءه والناس فقام بنا حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح فقلت وما الفلاح قال السجود ثم لم يقم بنا بقية الشهر رواه أبو داود والترمذي والنسائي وروى ابن ماجه نحوه إلا أن الترمذي لم يذكر ثم لم يقم بنا بقية الشهر * وعن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فإذا هو بالبقيع فقال أكنيت مخافين أن يحيف الله عليك ورسوله فقلت يا رسول الله إني ظننت أنك أنبت بعض نسائك فقال إن الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا فيغير لأكثر من عدد شعر غنم كلب رواه الترمذي وابن ماجه وزاد زين ميم استحق النار وقال الترمذي سمعت محمداً يعني البخاري يضع هذا الحديث * وعن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة المرأة في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة رواه أبو داود والترمذي

وهديتهم ونزول البركة في ارزاقهم واعمارهم واهلهم (ق) قوله لو فلتنا أي لو زدتنا من الصلاة النافلة سميت بها النوافل لأنها زائدة على الفرض قال المظهر تقديره لو زدنا قيام الليل على نصفه لكان خيراً لنا ولو للتنبي (ط) قوله الفلاح قال الخطابي أصل الفلاح البقاء وصحى السحور فلاحاً إذا كان سبباً لبقاء الصوم ومعيناً عليه وقال القاضي الفلاح الفوز بالبقية سمي السحور به لأنه يبين على تمام الصوم وهو الفوز للموجب للفلاح في الآخرة — وقوله بني السحور — الظاهر أنه من متن الحديث لا من كلام المؤلف يدل عليه ما أورده أبو داود وهو المذكور في الكتاب (ط) قوله مخافين أن يحيف الله عليك ورسوله يعني ظننت إني ظفستك بأن جاءت من نوبتك أخرك وذلك مناف لمن تصدى لمنصب الرسالة — وهذا معنى العدول من الظاهر وهو ظننت أن يحيف عليك — فذكر الله تمهيداً له في الرسول تنويعاً بشأنه ووضع رسوله موضع الضمير للاشعار بأن الحيف ليس من شيم الرسل — وقولها إني ظننت إلى آخره أيضاً إطباق الجواب وعدول عن الإيجاب بنعم مزيداً للتصديق وقوله صلى الله عليه وسلم إن الله ينزل الخ استئناف بياناً لموجب خروجه من عندها يعني خرجت لزول رحمة على العالمين وخصوصاً على أهل القبور مع البقيع (ط) قوله غنم كلب أي غنم قبيلة كلب قال الشيخ رحمه الله تعالى بنو كلب قبيلة وم أكثر غنماً من سائر قبائل العرب قوله في مسجدي هذا تميم ومبالغة

الفصل الثالث * عن * عبد الرحمن بن عبد القاري قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرجل فقلت عمر إني لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قاريهم قال عمر نعمت البدعة هذه وأني تنامون عنها أفضل من التي تقومون يريد آخر الليل وكان الناس يقومون أوله رواه البخاري * وعن * السائب بن يزيد قال أمر عمر أبي بن كعب وتبعا الداري أن يقوموا للناس في رمضان بإحدى عشرة ركعة فكان القاري يقرأ باليمن حتى كنا نتمتع على العصا من طول القيام فما كنا نصرف إلا في فروع الفجر رواه مالك * وعن * الأعرج قال ما أذكر كنا الناس إلا وهم يلتمنون الكثرة في رمضان قال وكان القاري يقرأ سورة البقرة في ثمان ركعات فإذا قام بها في ثنتي عشرة ركعة رأى الناس أنه قد خفف رواه مالك * وعن * عبد الله بن أبي بكر قال سمعت أبا يقول كنا نصرف في رمضان من القيام فنستعجل الخدم بالطعام مخافة فوت السجود وفي أخرى مخافة الفجر رواه مالك * وعن * عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هل تدريين ما في هذه الليلة يعني ليلة النصف من شعبان قالت ما فيها يارسول الله فقال فيها أن يكتب كل مولود بيني آدم في هذه السنة وفيها أن يكتب كل هالك من

لارادة الاخاء فان الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم تعادل الف صلاة في غيره من المساجد سوى المسجد الحرام وفيه اشعار بان النوافل شرعت للقرية الى الله تعالى واخلاصا لوجهه فيلبي ان تكون بعيدة عن الرياء ونظر الخلاق — والفرائض استت لاشاعة الدين واظهار شعائر الاسلام فهي جديرة بان تقام على رؤس الاشهاد (ط) قوله نعمت البدعة هذه يريد بها صلاة التراويح فانه في حيز الملح لانه فعل من افعال الخير — وتعمير على الجماعة المندوب اليها وان لم تكن في عهد ابي بكر رضي الله تعالى عنه فقد صلاحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قطعنا اشفاقا من ان تفرض على امته وكان عمر عن نبه عليها وسنها على الدوام لله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة (ط) قوله وأني تنامون الخ تنبيه منه على ان صلاة التراويح آخر الليل افضل وقد اخذ بها اهل مكة فانهم يصلونها بعد ان يناموا (ط) قوله الا في فروع الفجرايى اوائله واعاليه وفرع كل شيء اعلاه (ط) قوله يلتمنون الكثرة لعل المراد انهم لما لم يعظموا ما عظمه الله من الشر ولم يهتدوا بما انزل فيه من الفرقان استوجبوا بان يدعى عليهم ويطردوا عن رحمة الله الواسعة قوله ان يكتب كل مولود

بَنِي آدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا تُرْفَعُ أَعْمَالُهُمْ وَفِيهَا تُنْزَلُ أَرْزَاقُهُمْ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثًا قُلْتُ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى حَامَتِهِ فَقَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَتِهِ يَقُولُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

❦ وعن أبي موسى الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى يطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ النَّاصِي ، وَفِي رِوَايَتِهِ إِلَّا أَنْتَيْنِ مُشَاحِنٌ وَقَائِلُ نَفْسِي

❦ وعن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا يومها فإن الله تعالى ينزل فيها لغروب الشمس إلى السماء الدنيا فيقول ألا من مستغفر فأغفر له ألا مسترزق فأرزقه ألا مبطل فأعطيه ألا كذا ألا كذا حتى يطلع الفجر رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

❦ باب صلاة الضحى ❦

الضح وهو من قوله تعالى (فيها يفرق كل امر حكيم) من اوزاق العباد وآجالهم وجميع امهم منها الى الاخرى القابلة قوله وفيها ترفع اعمالهم يعني اذا كانت الاعمال الصالحة الكائنة في تلك السنة تكتب قبل وجودها يلزم من ذلك ان احدا لا يدخل الجنة الا برحمة الله فقررته النبي صلى الله عليه وسلم بما اجاب وفي وضع اليد على الرأس واقه اعلم اشارة الى افتقاره كل الافتقار الى استئصال رحمة الله تعالى وشمول السر من رأسه الى قدمه ومعنى قوله يتغمدني الله برحمته يلبسنيها ويسترني بها مأخوذ من غمد السيف وهو غلافه والحامة الرأس (ط) قوله ان الله يطلع بتشديد الطاء اي يتجلى على خلقه بمظهر الرحمة العالمة والاكرام الواسع — وقال الطبري يعني ينزل — قوله مشاحن اي مباحض ومعاد لاحد لاجل الدين وقوله قوموا ليلها كان الظاهر ان يقال قوموا فيها — فاعلم المراد ان يقع القيام في جميع ما يطلق عليه اسم الليل من اجزاء تلك الليلة وهو يبلغ من القيام فيها وحسنه ايضا مقابلة قوله وصوموا يوما اي في نهار تلك الليلة بكمالها ومصادفه قوله فان الله تعالى ينزل اي يتجلى بصفة الرحمة تجليا عاما لا يختص بارياب الخصوص ولا بوقت دون وقت من اول الليل الى آخره حتى يطلع الفجر (ق)

❦ باب صلاة الضحى ❦

روى معمر بن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال لم ينزل في ضحى من صلاة الضحى حتى قرأت (انا - خبرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق) وروى ابن ابي مليكة عن ابن عباس انه سئل عن صلاة الضحى

قال انها لني كتاب اقوموا بخوض عليها الاغواص ثم قرأ (في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال) كذا في احكام القرآن للإمام أبي بكر الرازي وفي حديث أبي امامة مرفوعا اتدرون قوله تعالى (واراھيم الذي ولى) قال وفي عمل يومه اربع ركعات الضحى اخرجه الحاكم كذا في فتح الباری وسرها أن الحكمة الالهية اقتضت ان لا يخلو كل ربع من اربع النهار من صلاة تذكر له ما ذهل عن ذكر الله تعالى لان الربع ثلاث ساعات وهي اول كثرة للقدار المستعمل عندهم في اجزاء النهار عرهم وعجمهم ولذلك كانت الضحى سنة الصالحين قبل النبي صلى الله عليه وسلم وايضا فاول النهار وقت ابتداء الرزق والسعي في المعيشة فمن في ذلك الوقت صلاة ليكون ترواقا لسم الغفلة الطارية فيه بمنزلة ما من النبي صلى الله عليه وسلم لدخل السوق من ذكر لا اله الا الله وحده لا شريك له الخ — وللضحى ثلاث درجات (اقلها ركعتان) وفيها انها تجزيه عن الصدقات الواجبة على كل سلامي ابن آدم وذلك ان ابتداء كل مفصل على صحته المناسبة له نعمة عظيمة يستوجب الحمد باداء الحسنات لله والصلوة اعظم الحسنات تأتي بجميع الاعضاء الظاهرة والباطنة (وثانيها) اربع ركعات وفيها عن الله تعالى يا ابن آدم اركع لي اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره اقول معناه انه نصاب صالح من تهذيب النفس وان لم يعمل عملا مثله الى آخر النهار (وثالثها) ما زاد عليها كثنائي ركعات وثنى عشرة ركعة واكمل اوقاته حين يترحل النهار وترمض الفصال (حجة الله البالغة) اعلم ان المواظبة على صلاة الضحى من عزائم الافعال وقواضيلها وقد ورد فيها احاديث كثيرة صحيحة مشهورة حتى قال محمد بن جرير الطبري انها بلغت حد التواتر — اما ما صرح عن ابن عمر انه قال في الضحى هي بدعة محمول على ان صلاتها في المسجد والنظاير بها كانوا يفعلونها لا ان اصلها في البيوت ونحوها منموم — واما عدد ركعاتها فاقله ركعتان واكثره اثنا عشرة ركعة وكلما زاد كان افضل — (واما وقتها) فقد روى علي رضي الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى في وقتين (الاول) اذا اشرفت الشمس وارتفعت قام فصلى ركعتين — (وهذه الصلاة في المساء صلاة الاشراق عند مشايخنا السادة النقشبندية قس الله اسرارهم) (والثاني) اذا انبسطت الشمس وكانت في ربع السماء من جانب الشرق صلي اربعا قال العراقي اخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث علي كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح او رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلي ركعتين ثم امهل حتى اذا ارتفع الضحى صلي اربع ركعات — لفظ النسائي وقال الترمذي حسن — اه قلت وفي المصنف لابي بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو الاحوص عن ابي اسحاق عن عاصم بن حمزة قال قال ناس من اصحاب علي لملي الا تحدثنا بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنهار التطوع قال فقال علي انكم لن تطيقوها قال فقالوا اخبرنا بها نأخذ ما اطقتا قال فقال كان اذا ارتفعت الشمس من مشرقها فكان كبيتها من المغرب من صلاة العصر صلي ركعتين فاذا كانت من المشرق كبيتها من الظهر من المغرب صلي اربع ركعات وصلى قبل الظهر اربع ركعات وسلم في كل ركعتين على الملائكة المقربين والنبين ومن تبهم من المؤمنين والمسلمين — كذا في الاعايف وان شئت زيادة التفصيل فارجع اليه — وجمع ابن القيم في الهدى الاقوال في صلاة الضحى فبلغت ستة (الاول) مستحبة (والقول الثاني) لا تترع الا لسبب واحتجوا بانه صلى الله عليه وسلم لم يفعلها بسبب وانق وقوعها وقت الضحى وتددت الاسباب فحدث ام هانئ في صلاته يوم الفتح كان بسبب الفتح وان سنة الفتح ان يصلي ثمان ركعات وذهله الطبري من فعل خالد بن الوليد لما فتح الحيرة — وفي حديث عبادة بن ابي اوفى انه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى حين بشر برأس ابي جهل

الفصل الاول * عن * أم هانئ قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فُتِحَ مَكَّةَ فَاغْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَلَمْ أَرِ صَلَاةً قَطُّ أَخَفَّ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يَتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَقَالَتْ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَذَلِكَ ضَحَى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وعن * معاذة قالت سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى قالت أربع ركعات ويؤيد ما شاء الله رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَاةٍ مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ فَكُلُّ نَسِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَيَجْزِي مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنْ

وهذه صلاة شكر كصلاته يوم الفتح وصلاته في بيت عتبان اجابة لسؤاله ان يصلي في مكانا يتخذ مصلى فاتفق انه جاءه وقت الضحى فاختمه الراوي فقال صلى في بيته الضحى وحديث عائشة لم يكن يصلي الضحى الا ان يجيء من مغيه لانه كان يني عن الطروق لئلا يقدم في اول النهار فيبدأ بالمسجد فيصلي وقت الضحى — (القول الثالث) لا تستحب اصلا وصح عن عبد الرحمن بن عوف انه لم يصليها وكذلك ابن مسعود — (القول الرابع) يستحب فعلها تارة وتركها بحيث لا يواطى عليها وهذه احدى الروايتين عن احمد والحجة فيه حديث ابي سعيد كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى يقول لا يدعها ويدعها حتى يقول لا يصليها اخرجه الحاكم وعن عكرمة كان ابن عباس يصليها عشرا ويدعها عشرا (الخامس) تستحب صلاتها والمواظبة عليها في البيوت (السادس) انها بدعة صحت ذلك عن ابن عمر وسئل انس عن صلاة الضحى فقال الصلوات خمس وعن ابي بكره انه رأى ناسا يصلون الضحى فقال ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عامة اصحابه وقد جمع الحاكم الاحاديث الواردة في صلاة الضحى جزء مفردا وذكر نطالب هذه الاقوال مستندا وبلغ عدد رواة الحديث في اثباتها نحو العشرين فسادا من الصحابة (لطيفة) روى الحاكم من طريق ابي الخير عن عتبة بن عامر قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نصلي الضحى بسور منها (والشمس وضحاها) (والضحى) انتهى ومناسبة ذلك ظاهرة جدا (كذا في فتح الباري) قوله غير انه يتم الركوع — نصب غير على الاستثناء وفيه اشعار بالاعتناء بشأن الطلأينة في الركوع والسجود لانه صلى الله عليه وسلم خفف سائر الاركان من القيام والقراءة والتشهد ولم يخفف من الطلأينة في الركوع والسجود (ط) قوله ويؤيد ما شاء الله اي يزيد من غير حصر. ولكن لم ينقل اكثر من اثني عشرة ركعة (ط) قوله يصبح على كل سلاية من احدهم صدقة قال الطيبي اسم يصبح اما صدقة اي تصيح الصدقة واجبة على كل سلاية — واما من احدهم على تجوز زيادة من والظرف خبره — وصدقة فاعل الظرف اي يصبح احدهم واجبا على كل مفصل منه صدقة واما ضمير الشأن والجملة الاسمية بعدها مفسرة قال القاضي — بني ان كل عظم من عظام ابن آدم يصبح سليما عن الآفات باقيا على الهيئة التي تتم بها منافعه فليته صدقة

الضحي رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿١﴾ وَعَنْ ﴿٢﴾ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّهُ رَأَى قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الضَّحَى قَالُوا لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي غَيْرِ هَذِهِ السَّاعَةِ أَفْضَلُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ حِينَ تَرْمِضُ الْفِصَالُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني ﴿١﴾ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا ابْنَ آدَمَ ارْكَعْ لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ كَيْفَكَ آخِرُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَعِيمِ بْنِ هَمَّالٍ أَقْطَلَانِي وَأُحْمَدُ عَنْهُمْ ﴿٢﴾ وَعَنْ ﴿٣﴾ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَسِتُّونَ مَفْصِلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنْ كُلِّ مَفْصِلٍ مِنْهُ بِصَدَقَةٍ قَالُوا وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ يَا أَبَيَّ اللَّهِ قَالَ النَّخَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ تَدْفِنُهَا وَالشَّيْءُ نَجَّيْهِ عَنِ الطَّرِيقِ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَرَكْعَتَا الضَّحَى تُجْزِئُكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿٤﴾ وَعَنْ ﴿٥﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شكراً لمن صوره ووقاه عما يغيره ويؤذيه - اهـ (ق) قوله يصلون من الضحى من زائدة أي يصلون صلاة الضحى ويجوز أن تكون بضمزة وعليه ينطبق لقد علموا - انكر عليهم إيقاع صلاتهم في بعض وقت الضحى أي أوله ولم يصبوا إلى الوقت المختار أي كيف يصلون مع علمهم بأن الصلاة في غير هذا الوقت أفضل (ط) قوله صلاة الأوابين جمع أواب وهو الكثير الرجوع إلى الله تعالى بالتوبة وقيل المسبح وقيل المطيع - قاله الطيبي رح وقال الإمام التوربشقي رح وإنما قال هذا القول حين دخل مسجد قباء ووجد أهل قباء يصلون في ذلك الوقت وإنما مدحهم بصلاتهم في الوقت الموصوف لانه وقت تركن فيه النفوس إلى الاستراحة ويقطع فيه كثير من دواعي التفرقة ويتبأ فيه أسباب الخلوة وصرف العناية إلى العبادة يرد على قلوب الأوابين من الانس بذكر الله وصفاء الوقت ولدانة المناجاة ما يقطعهم عن كل مطلوب سواء وهذا الوقت متشابه للساعة المختارة في جوف الليل فينضم العبادة حيثئذ (كذا في شرح المصاييح قوله ترمض الرضاء شدة حر الأرض من وقع الشمس على الرمل وغيره وقوله ترمض الفصال أي إذا وجد الفصيل حر الشمس قوله انفصال جمع الفصيل وقد الناقة إذا فصل عن أمه يعني حين تحترق أخفافها من شدة حر النهار وهي عند مضي ربع النهار - والحاصل أن أوله حين تطلع الشمس وآخره قرب الاستواء وأفضله أوسطه وهو ربع النهار عن الصلاة - كذا في المرقاة وغيرها قوله اكفك آخره أي إلى آخر النهار المعنى يا ابن آدم فرغ بالك بعبادتي أول النهار افرغ بالك في آخره بقضاء حوائجك كذا قاله الطيبي وهو معنى من كان لله كان الله له - وقد ورد من جعل المومنهما واحداً م الدين كفاه الله هم الدنيا والآخرة (كذا في المرقاة) قوله النخاعة في المسجد تدفنها - قال الطيبي الظاهر أن يقال من يدفن النخاعة في المسجد فعلى عنه إلى الخطاب العام اهتماماً بشأن هذه الحلال وإن كل

مَنْ صَلَّى الضُّحَىٰ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَىٰ اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِنْ ذَهَبٍ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ
* وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُبَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَعَدَ فِي
مُصَلَّاهُ حِينَ يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يَسْبِغَ رَكْعَتَيْ الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا
غَيْرُهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ حَافَظَ عَلَى شُعَةِ الضُّحَى غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تُصَلِّي الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ ثُمَّ قَوْلُ تَوْثِيرِي
أَبُو آيٍ مَانَرُكُنْهَا رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى حَتَّى قَوْلُ لَا يَدْعُهَا وَيَدْعُهَا حَتَّى قَوْلُ لَا يُصَلِّيَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * مُورِقِ بْنِ أَلِجَبَلٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ نُصَلِّي الضُّحَى قَالَ لَا قُلْتُ فَعُمِرُ قَالَ لَا قُلْتُ
فَأَبُوبَكْرٍ قَالَ لَا قُلْتُ فَأَتَيْتُ صَلَّيَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِخَالَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

من شأنه ان يغاطب بخطاب يبنى ان يهتم بها (ط) قوله حتى يسبح اي الى ان يصلي ر كعتي الضحى اي بعد
طلوع الشمس لا يقول فيها بينا الا خيرا وهو ما يترتب عليه الثواب واكتفي بالقول عن الفعل (مرقة)
قوله طي شعة الضحى يروي بالفتح والضم كالنقرة والفرقة اي ركعتي الضحى من الشفع بمعنى الزوج قاله
الطبري (ط) قولها توثيري ابواي هو من باب التثنية على الحال ولذلك خسته بقولها لي اي لو فرض احدهما
لي لم اتركها فكيف وان ذلك حال عادة اي لا ادع هذه اللذة بتلك اللذة (طبري) قوله لا اخاله اي لا اظنه
وفي شرح السنة كره بعضهم صلاة الضحى روي عن ابني بكرة انه رأى ناسا يصلون الضحى فقال اما انهم
يصلون صلاة ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال النووي الجمع بين حديثي عائشة في نتي صلاة الضحى
عن النبي صلى الله عليه وسلم وثباتها في حديث غيرها هو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصليها في بعض
الافاق لفضلهما ويتركها في بعضها خشية ان يفرس ويشبه انه عليه الصلاة والسلام لم يحضر عندها وقت الضحى
الا نادرا ويصليها في المسجد او غيره واذا كان عند نسائه ولها يوم من تسعة ايام ولم يصل فيه صح قولها ما رأيت
يصلي او تقول معناه ما رأيت يداوم عليها واما ما روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنها انه قال صلاة
الضحى بدعة فمحذوطة على ان صلاتها في المسجد او التظاهر بها او المواظبة عليها بدعة اه وقد عد
السيوطي ضمنا وعشرين صحابيا ممن يصلي صلاة الضحى (مرقة)

﴿ باب التطوع ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ باب التطوع ﴾

قال الله عز وجل (ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم) وقال تعالى (فمن تطوع خيراً فهو خير له) اعلم ان النوافل ابواب الفرائض لانها مقدمات ومكملات لما كما تقدم في كتاب الايمان في حديث معاذ بن جبل الا انك على ابواب الخير — فلا بد من تهديم السنن والنوافل على الفرض كما قال تعالى وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتى وأتوا البيوت من ابوابها — فمن دخل في الفرض بغير تقديم سنة وتطوع صار كمن تقب في البيت ودخل من ظهره ثم اعلم ان التطوع على قسمين (احدهما) ما تسن له الجماعة كصلاة الميدين وصلاة الجنازة وصلاة الكسوف والاستسقاء والتراويح (وثانيها) ما يفعل على الانفراد وستن الجماعة افضل من سنن الانفراد وافضل سنن الجماعة صلاة الميدين ثم صلاة الكسوف ثم صلاة الاستسقاء وافضل سنن الانفراد الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدها من الرواتب — ثم ما يفعل على الانفراد له قسمان (الاول) ستة معينة — (والثاني) نافلة مطلقة — فاما الستة فأنواع (منها) — السنن الرواتب مع الفرائض (ومنها) التطوعات مع الرواتب كل ربيع بعد الزوال واربع بعد الظهر — واربع قبل العصر — وركعتين قبل المغرب وست ركعات الى عشرين بعد المغرب ومنها الصلوات المعينة سوى ذلك (منها) صلاة الضحى — (ومنها) صلاة التيسيع (ومنها) صلاة الاستخارة (ومنها) صلاة الحاجة وفيه حديث عبد الله بن ابي اوفى رضى وهو الحديث الرابع من الفصل الثاني من هذا الباب (ومنها) صلاة التوبة — وفيه حديث على عن ابي بكر رضى وهو الحديث الاول من الفصل الثاني من هذا الباب (ومنها) تحية الوضوء وفيه حديث ابي هريرة في قصة بلال رضى وهو الحديث الاول من الفصل الاول من هذا الباب (ومنها) تحية المسجد — كما روى ابو قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم للمسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين — (متفق عليه) قال العلامة الزبيدي قال اصحابنا الحنفية ان التحية لا تفتى بالجلوس ولكن الافضل فعلها قبله — وانما قلنا انها لا تسقط بالجلوس لما روى ابو نعيم في الحلية وابن حبان في الصحيح من حديث ابي ذر قال دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده فقال يا ابا ذر ان للمسجد تحية وان تحيته ركعتان فقم فاركعها فقامت فركعتيما الحديث (كذا في الاتحاف) يعني ان لكل بيت تحية كما قال تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة — ولا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأذوا وتسألوا على اهلها — فعلى هذا اذا دخل بيتا (من بيوت ائمة الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالندو والاصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة) فليحبه باقام الصلاة ولا يجلس فيه حتى يركع ركعتين ويشهد ويقرأ التحيات المباركات الطيبات ويقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (ومنها) الركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه — كما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرجت من منزلك فصل ركعتين تمنانك مخرج السوء واذا دخلت الى منزلك فصل ركعتين تمنانك مدخل السوء رواه البيهقي في الشعب والبخاري وقال الهيثمي رجاله موثقون كذا في الاتحاف (ومنها) ركعتان عند ابتداء السفر

لَيْلَالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَلْبَلَالُ حَدَّثَنِي بَارِجٌ عَمِلَ عَمَلَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَأَتَنِي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلِكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجِي عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَنْظِرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أَصْلِيَ مُتَّقٍ عَلَيْهِ * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ

وركتان عند الرجوع منه في المسجد قبل دخول البيت أما حديث الركتين عند ابتداء السفر فقد رواه الطبراني من حديث المظم بن مقدم مرسلًا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلف أحد عند أهله أفضل من ركتين بركتهما عنده حين يريد وروى البزار من حديث أنس مرفوعًا كان إذا نزل منزلاً لم يرتحل حتى يصلي فيه ركتين وأما حديث الركتين عند الرجوع من السفر فقد أخرجه البخاري ومسلم من حديث كعب بن مالك وفيه أنه لا يقدم من سفر إلا نهاراً في الضحى فإذا قسم بدأ بالمسجد فصلى فيه ركتين ثم جلس فيه وفي المصنف لأبي بكر بن أبي شيبة عن جابر قال لما قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي جابر هل صليت قلت لا قال فصل ركتين — كذا في الأحاف وان شئت زيادة التفصيل فالرجع إليه وإلى شرح الأذكار لابن علان رح (وأما النوافل المطلقة) فتشعر في الليل كله وفي النهار فيما سوى أوقات التهيؤ وتطوع الليل أفضل من تطوع النهار وقال أحمد ليس بعد المكتوبة عندي أفضل من قيام الليل قال تعالى يا أيها المزمحل قم الليل إلا قليلاً نصفه أو انقص منه قليل أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلاً إلى آخر السورة — وأما سبحانه وتعالى أعلم قوله حدثني بارجي عمل — قال الثوري رضي الله عنه قال سألته عن أوثق أعماله وأحقها بالرجاء عنده وأضاف الرجاء إلى العمل لأنه هو السبب الداعي إلى الرجاء والمعنى أنبئي عن أعمالك بما أنت أشد رجاء فيه — وفيه سمعت دَفَّ نَعْلِكَ أي حسيها عند المشي فيها وأراه أخذ من دُفِيفِ الطَّائِرِ إذا أراد النهوض قبل أن يستقل وأمله ضربه بجناحيه دُفِيفَ وهما جناياه فيسمع لما حيس وقد روى ذلك من وجوه مختلفة الألفاظ متفق المعاني في حديث بريدة ما دخلت الجنة إلا سمعت له خشخشة أمامي وحديث بريدة هذا في حسان هذا الباب وفي رواية أخرى قال لبلال ما دخلت الجنة إلا سمعت له خشخشة أي حركة لها صوت وفي رواية يا بلال ما عملك فاني لا أراي أدخل الجنة فاسمع الخشفة فانظر ألا رأيتك والخشفة الحس والحركة تقول منه خشف الإنسان يخشف خشفًا وخشف الثلج وذلك في شدة البرد تسمع له خشفة عند المشي وهذا شيء كوشف به صلى الله عليه وسلم من عالم النبي في نومه أو يقظته وفي حديث بريدة (الآتي) بم سبقته إلى الجنة وترى ذلك وأما أعلم عبارة من مسارعة بلال إلى العمل الموجب لتلك الفضيلة قبل ورود الأمر عليه وبلوغ الندب إليه وذلك مثل قول القائل لعمري سبقني إلى العمل أي عمل قبل ورود أمري عليه ومن ذهب في معناه إلى ما يقتضيه ظاهر اللفظ فقد أحل فان نبى الله صلى الله عليه وسلم جل قبره أن يسبقه أحد من الأنبياء إلى الجنة فضلًا عن بلال وهو رجل من أمته وفيه لم أنظر طهورًا في ساعة من ليل أو نهار الحديث به يتمسك المتسكون في استحباب الركتين بعد الوضوء وإن يكن ذلك في وقت مكروه ولا يتمسك لهم فيه لأن صلاة بلال بعد وضوءه لا تقتضي أن يكون قد توضأ صلى في الوقت الذي نهيانا عن الصلاة فيه ثم أنا نزل الأولي أن يعمل الحديث على أنه لو توضأ في الوقت الذي ذكرناه كان لبث ريثًا يقتضي الوقت المكروه ثم يصلي ركتين حتى لا يكون قولنا على الصحابي بالظن والتخمين ما وردت بخلافه الأحاديث الصحاح وكيف يسع لأحد أن يرد السنن الواضحة

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَقُدْرُهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَأَصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ قَالَ وَيَسِّرْ حَاجَتَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عَنْ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدَقَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيُطَهِّرُ ثُمَّ يُصَلِّي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّ أَبْنَ مَاجَةَ لَمْ يَذْكُرِ الْآيَةَ

باحتمال لا طائل تحته (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رح) — قال الطبري وهذا لا يدل على تفضيل بلال على العشرة المبشرة فضلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما سبقه بالختم كما يسبق الصديق سيدنا وأما خبره عليه السلام بما رآه لطبيب قلبه باستحقاقه الجنة ليدوم عليه ولاظهار رغبة السامعين (قوله يعلمنا الاستخارة أي طلب تيسير الخير في الأمور من الفعل والترك قوله فليركع ركعتين قال النووي يقرأ في الركعتين الكافرون والاخلاص وقال شيخنا ومن المناسب أن يقرأ فيها مثل قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون — وقوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن بعث الله ورسوله فقد ضل خلافا مبينا — كذا في فتح الباري باب الدعاء عند الاستخارة قوله استقدرك أي اطلب منك أن تجعل لي قدرة عليه وقوله فاقدره لي أي افض لي به وهيته وإليه في جملك وقدرتك أما للاستعانة كما في قوله بسم الله مجربها أي أي اطلب خيرك مستعينا بملكك فاني لا أعلم فيما خيرتي واطلب منك القدرة فإنه لا حول ولا قوة الا بك وأما للاستعطاف كما في قوله تعالى رب بما انعمت علي أي بحق علك الشامل وقدرتك الكاملة وقال حجة الله على العالمين الشيرازي بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره كان أهل الجاهلية إذا عنت لهم حاجة من سفر أو نكاح أو بيع استقسموا بالآلام فنبى عنه النبي صلى الله عليه وسلم لأنه غير معتمد على أصل وإنما هو عرض

﴿ وعن ﴿ حُذِيفَةُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴾ وعن ﴿ بُرَيْدَةُ قَالَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَا يَلَالًا فَقَالَ يَمَّا سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أُمَامِي قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْنْتُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ رَكَعَتَيْنِ وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ عَلَيَّ رَكَعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴾ وعن ﴿ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى

اضاق ولانه افتراه على الله بقوله امرني ربي ونهاني ربي فوضهم من ذلك الاستخارة فان الانسان اذا استعمر العلم من ربه وطلب منه كشف مرضاة الله في ذلك الامر وليج قلبه بالوقوف على بابه لم يتراخ من ذلك فيضان سر آلهي - وايضا فمن اعظم فوائدها ان يفني الانسان عن مراد نفسه وتتقاد بهيمته للمكيته ويسلم وجهه لله فاذا فعل ذلك صار بمنزلة الملائكة في انتظارهم للامام الله فاذا هموا سوا في الامر بداعية آلهية لا داعية نفسانية وعندي ان اكاثر الاستخارة في الامور تزيق مجرب لتحصيل شبه الملائكة وضبط النبي صلى الله عليه وسلم آدابها ودعاها فشرح ركَعَتَيْنِ وعلم الالهم اني استخبرك الخ (حجة الله البالغة) قوله اذا حَزَبَهُ بالباء اي امه وروى بالنون اي اغمه امر صلى امتثالا لامر الذي في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) - وقوله تعالى (وأمر اهلك بالصلاة واصطبر عليها) كذا في المرقاة ، قال بعض المحققين اذا اشتغل الانسان بالعبادة انكشف عالم الربوبية وحي حصل ذلك صارت الدنيا بكتلتها حقيرة فنصف على القلب ققدانها ووجدانها فلا يستوحش من ققدانها ولا يستريح من وجدانها وعند ذلك يزول الحزن والغم وقال بعضهم اذا زل بالبعد بعض المكروه وفتح الي الطاعات كانه يقول تحب علي عبادتك سواء اعطيتني الخبرات او القيتني في المكروهات قال الله تعالى لبيه (ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح محمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) كذا في السمات ، قوله بما سَبَقْتَنِي الي الجنة لا يعني تقدمه بين يديه حديث آتى باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من انت فاقول محمد فيقول بك امرت ان لا اتبع لاحد قبلك - لان تقدم الخدم تقدم للمخدوم قال الشاعر :

﴿ ان سار عبدك اولا او آخرآ ﴾ * من ظل مجدك ما تعدى الواجبا ﴿

﴿ فاذا تأخر كان خلفك خادما ﴾ * واذا تقدم كان دونك حاجبا ﴿

فالفتح للمخدوم وان تقدمه خادمه دخولا كرامة لمخدومه او يقال كما قال ابن العربي في الفتوحات المكية معنى سمعت خشخشتك امامي اي رأيتك مطرقا بين يدي كالمطرقين بين يدي ملوك الدنيا (كذا في دليل الفالطين) قوله ما دخلت الجنة يدل على كثرة دخوله اياها (كذا في السمات) قوله ان لله على ركَعَتَيْنِ كناية عن المواظبة عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بها اي نأت ما نأت بسبب الركَعَتَيْنِ بعد الوضوء وبعد الاذان (ط) فان قيل هل يظهر لمجازاته بهذا على هذا الفعل مناسبة (فالجواب) نعم له مناسبة وهو ان لا لا كان يديم الطهارة فمن لازمه انه كان يبيت على طهارة ومن كان كذلك فانه يرجح روحه الى اعلى الجنة ويؤمر بالسجود تحت العرش - ولسبق بذكر رضاي الله تعالى عنه مناسبة اخرى وهو سبقه الى الاسلام وعذبه في

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنِ الْوُضُوءَ ثُمَّ لْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لْيُتِنَّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلْيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةً لِي لَكَ رَضَى إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

﴿ صلاة التسبيح ﴾

ذات الله صبر فجوزي بذلك (كذا في الاحاف) اعلم ان دوام الطهارة مطلوب ومحبوب عند الله عز وجل لقوله تعالى و ان الله يحب المتطهرين ، فمن احب ان يجه الله عز وجل فليدع على الطهارة — ومن توجها فاحسن الوضوء وقال جدا اللهم اجلني من التوابع واجلني من المتطهرين ثم دوام عليها فقد انسلت في زمرة الملائكة المطهرين الذين قال الله عز وجل فيهم (لا يسه الا المطهرون) وصار من طهره الله تعالى واتم نعمته عليه كما قال تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) فبرعت ركنان شكرًا لنعمة الوضوء والطهارة — واستحب له ان يقول عند الوضوء باسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام او على نعمة الاسلام كما ذكره السادة الحنفية رحمهم الله تعالى فلا يبعد ان يكون استحباب هذا القول مأخوذاً من قوله تعالى في آية الوضوء (وليتم نعمته عليكم) ومشروعية الركنين بعد الوضوء شكرًا له مأخوذة من قوله تعالى (لعلكم تشكرون) فان الصلاة جامعة بجميع انواع الشكر من التوحيد والتسبيح والاستغفار والركوع والسجود وقراءة الحمد لله رب العالمين فالصلاة افضل الشكر — كما قال الله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) فلا يبعد ان يكون في هذه الآية بقوله (ولعلكم تشكرون) ايماء الى مشروعية صلاة العيد شكرًا للصيام — بقرينة ان المراد بالتكبير هو تكبير المندواقة سبحانه وتعالى اعلم قوله موجبات رحمتك جمع موجبة وهي الكلمة التي اوجبت لعاقلها الجنة وقوله عزائم مغفرتك في النهاية اي اسألك اعمالا ينعمم ويتأكد بها مغفرتك (ط) .

﴿ صلاة التسبيح ﴾

قال الله عز وجل (الم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) اي كل قد علم صلاته التي تليق بحاله — فالصلاة التي تليق بحال الملائكة والطير الصواف فيها اظن والله اعلم — انما هي صلاة التسبيح لانهم لا قرآن عندهم كما تقدم في مسألة القراءة خلف الامام — ينبغي للعابد الذي يحب ان ينسلت في سلك الملائكة الذين يسبحون الليل والنهار ولا ينامون ان يواظب على صلاة التسبيح لا سيما من غرق في بحار الذنوب وتاه في مهام المعاصي كما مثلنا — فقد رواها عكرمة عن ابن عباس — كما

عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعباس بن عبد المطلب يا عباس يا عمّاه ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أخبرك ألا أفعل بك عشر خصال إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته أن تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشرًا ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشرًا ثم تهوي ساجدًا فتقولها وأنت ساجد عشرًا ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها

ذكرها المصنف - وهو حديث صحيح قد روي من غير وجه - وفي رواية أخرى انه يقول في أول الصلاة (سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك) ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشرًا بعد القراءة والباقي كما في حديث ابن عباس ولا يسبح بعد السجود الاخير قاعداً اخرجها الفارقي من حديث عباد بن جعفر وزاد فيه بعد التسبيح ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم - وهو حديث ضعيف لا موضوع لانه ليس في اسناده من يثبته بالوضع قال الامام الغزالي وهذا هو الاحسن وهو اختيار ابن المبارك - وقال التقي السبكي ينبغي للمتعبدين بعمل بحديث ابن عباس تارة وبما عمله ابن المبارك تارة أخرى فان صلاها بالهار فتسليمة واحدة وان صلاها ليلاً فتسليمتين لقوله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى قال ابن المبارك ويبدأ في الركوع بسبحان ربّي العظيم ثلاثاً وفي السجود بسبحان ربّي الاعلى ثلاثاً ثم يسبح التسبيحات المذكورة قليل لبعدها بن المبارك وان سها فيها هل يسبح في سجدي السهو عشرًا أو عشرًا قال لا انما هي ثلاثمائة تسبيحة - اهـ ومفهومه انه ان سها ونقص عدداً من عمل معين يأتي به في عمل آخر تكمله للعدد المطلوب والله اعلم وان شئت تفصيل المقام وتوضيح المرام وبسط الكلام فارجع الى شرح الاحياء للعلامة الزبيدي رحمه الله تعالى فانه استوفى الكلام في هذا المقام وشفى وكفى قوله الا أمنحك المراد منه المنحة بالدلالة على فعل ما يفيد الحصول العشر وهو في المعنى قريب عما تقدمه من قوله الا اعلمك وفي رواية ابي داود الا اعطيك الا امنحك الا اجوزك وكل هذه الالفاظ راجعة الى المعنى الذي ذكرناه واما اعادة القول بالفاظ مختلفة فمحملة لنا كيد وتوطئة للاستماع اليه واما قوله الا افضل بك عشر خصال فاما اضاف فعل الحصول الى نفسه لانه كان هو الباعث عليها والهادي اليها والحاصل العشر منحصرة في قوله اوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته فبذلك الحصول المشروط قد زادها ايضاحاً لقوله عشر خصال بعد صهر هذه الاقسام اي هذه عشر خصال ومن نصب الرأى من عشر فلان في خذ عشر خصال او دونك عشر خصال او منحك عشر خصال وما اشبه ذلك واما قوله اذا أنت فعلت ذلك اي افضل لك من تحقيق الحصول العشر اذا أنت فعلت الامر الذي امرتك به (كذا في شرح المصاييح) قوله غفر الله لك ذنبك اوله وآخره ونظيره قوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً) الى آخر السورة وذلك انه تعالى عد بحد هو ما تقدم من ذنبه وما تأخر نهما لا يخص دينية ودنيوية ولان التزكية مقدمة

عَشْرًا ثُمَّ تَسْعِدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ فَتَقُولُهَا عَشْرًا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافْعَلْ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي عُمْرِكَ مَرَّةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي رَافِعٍ نَحْوَهُ ﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنْ أَوَّلَ مَا يَحْسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ أَنْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْظِرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكَمَّلُ بِهِ مَا أَنْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ وَفِي رَوَايَةٍ ثُمَّ أَلْزَمَ كَأُثْمِلُ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَخَّذُ الْأَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ ﴿وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَذِنَ اللَّهُ لِعَبْدِي فِي شَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ الرُّكْعَتَيْنِ يُصَلِّيهِمَا وَإِنْ الْبَرُّ لَيَذُرُّ عَلَى رَأْسِ الْعَبْدِ مَا دَامَ فِي صَلَاتِهِ وَمَا تَقَرَّبَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ بِمِثْلِ مَا خَرَجَ مِنْهُ بِمَعْنَى الْقُرْآنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

على التحلية (ط) قوله رواه أبو داود وابن ماجه اختلف المتقدمون والمتأخرون في تصحيح هذا الحديث وصححه ابن خزيمة والحاكم وحسنه جماعة وقال المستطاني هذا حديث حسن وقد اساء ابن الجوزي بذكره في الموضوعات وقال عباده ابن المبارك صلاة التيسيع مرغب فيها يستحب ان يتادها في كل حين ولا يتافل عنها (ق) قوله فيكمل بالتشديد ويخفف على بناء الفاعل او المفعول وهو الاظهر — وبالنصب ويرفع قال الطيبي الظاهر نصب فيكمل على انه من كلام الله تعالى جوابا للاستفهام ويؤيده رواية احمد فكملا بها فريضة ثم يكون سائر عمله على ذلك اي ان ترك شيئا من المفروض يكمل له بالتطوع قوله ما اذن الله لعبد في شيء افضل من الركعتين في القاموس اذن له واليه كفرج واستمع مسجبا او علم والمعنى هنا الاقبال من الله بالرحمة والرافة الى المبدؤله انما ذكر الاستماع وان كانت الصلاة من جملة الافعال لكونه مشتملا على الكلام من القرآن والتسبيحات وقوله ليزر على صيغة المجهول من الدر بالدر المحجمة اي يثر ويفرق وقد روي بالالف المحممة وقيل هو تصحيف لانه وان تضمن معنى الشر والتفريق لكنه مختص بالمناجات وليس له كثير مناسبة بالمقام (كذاني اللغات) وقال ابن حجر الانسب بالمقام تخريجه على التشبيه بملك كريم اراد الاحسان الى عبد احسن خدمته ورضي عنه فاللاق به ان يكون احسانه اليه يثر الجواهر على رأسه اعضاها له ويؤيده ذكر الرأس في قوله على رأس العبد (كذاني المرقاة) وقوله بمثل ماخرج منه الضمير لله او للعبد والمراد القرآن والمراد على الاول خرج من علمه او لوجه المفوظ وعلى الثاني برز من لسانه (لمات)

باب صلاة السفر

الفصل الاول عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتته المدينة أربعاً

باب صلاة السفر

قال الله عز وجل (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) وقال تعالى (وفيه المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله) اعلم انه لا خلاف في جواز قصر الرباعية في السفر لاحد من الأئمة وعلماء الأمة مجموع على ذلك ولكن عندنا هذا القصر واجب وفرض الوقت على المسافر ركعتان والقصر هو العزعة وان كان يسمى رخصة لكن تسميته بها مجاز كما علم في اصول الفقه ولو صلى المسافر أربع ركعات لم يجز الا ان يقدم القعدة الاولى لانها في الحقيقة القعدة الأخيرة وان أتم بترك السلام وان لم يقدم لم يقع جائزة ولزم الاعداد وهو مذهب مالك على ما يضم من رسالة ابن أبي زيد في منزههم لانه قال ومن سافر أربعة برد وهي ثمانية واربعون ميلاً فعليه ان يقصر الصلاة ويصلي ركعتين ويفهم من بعض الشروح ان مذهبه يوافق مذهب الشافعي واحمد ان القصر رخصة والمصلي مخير بين القصر والاعتمام واصل الفرض أربعة ودليلهم على ذلك قول الله تعالى (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) فان ظاهره يدل على الرخصة والتخفيف لا على التزوم والاجاب وايضاً قاسوا الصلاة على الصوم فكما ان الصوم في السفر عزيمة والافطار رخصة فكذلك يكون الاعتمام في عزيمة والقصر رخصة وحديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر في السفر ويتم ويفطر وصوم وفي صحة هذا الحديث كلام وجاء عن عثمان رضي الله عنه انه صلى في ايام الحج في منى أربع ركعات والصحابة الذين معه ايضاً صلوا اربعاً وكانت عائشة ايضاً تتم وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لا جناح عليكم ليس نصاً في الرخصة والتخيير وانما قال بهذه العبارة لان المسلمين لكمل ولهم وشغلهم بالعبادة وتكثيرها واعتمامها كانهم كانوا يتخرجون في القصر وكانوا يبدونه جناحاً فقال لا جناح عليكم ان تقصروا ولا حرج فان الركنين في حكم الاربعة على قياس ما قال بعض العلماء الذين قالوا بوجوب السعي بين الصفا والمروة في قوله تعالى فلا جناح عليه ان يطوف بهما والقياس على الصوم فاسد فان قضاء الصوم واجب وهذه علامة الوجوب وكونه عزيمة بخلاف الشفع الثاني في صلاة السفر فلم انه ليس بواجب وبضمهم قالوا ان القصر المذكور في الآية قصر الافعال دون قصر الاعداد كما في صلاة الخوف كسقوط الاستقبال والتزام المكان ونحوهما فيها وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الشهيرة انه لم يتم في سفر ابدان وروي مسلم عن عائشة بطرق متعددة انها قالت كان فرض الصلاة في الابتداء ركعتين في السفر والحضر فقررت في السفر تلك الركعتان وزيد في الحضر ويعلم من هذا ان الركعتين في السفر ليستا رخصة حقيقية بعد ما كانت اربعاً بل هو اصل المشروع فيه وهو معنى العزيمة وروى النسائي وابن ماجه صلاة السفر ركعتان وصلاة الضحى ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك روى ابن حبان في صحيحه ومسلم عن ابن عباس قال فرض الله تعالى على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربع ركعات وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة وروى الطبراني بهذا اللفظ فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين في السفر كما فرض في الحضر اربعاً ذكر هذه الاحاديث الشيخ ابن المظفر في شرح الهداية (لمحات) قوله صلى الله عليه وسلم في النظر بالمدينة اربعاً اي في اليوم الذي اراد فيه الخروج الى مكة للحج او العمرة وصلى الصبر بني الحليفة وهو ميثقات اهل المدينة

وَصَلَّى الْقَصْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ رَكَعَتَيْنِ مُتَّفِقٍ عَلَيْهِ * وَعَنْ * حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ الْخَزَائِعِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مَا كُنَّا قَطُّ وَأَمَنَّهُ بَيْنِي رَكَعَتَيْنِ مُتَّفِقٍ عَلَيْهِ * وَعَنْ * بَعْلَى بْنِ أَبِيَّةَ قَالَ قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تَقْرُؤُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَدْ آمَنَ النَّاسُ قَالَ عُمَرُ عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتَ مِنْهُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبَلُوا صَدَقَتَهُ

على ثلاثة أميال من المدينة والآث مشهور يشرع على ركعتين لأنه كان في السفر (ق) قوله ونحن أكثر ما كنا قط وأمنه ما مصدريه ومعناه الجمع لأن ما اضيف إليه افضل يكون جمعا وأمنه عطف على أكثر والضمير فيه راجع الى ما كنا والواو في ونحن للحال والمعنى صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم والحال انا أكثر اكوانا في سائر الاوقات امنا واسناد الامن الى الاوقات مجاز قال الاشرف قط يخص بالماضي الماضي ولا منفي ههنا وتهديره ما كنا أكثر من ذلك ولا آمنه قط (حاشية السيد الشريف) قوله قال عمر عجبتم مما عجبتم فسألت قال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى الآية قد اشكلت على عمر رضي الله عنه وغيره فسأل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابه بالفساد وان هذا صدقة من الله وشرع شرعه للامة وكان هذا بيان ان حكم المفهوم غير مراد وان الجناح مرتفع في قصر الصلاة عن الأمن والحفاظ وغايته انه نوع تخصيص للمفهوم او رفع له وقد يقال ان الآية اقتضت قصرا يتناول الاركان بالتخفيف وقصر العدد بتقصان ركعتين وقيد ذلك بأمرين الضرب بالارض والخوف فاذا وجد الامران ايسح القصر فيصلون صلاة الخوف مقصورة عددها واركانها وان اتضى الامران فكانوا آمنين مقيمين اتضى القصران فيصلون صلاة تامة كاملة وان وجد احد السببين ترتب عليه قصره وحده فاذا وجد الخوف والاقامة قصرت الاركان واستوفى العدد وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق في الآية فان وجد السفر والامن قصر العدد واستوفى الاركان وصحيت صلاة امن وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق وقد تسمى هذه الصلاة مقصورة باعتبار نقصان العدد وقد تسمى تامة باعتبار اتمام اركانها وانها لم تدخل في قصر الآية — والاول اصطلاح كثير من الفقهاء للتأخيرين — والثاني يدل عليه كلام الصحابة كعائشة وابن عباس وغيرهما قالت عاتشة فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة زيد في صلاة الحضر واقرت صلاة السفر فهذا يدل على ان صلاة السفر عندها غير مقصورة من اربع وانما هي مفروضة كذلك وان فرض المسافر ركعتان وقال ابن عباس فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر اربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة متفق على حديث عائشة واقره مسلم بحديث ابن عباس وقال عمر بن الخطاب صلاة السفر ركعتين والجمعة ركعتان والعدد ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وقد خاب من اقترى وهذا ثابت عن عمر رضي الله عنه وهو الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما بالنا قصر وقد امنا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق بها الله عليكم فاقبلوا صدقته ولا تناقض بين حديثيه فان النبي صلى الله عليه وسلم لما اجابه بان هذه صدقة الله عليكم ودينه اليسر السمح علم عمر انه ليس المراد من الآية قصر العدد كما فهمه كثير من الناس فقال صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر وعلى

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَرَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قِيلَ لَهُ أَقْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا قَالَ أَقْمْنَا بِهَا عَشْرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَافَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَفَرًا قَامَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَرَكْعَتَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَحْنُ نُصَلِّي فِيهَا بَيْنَتَنَا وَبَيْنَ مَكَّةَ تِسْعَةَ عَشَرَ رَكْعَتَيْنِ وَرَكْعَتَيْنِ فَإِذَا أَقْمْنَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ صَلَّيْنَا أَرْبَعًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَاءَ رَحْلُهُ وَجَلَسَ قَرَأَى نَاسًا قِيَامًا فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قُلْتُ يُسَبِّحُونَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ كَذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

هذا فلا دلالة في الآية على ان قصر العدد مباح منى عنه الجناح فان شاء المصلي فله وان شاء اتم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواظب في سفره على ركعتين ركعتين ولم يرج قط الا شيئاً فله في بعض صلاة الخوف كما سنذكره هناك وبين ما فيه ان شاء الله تعالى (زاد المسند) قوله أقمنا بها عشراً قال المظهر اي عشر ليال وقال ابن حجر اي من الليالي او من الايام وحذفت للتاء لان المعداد اذا حذف جاز حذنها او اقبلها اه والحديث بظاهره يناق مذهب الشافعي من انه اذا قام اربعة ايام يجب الاتمام وقال ابو حنيفة يقصر ما لم ينو الإقامة خمسة عشر يوماً قال في الهداية وهو مأثور عن ابن عباس وابن عمر قال ابن المهام اخرجه الطحاوي عنها قالوا اذا قدمت بلدة وانت مسافر وفي غمرك ان تقيم خمس عشرة ليلة فاكمل الصلاة بها وان كنت لاتسري متى تظنن فاقصرها قال والاثر في مثله كالخبر لانه لا مدخل للرأي في المقدرات الشرعية (ق) قوله لو كنت مسبحاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم لا يسبحون الا سنة الفجر والوتر (حجة الله البالغة) قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر اي جمع تقديم او جمع تأخير — اذا كان على ظهر سيرة اي جناح سفر قال الطبري اقم ظهر تأكيذاً وقبل جل السير ظهراً لان السائر ما دام على سيرة فكانه راكب عليه والمعنى تارة بنوي تأخير الظهر ليصلها في وقت العصر وتارة يقدم العصر الى وقت الظهر ويؤدّها بعد صلاة الظهر قاله ابن الملك وهو مخالف للمذهب والحديث بظاهره موافق للمذهب الشافعي رحمه الله تعالى وهو عندنا محمول على انه يصلي الظهر في آخر وقت والعصر في اول وقت (كذا في المرقاة) وقال امامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالى — اجمع بين الصلاتين ان تؤخر الاولى منها فتصلي في آخر وقتها وتصل الثانية فتصلي في اول وقتها وقد بلغنا عن ابن عمر انه صلى المغرب حين اخر الصلاة قبل ان

ينيب الشفق خلاف ما روى مالك وبلغنا عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه كتب الى الافاق ينهام ان يجمعوا بين الصلاتين ويحرم ان يجمع بين الصلاتين كثيرة من الكبار اخبرنا بذلك الثقات عن العلاء بن الحارث عن مكحول واه اعلم (كذا في الموطأ) واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله تعالى واصحابه وهو قول ابن مسعود وسعد بن ابي وقاص وابن عمر في رواية ابي داود وابن سيرين وجابر بن زيد ومكحول وعمر بن دينار والثوري والاسود واصحابه وعمر بن عبد العزيز وسالم واليث بن سعد وقال ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع حدثنا ابو هلال عن حنظلة السدوسي عن ابي موسى رضي الله عنه انه قال يجمع بين الصلاتين من غير عن من الكبار (كذا في عمدة القاري) وما يدل على ان يجمع بين الصلاتين في السفر كان سورة ما رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة لغير وقتها الا يجمع فله جمع بين المغرب والعشاء يجمع وصلى صلاة الصبح في الفد قبل وقتها — واخرج ابن ابي شيبة من رواية ابن ابي ليلى عن هذيل عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاتين في السفر ورواه الطبراني في الكبير بلفظ كان يجمع بين المغرب والعشاء يؤخر هذه في آخر وقتها ويجعل هذه في اول وقتها واخرج ابن ابي شيبة واحمد بن حنبل كلاهما عن وكيع حدثنا مغيرة بن زياد عن عطلة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤخر الظهر ويجعل العصر ويؤخر المغرب ويجعل العشاء في السفر ومغيرة بن زياد ضعفه الجمهور ووجه ابن معين وابو زرعة واه اعلم (كذا في عمدة القاري) واخرج مسلم قال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسبعا جميعا قلت يا ابا العشاء اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال وانا اظن ذلك — واخرج النسائي ايضا عن ابن عباس رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثمانيا جميعا اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء واخرج ابو داود عن نافع وعبد الله بن واقد ان مؤذن ابن عمر قال الصلاة قال سر حتى اذا كان قبل غيوب الشفق زل فلي المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق صلى العشاء ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جعل به امر صنع مثل الذي صنعت وفي رواية عن نافع قال حتى اذا كان عند ذهاب الشفق زل فجمع بينها — اه وفي رواية عند النسائي وسار حتى كاد الشفق ان يغيب ثم زل فلي — وغاب الشفق فلي العشاء ثم اقبل علينا فقال هكذا كنا نصنع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جدد به السير — فما رواه مسلم ان ابن عمر جمع بين المغرب والعشاء بعد ان يغيب الشفق الحديث ففي رواية شاذة — والصحيح قبل ان يغيب الشفق لكن لما رواه بعض بلفظ كاد ان يغيب وبعض بلفظ حتى اذا غاب على ارادة كاد ان يغيب التيسر على البعض فوم غيوب الشفق فرواه بلفظ بعد ان يغيب الشفق على ما ظنه واه تعالى اعلم وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره اتفق العلماء كلهم على الجمع بين الظهر والعصر في اول الظهر يوم عرفة بركة وعلى الجمع بين المغرب والعشاء بتأخير المغرب الى وقت العشاء بمزدلفة واحتفلوا فيها عدا هذين المساكين فذهب اكثر الناس الى الجمع بينهما بشرائط مخصوصة ومنع بعضهم ذلك باطلاق فيها عدا موضع الاتفاق واما الذي اذهب اليه فان الاوقات قد ثبتت بلا خلاف فلا تخرج صلاة عن وقتها الا بنس غير محتمل الا لا ينبغي ان يخرج عن اصل ثابت باسم محتمل هذا لا يقول به من شم راحة العلم وكل حديث ورد في ذلك فمحتمل او متكلم فيه مع احتماله او صحيح لكنه ليس بنس واما ان اخر صلاة الظهر الى الوقت المشترك

﴿ وعن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُصلي في السفر على راحلته حيث توجهت به يوماً إيماء صلاة الليل إلا الفرائض ويوتر على راحلته متفق عليه ﴾

الفصل الثاني ﴿ عن عائشة قالت كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ وعن ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم وَاتَمَّ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ ﴾ وعن ﴿ عمران بن حصين قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم وشهدت معه الفتح فاقام بمكة ثمانى عشرة ليلة لا يصلي إلا ركعتين يقول يا أهل البلد صلوا أربعا فإننا سفر رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴾

﴿ وعن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين ، وفي روايه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الحضر ﴾

وجمع على هذا الحد وكذلك في المغرب مع العشاء فقد صلى كل صلاة في وقتها وهو الصحيح الذي يعول عليه فاما الحديث الثابت الذي هو نص وهو حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفره اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس أخر الظهر حتى يصلها مع العصر فهو بمنزلة كما ذكرنا واذا ارتحل بعد ان تزيغ الشمس صلى الظهر وحده ثم ركب ولم يكن يقدم العصر اليها لانه ليس وقتها باغراق فيقوى بهذا الأخير احتمال انه صلى الظهر في آخر وقتها اذا وقع بعضها في الوقت المشترك وهو الذي يصلح لايقاع الصلاتين معاً الا انه لا يتسع فيصلي من الظهر ثلاث ركعات فيه او ما نقص عن ذلك ويصلي من العصر فيه بقدر ما بقي من الوقت المشترك وهذا هو الاول والاحوط (كذا في الفتوحات) قوله ويوتر على راحلته قال ابن الماك هذا يدل على عدم وجوب الوتر قال الطبري رح انما يتمشى اذا اتحد معنى الفرض والواجب وقال الطحاوي والوجه عندنا في ذلك انه قد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على راحلته قبل ان يحكم الوتر ويؤكد ثم أكد بعد ولم يرخس في تركه وقال ثبت عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلته ويوتر بالأرض ويترجم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يفعل وانه اعلم (مرقاة) قوله كل ذلك قد فعل اشاره الى امر مهم له شأن لا يدري الا بتفسيره وتفسيره قولها رضي الله تعالى عنها — قصر الصلاة واتم نظيره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامران دابر هؤلاء مقطوع مصبحين قال المظهر يعني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقصر الصلاة الرباعية في السفر ويتمها واليه ذهب الشافعي رحمه الله تعالى (ط) قوله رَوَاهُ صاحب المصابيح في شرح السنة قال ميرك ورواه الشافعي والبيهقي وفي سنده ابراهيم بن يحيى اه فالحديث ضعيف لا يتم به الاستدلال وانه اعلم (ق) قوله فانما سفر يسكون الغاء جمع سافر كركب وصحب اي سافرون ومن اللطائف ان ابا حنيفة صلى بمكة اماماً وقال بعد السلام اتعوا صلاتكم فاني مسافر فقال بعض السهلاء نحن نعرف هذه المسئلة احسن منكم فضحك الامام وقال لو عرفت لما تكلمت وانه اعلم (مرقاة) قوله وبعدها ركعتين فيه دليل على الاتيان بالرواتب في السفر اتيانها في الحضر والمعتد في المنزه انه يصلي بها في المنزل ويتركها اذا كانت في الطريق (ق)

وَالسَّفَرُ صَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا وَالْمَغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ سَوَاءً ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَلَا يَنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ وَفِي وَتَرِ النَّهَارِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ الْإِمَامُ مِثْقَالُ بْنُ مَعَاذٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي إِذَا رَأَتْ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَعِلَ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِنْ أَرْتَعِلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أُخِرَ الظُّهْرُ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعَصْرِ وَفِي الْمَغْرِبِ مِثْلُ ذَلِكَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَعِلَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَإِنْ أَرْتَعِلَ قَبْلَ أَنْ تَغِيْبَ الشَّمْسُ أُخِرَ الْمَغْرِبُ حَتَّى يَنْزِلَ الْعِشَاءُ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ وَأَرَادَ أَنْ يَطْلُوعَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ بِنَاقَتِهِ فَكَبَّرَ ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رَكَبُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ بَشَّرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَجِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ فَنَحَوُ الشَّرْقِيَّ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَحْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنِي وَرَكْعَتَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَهُمَرُ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانُ صَدْرًا مِنْ خِلَافَتِهِ ثُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ صَلَّى بَعْدَ أَرْبَعًا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ صَلَّى أَرْبَعًا وَإِذَا صَلَّاهَا وَحْدَهُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفُرِضَتْ أَرْبَعًا وَتُرِكَتِ صَلَاةُ السَّفَرِ عَلَى الْفَرِيضَةِ الْأُولَى

قوله ثم يجمع بينهما رواه أبو داود والترمذي وحكى عن أبي داود أنه قال ليس في تقديم الوقت حديث قائم فله مبرك فبهذه شهادة ضعف الحديث وعدم قيام الحجة للشافعية والله اعلم (ق) قوله وعثمان كذلك صدرًا من خلافته أي زمانًا أولًا منها نحو ست سنين ثم أن عثمان صلى بعد أبي بعد مضي الصدر الأول من خلافته أربعا لأنه تأهل بمكة على ما رواه أحمد أنه صلى بغير أربع ركعات فانكر الناس عليه فقال أيها الناس اني تأهلت بمكة منذ قدمت واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تأهل في بلد فليصل صلاة المقيم ذكره ابن الهمام وفي انكار الناس عليه دليل على أنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يتم الصلاة في السفر وان القصر عزيمة والا فلا وجه للانكار والله اعلم (ق) قولها فرضت الصلاة ركتين الخ قال الدوالي نزل اتمام صلاة المقيم في الظهر يوم الثلاثاء اثني عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الآخر بعد مقدمه صلى الله عليه وسلم بشهر

قَالَ الزُّهْرِيُّ قُلْتُ لِعُرْوَةَ مَا بَالُ عَائِشَةَ تَتِمُّ قَالَ تَأَوَّلَتْ كَمَا تَأَوَّلَ عُثْمَانُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
 الْقَهْطَرِ أَرْبَعًا وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ
 سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرِ وَالْوُزْنُ فِي
 السَّفَرِ سَنَةٌ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ * وَعَنْ * مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ
 مَا يَكُونُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَعُسْفَانَ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجُدَّةَ
 قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ أَرْبَعَةٌ بَرْدٌ رَوَاهُ فِي الْمَوْطِئِ * وَعَنْ * الْأَبَرَاءِ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

واقرت صلاة السفر ركعتين (كذا في عمدة القاري) قوله تناولت كما تناول عثمان قال النووي اختلفوا في
 تأويلها والصحيح الذي عليه المحققون أنها رأيا التقصر جائزا والتمام جائزا فآخذوا بأحد الجائزين وهو الإتمام
 وفيه أنه كيف ترى هذا مع إتقنا بذلك وقد تقدم تناول عثمان بأنه أوجب الإتمام تقدم من البيان فلا مناسبة
 بينها أصلا وقيل لأن عثمان نوى الإقامة بمكة بعد الحج فابطلوه بأن الإقامة بمكة حرام على المهاجرين فوق
 ثلاث وقيل لأنهم أرضى بمكي فابطلوه بأن ذلك لا يقتضي الإقامة والإتمام ذكره الطيبي وقد تقدم التعليل الصحيح
 لما عدها من الاحتال غير صحيح وقال ابن المهمل حدثنا تردد أو ظن في جعلها ركعتين للمسافر مفيد بخرجه
 بالإتمام ويدل عليه ما أخرجه البيهقي والدارقطني بسند صحيح عن عروة عن عائشة أنها كانت تصلي في السفر
 أربعا قلت لها لو صليت ركعتين فقالت يا ابن أخي أنه لا يشق علي وهذا والله أعلم هو المراد من قول عروة
 أنها تناولت أي تناولت أن الإسقاط مع الحرج والله أعلم (مرقاة) قوله وفي الخوف ركعة قال النووي اخذ
 بظاهره طاقة من السلف منهم الحسن البصري واسحق - وقال الشافعي ومالك والجمهور أن صلاة الخوف
 ركعة الآمن في عدد الركعات وتناولوا هذا الحديث على أن المراد ركعة مع الإمام وركعة أخرى
 يأتي بها منفردا كما جاءت الأحاديث الصحيحة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في صلاة الخوف (ط)
 قوله الوتر في السفر سنة أي طريقة مسلوكة مستمرة لا يترك في السفر كالنوافل والأفاوتر أن كان واجبا فليس
 سنة وإن كان سنة في الحضر والسفر فما وجه التخصيص بالسفر (لحات) قوله بين مكة والطائف وهو من أحد
 طريقه ثلاث مراحل (وفي مثل ما بين مكة وعسفان) بضم الهمزة وهما مرحلتان (وفي مثل ما بين مكة وجدة
 بضم الجيم وتشديد الدال وهو بلد على ساحل البحر على مرحلتين شاقيتين من مكة (قل مالك وذلك) أي أقل
 ما بين ما ذكر (أربعة برد) بضمين جمع برید وهو فرسخان أو اثنا عشر ميلا على ما في القاموس وقال
 الجزري في النهاية هي ستة عشر فرسخا والفرسخ ثلاثة أميال والميل أربعة آلاف ذراع ذكره الطيبي (كذا
 في المرقاة) وقال الحافظ البني رحمه الله تعالى اختلف العلماء في مسافة التقصر فقال أبو حنيفة وأصحابه
 والكوفيون المسافة التي تقصر فيها الصلاة ثلاثة أيام وليلتين يسير الليل ومشى الاقدام وقال أبو يوسف يومان
 وأكثر الثالث وهي رواية الحسن عن أبي حنيفة ورواية ابن سبعة عن محمد ولم يريدوا به السير لئلا يسهل ونهارا

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَ رَكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَرَى أَبْنَةَ عَيْدِ اللَّهِ يَنْتَقِلُ فِي السَّفَرِ فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ رَوَاهُ مَا لِكَ

لأنهم جعلوا النهار للسير والليل للاستراحة ولو سلك طريقا هي مسيرة ثلاثة أيام وامكنه ان يصل اليها في يوم
من طريق اخرى قصر ثم قدروا ذلك بالفراخ قليل احدى وعشرون فرسخا وقل ثمانية عشر وعليه الفتوى
وقيل خمس عشر فرسخا والى ثلاثة أيام ذهب عثمان بن عفان وابن مسعود وسويد بن غفلة والشعي والنخعي
والثوري وابن حي وابوقلابة وشريك بن عبيدة وسعيد بن جبر ومحمد بن سيرين وهو رواية عن عبيدة بن عمر
وعن مالك لا يقصر في اقل من ثمانية واربعين ميلا بالهاشمي وذلك ستة عشر فرسخا وهو قول احمد والفرسخ ثلاثة اميال
والميل ستة آلاف ذراع والذراع اربع وعشرون اصبعاً معتدلة والمصبع ست شعيرات معتدلة معتدلات
وذلك يومان وهو اربعة برد هذا هو المشهور عنه كأنه احتج بما رواه الدارقطني من حديث عبد الوهاب
بن عباد عن ابيه وعطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اهل مكة
لا تقصروا الصلاة في اذن من اربعة برد من مكة الى عسفان وعبد الوهاب ضعيف ومنهم من يكذبه وعنه
ايضا خمسة واربعون ميلا وللشافعي سبعة فصوص في المسافة التي تقصر فيها الصلاة ثمانية واربعون ميلا ستة
واربعون اكثر من اربعين اربعون يومان وليلتان يوم وليلة (عمدة القاري) وذهب اصحابنا الى التقدير
بثلاثة ايام اخذا من حديث الصحيحين لا تسافر المرأة ثلاثة ايام الا مع ذي رحم محرم - ومن حديث يمسح
القيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة ايام ولياليها واخرج محمد في كتاب الآثار عن سعد بن عبيدة الطائي عن علي
بن ربيعة قال سألت ابن عمر الى كم تقصر الصلاة قال قلت لا ولكني قد سمعت بها قال هي ثلاث ليال قواصد
فاذا خرجنا اليها قصرنا الصلاة - وفي كتاب الحجج عن ابراهيم بن عبيدة قال سمعت سويد بن غفلة الجعفي
يقول اذا سافرت ثلاثا فاقصر اه وقال حجة الله على العالمين الشريف بولي الله بن عبد الرحيم قلنس الله سره -
اعلم ان السفر والاقامة والزنا والسرقة وسائر ما ادار الشارع عليه الحكم امور يستعملها اهل العرف في مظانها
ويعرفون معانيها - ولا ينال حده الجامع المانع الا بضرب من الاجتهاد والتأمل - ومن لهم معرفة طريق
الاجتهاد فنحن نعلم نموذجها في السفر فنقول هو معلوم بالقسمة والمثال - يعلم جميع اهل اللسان ان الخروج
من مسكالي المدينة ومن المدينة الى خير سفر لا محالة وقد ظهر من فعل الصحابة وكلامهم ان الخروج من مكة
الى جدة والى الطائف والى عسفان وسائر ما يكون المقصد فيه على اربعة برد سفر - ويعلمون ايضا ان
الخروج من الوطن على اقسام تردد الى المزارع والبساتين وهيان بدون تعيين مقصد وسفر ويعلمون ان اسم
احد هذه لا يطلق على الاخر - وسبيل الاجتهاد ان يستقرأ الامثلة التي يطلق عليها الاسم عرفا وشعرًا وان
يسبر الاوصاف التي يفارق احدها قسيمه فيجعل اسمها في موضع الجنس واخصائي في موضع الفصل فلما ان الانتقال
من الوطن جزء نفسي اذ من كان ثابوا في محل اقامته لا يقال له مسافر وان الانتقال الى موضع معين جزء نفسي
والا فان ههنا لا سفرًا - وان كون ذلك الموضع بحيث لا يمكن له الرجوع منه الى محل اقامته في يومه واول
ليلته جزء نفسي والا كان مثل التردد الى البساتين والمزارع ومن لازمه ان يكون مسيرة يوم تام وبه قال سالم
لكن مسيرة اربعة برد متيقن وما دونه مشكوك وصحة هذا الاسم يكون بالخروج من سور البلد او حلة

﴿ باب الجمعة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه

الفرية او بيوتها بقصد موضع هو على اربعة برد وزوال هذا الاسم انما يكون بنية الاقامة مدة سالحة يعتد بها في بلدة او قرية (كذا في حجة الله البالغة) وقال رحمه الله تعالى في المسوى شرح الموطا - قال ابو حنيفة مسيرة ثلاثة ايام وفي العاصمكية الصحيح انه لا يشترط سير كل اليوم الى الليل فلو بكر في كل يوم ومشى الى الزوال ثم نزل يصير مسافراً وقال الشافعي رحمه الله تعالى اربعة برد وتضيقها ستة عشر فرسحاً ويتجه على هذا ان قولها متقاربان - قال الاوزاعي عامة الفقهاء يقولون مسيرة يوم تام وانه اعلم

﴿ باب الجمعة ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة فاسموا الى ذكر الله وفذروا البيع) قال يحيى قال مالك انما السعي في كتاب الله عز وجل والعمل والفعل لقوله تعالى (واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها) وقال تعالى (واما من جاهدك يسعى وهو يفتنى) وقال عز وجل (ثم ادبر يسرى) وقال عز وجل (ان سعيكم لشتى) قال يحيى قال مالك فليس السعي الذي ذكر الله عز وجل في كتابه بالسعي على الاقدام ولا الاشتداد ولا الجري وانما معني العمل والفعل وقال الامام ابو بكر الرازي الاول ان يكون المراد بالسعي ههنا اخلاص النية والعمل وقد ذكر الله سبحانه السعي في مواضع من كتابه ولم يكن مراده سرعة المشي منها قوله تعالى (ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها) (واذا تولى سعى في الارض) (وان ليس للانسان الا ما سعى) (كذا في احكام القرآن) وسمي الجمعة جمعة لان خلق آدم جمع فيها وقيل لاجتماع بهواه - فيمكن ان يؤخذ منه استحباب الزواج يوم الجمعة - وقيل لما جمع فيه من الخير قال حجة الله على العالمين الشريف بولي الله بن عبد الوحي قدس الله اسرارهم - الاصل فيها انه لما كانت اشاعة الصلاة في البلد بان يجتمع لها اهلهامتعلة كل يوم وجب ان يبين لها حد لا يسرع دورانه جداً فيتصر عليهم ولا يبطئ جداً فيفوتهم المقصود وكان الاسبوع مستعملاً في العرب والعجم واكثر الملل وكان صالحاً لهذا الحد فوجب ان يحصل ميقاتها ذلك ثم اختلف اهل الملل في اليوم الذي يوقت به فاختر اليهود السبت والنصارى الاحد لمرجحات ظهرت لهم وخس الله تعالى هذه الامة جلم عظيم ففقه اولاً في صدور اصحابه صلى الله عليه وسلم حتى اقاموا الجمعة في المدينة قبل مقدمه صلى الله عليه وسلم وكشفه عليه ثانياً بان اتاه جبرائيل بمرآة فيها نقطة سوداء ففره ما اريد بهذا اثنال ففرف وحاصل هذا العلم ان احق الاوقات باداء الطاعات هو الوقت الذي يتقرب فيه الله الى عباده ويستجاب فيه ادعيتهم لانه ادنى ان تقبل طاعتهم ويؤثر في صميم النفس وتنفذ نفع عدد كثير من الطاعات وان لله وقتاً دائراً بدوران الاسبوع يتقرب فيه الى عباده وهو الذي يتجلى فيه لعباده في جنة الكتيب وان اقرب مقلنة لهذا الوقت هو يوم الجمعة فانه وقع فيه امور عظام وهو قوله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا يوم الجمعة والبهائم تكون فيه مسخرة يعني فرعة مرعوبة كالذي هاله صوت شديد وذلك لما يترشح على نفوسهم من الملأ السافل ويترشح عليهم من الملأ الاعلى حين تقزع اولاً لنزول القضاء وهو قوله صلى الله عليه وسلم كسلسة على صفوان حتى اذا فزع عن قلوبهم الحديث وقد

وَسَلَّمَ نَحْنُ الْآخَرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَدًا أُنْهَمُ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأَوْثِنَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَأَخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَدَانَا اللَّهُ لَهُ وَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعٌ الْيَهُودُ قَدًّا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِنُسْلِمٍ قَالَ نَحْنُ الْآخَرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَدًا أُنْهَمُ وَذَكَرَ نَحْوَهُ إِلَى آخِرِهِ وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْهُ وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ

حدث النبي صلى الله عليه وسلم بهذه النعمة كما امره به فقال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة يعني في دخول الجنة والعرض للحسنات يد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوثيناه من بعدم يعني غير هذه الحصة فان اليهود والنصارى تقدموا فيها ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني الفرد الممتلئ بالمعادى بالجمعة في حقنا والسبب والاحد في حقهم فاختلَفوا فيه فهدانا الله له اي لهذا اليوم كما هو عند الله (حجة الله البالغة) قوله يد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا - قال الثوري يعني قبل في معناه أي أوتوا الكتاب من قبلنا وقيل مع أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ويد يستعملونه يعني غير يقال هو كثير المال يد أنه مجل والمعنى نحن الآخرون السابقون غير أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وميدلغة فيه وفي الحديث أنا اصبح العرب ميداني من قريش ونشأت في بني سعد بن بكر (كذا في شرح المصاييح) وقال الطبري هذا الاستثناء من تأكيد المدح بما يشبه الذم فانه يؤكد مدح السابقين بما عقب من قوله وأوثيناه من بعدم لانه ادمج فيه معنى التسخ لكتابهم فالناسخ هو السابق في الفضل - كذا في حاشية السيد السند وقال ابن حجر ثم أنه من باب ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم اي نحن السابقون بما منحنا من الكفالات غير أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوثيناه من بعدم وتأخر كتابنا من صفات المدح والكمال لانه ناسخ لكتابهم ومعلم لفضائلهم فهو السابق فضلا وان سبق وجودا قال المولوي الرومي ومن يبيع صنع الله ان جعلهم عبرة لنا وفضائلهم نصائحنا وتعليمهم تأديتنا ولم يجعل الامر منعكسا والحال ملتبس وايضا فنحن بالتأخير نخلصنا عن الانتظار الكثير فضله تعالى علينا كبير وهو على كل شيء قدير ونعم المولى ونعم النصير (ثم) انى بها اشراك بان ما قبلها كالتوسط والتأسيس لما بعدها (هذا) اي هذا اليوم وهو يوم الجمعة (يومهم) الاضافة لادنى ملازمة فانه (الذي فرض عليهم) اولا استخراجهم بافكارهم وتمييزهم بالجهاد (يعني يوم الجمعة) اي بمخلاصهم لاراي فاختلَفوا اي اهل الكتاب فيه اي في تمييزه للطاعة وقبوله للعبادة وضلوا عنه واما نحن بحمد فهدانا الله له اي لهذا اليوم وقبوله والقيام بحقوقه وفيه اشارة الى سبقنا المعنوي كما ان في قوله السابق يد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا اشارة الى سبقهم الحسي وايضا الى قوله تعالى (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه) وهذا كله بركة وجوده صلى الله عليه وسلم قال بعض المحققين من امتنا اي فرض الله على عباده ان يجتمعوا يوما ويعظموا فيه خالقهم بالطاعة لكن لم يبين لهم بل امرهم ان يستخرجوه بافكارهم ويعينوه بالجهاد واوجب على كل قيل ان يتبع ما ادى اليه اجتهاده صوابا كان او خطأ كما في المسائل الخلافية فقالت اليهود يوم السبت لانه يوم فراغ وقطع عمل لان الله تعالى فرغ عن خلق السموات والارض فينفي ان ينقطع الناس عن اعمالهم ويتفرغوا لعبادة مولاهم وزعمت النصارى ان المراد يوم الاحد لانه يوم بدء الخلق للموجب للشكر والعبادة فهدى الله

الْحَدِيثُ نَحْنُ الْآخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُقْبِضِي لَهُمْ قَبْلَ الْخَلَاقِ
 * وعن أبي هريرة قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ يَوْمٍ أُطْلِمَتْ عَلَيْهِ
 الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا
 فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعنهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي
 الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

المسلمين ووقفهم للإمامة حتى عينوا الجمعة وقالوا ان الله تعالى خلق الانسان لعبادة كما قال تعالى (وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون) وكان خلق الانسان يوم الجمعة فكانت العبادة فيه لفضله اولى لانه تعالى في سائر
 الايام اوجد ما يعود نفعه الى الانسان وفي الجمعة اوجد نفس الانسان والشكر على نعمة الوجود ام واهرى
 وايضا لما كان مبدأ دور الانسان واول ايامه يوم الجمعة كان المنعبد فيه باعتبار العبادة متبوعا والتعبد في اليومين
 الذين بعده تابعا كذا في شرح الطيبي والمرقاة والله اعلم - قوله المقتضى لهم قبل الخلق قال الطيبي صفة
 الآخرون اي الذين يقضي لهم قبل الناس ليدخلوا الجنة اولا لانه قيل الآخرون الساجدون (ط) قوله يوم
 الجمعة فيه خلق آدم الذي هو اشرف جنس العالم وزاد بعض الحفاظ وحواء وفيه ادخل الجنة اولا للفضل السابق
 وفيه اخرج منها لللاحق - وظهور حال اولاده من الحق والمبطل قال بعضهم والخراج منها
 لما كان للخلافة في الارض وانزال الكتب الشريفة عليه وعلى اولاده يصلح دلالة انفضية هذا اليوم كذا في المرقاة
 وقال الامام الشعراني فضلا الله تعالى بعلمه وبركاته آمين (فان قلت) فما الحكمة في وقوع آدم عليه الصلاة
 والسلام في اكله من الشجرة ثم نزوله الى الارض التي هي دون الحضرة التي كان فيها (فالجواب) كما قاله الشيخ
 في الباب التاسع والثلاثين - ان الحكمة في ذلك كله تأنيس العلماء والاولياء اذا وقوا في زلة فاعطوا عن
 مقامهم المعلى وظنوا انهم قصصوا بذلك عند الله تعالى فيعملون بقصة آدم عليه الصلاة والسلام ان ذلك الانحطاط
 الذي احسوا به في نفوسهم لا يقضي بشقاؤهم ولا بد فرما يكون هبوطهم كهبوط آدم للتكريم - والحق تعالى
 لا يتعجز والوجود العلوي والسفلي كله حضراته فليست السماء التي اهبط منها اقرب الى الحق من الارض واذا
 كان الامر على هذا الحد فين هبوط الولي في عيون الناس بعد الزلة وذلة وانكساره بسببها هو عين الترتي
 فقد انتقل بالزلة الى مقام اعلى مما كان فيه لان علو الولي انما يكون بزيادة المعرفة والحال وقد زاد هذا الولي
 بحصول الذلة والانكسار من العلم باق تعالى ما لم يكن عنده قبل الزلة وهذا هو عين الترتي فلم ان من قصد
 هذه الحالة في زلته ولم يتندم ولم ينكسر ولا ذل ولا خاف مقام ربه فهو في اسفل السافلين ونحن ما نتكلم الا
 على زلات اهل الله تعالى اذا وقعت منهم قال الله تعالى (ولم يصروا على ما فعلوا) الآية - وقال صلى الله عليه
 وسلم التندم توبة - اه (كذا في اليواقيت والجواهر) قوله لا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة قال البيضاوي
 وجه عده انه يوصل ارباب الكمال الى ما اعد لهم من النعيم القيم قلت ولما يروى اعداء في الجحيم
 والجحيم - قال الطيبي افضل الايام قبل عرفة وقيل الجمعة هذا اذا اطلق واما اذا قيل افضل الايام السنة فوعرفة
 وانزل ايام الاسبوع فهو الجمعة ثم كلامه واذا وافق يوم الجمعة يوم عرفة يكون افضل الايام مسلما فيكون

وَرَأَى مُسْلِمٌ قَالَ وَفِي سَاعَةِ خَفِيفَةٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا قَالَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ قَائِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهُ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ ﴿١﴾ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي شَأْنِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ فِي مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تُنْقَضَ الصَّلَاةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني ﴿٢﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى الطُّورِ فَلَقِيتُ كُتُبَ الْأَجْبَارِ فَجَلَسْتُ مَعَهُ فَحَدَّثَنِي عَنِ التَّوْرَةِ وَحَدَّثَنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ فِيمَا حَدَّثَنِي أَنْ قُلْتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أَهْطَ وَفِيهِ نَبِىَ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ نَقِىَ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ

العمل فيه افضل وابر ومنه الحج الاكبر (ق) قوله ان في الجمعة لساعة — قال الامام الغزالي قدس الله روحه اخلف فيها قبيل انها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع الاذان وقيل اذا صعد الامام المنبر واخذ في الخطبة وقيل اذا قام الناس للصلاة وقبل آخروقت الصلوة وقيل الاختيار وقيل قبل غروب الشمس — وكانت فاطمة رضي الله عنها تراعى ذلك الوقت وتأمّر خادماتها ان تنظر الى الشمس فتؤذنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار الى ان تغرب الشمس وتخبر بان تلك الساعة هي المنتظرة وتورثه عن ابيها صلى الله عليه وسلم وعليها اخرجه الدارقطني في العلل واليهيقي في الشعب وقال بعض العلماء هي مبينة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تتوافر الدواعي على مراقبتها وقيل انها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنتقل ليلة القدر وهذا هو الاشبه وله سر لا يليق بعلم العامة ذكره ولكن ينبغي ان يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم ان لربكم في ايامه ركم منجات الا تعرضوا لها رواه الطبراني في الاوسط وابن عبد البر في التمهيد ويوم الجمعة من جملة تلك الايام فينبغي ان يكون العبد في جميع نهاره معرضا لها باحضار القلب وملازمة الذكر والزروع عن وساوس الدنيا فساد يحظى بشيء من تلك النجات وقد قال كعب الاجبار انها في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال ابو هريرة كيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله ﷺ لا يوافقها عيد يصلي ولا تن صلاة فقال كعب الم يقول رسول الله ﷺ من قد ينتظر الصلاة فهو في الصلاة قال بلى قال فذلك صلاة فسكت ابو هريرة وكان كعب مائلا الى انها رحمة من الله سبحانه للتقابين بحق هذا اليوم واوان ارسالها عند الفراغ من تمام العمل وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صعود الامام المنبر فليكثر الدعاء فيها (كذا في الاحياء) — قال الحافظ السقلافي في باب الدعاء في الساعة التي يوم الجمعة تقدم شرح الحديث في ابواب الجمعة واستوعبت الخلاف الوارد في الساعة فزاد على الاربعين واتفق لي نظير ذلك في ليلة القدر وقد ظفرت بحديث يظهر منه وجه المناسبة بينها في العدد المذكور وهو ما أخرجه احمد وصححه ابن خزيمة من طريق سعيد بن الحارث عن ابي سلمة قال قلت يا ابا سعيد ان ابا هريرة حدثنا عن الساعة التي في الجمعة فقال سألت عنها النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني كنت اعلمتها ثم انسيها كما انسيت ليلة القدر وفي هذا الحديث اشارة الى ان كل رواية جاء فيها تعيين وقت الساعة

دَابَّةُ الْإِلاَهِ مَصِيحَةُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مِنْ حِينَ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنْ السَّاعَةِ
إِلَّا الْجَنِّ وَالْإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي بِسَأْلِ اللَّهِ شَيْئًا إِلَّا أُعْطَاهُ
إِيَّاهُ قَالَ كَتَبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمُ قُلْتُ بَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَرَأَ كَتَبَ التَّوْرَةَ
فَقَالَ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ فَحَدَّثَنِي
بِمَجْلِسِي مَعَ كَتَبِ الْأَحْبَارِ وَمَا حَدَّثَنِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ لَهُ قَالَ كَتَبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ
سَنَةٍ يَوْمُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبَ كَتَبُ فَقُلْتُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ كَتَبَ التَّوْرَةَ فَقَالَ بَلْ فِي
فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ صَدَقَ كَتَبُ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَدْ عَلِمْتُ
أَيَّةَ سَاعَةٍ فِي نَالِ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِهَا وَلَا تَضِنَّ عَلَيَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ فِي
آخِرِ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ وَكَيْفَ تَكُونُ آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ
الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي فِيهَا فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَنْتَظِرُ
الْصَّلَاةَ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ بَلَى قَالَ فَهُوَ ذَلِكَ رَوَاهُ مَالِكٌ
وَأَبُو دَاوُدَ وَالْتِرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى أَحْمَدُ إِلَى قَوْلِهِ صَدَقَ كَتَبُ

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَمِسُوا السَّاعَةَ أَيُّ نُرْجِي فِي يَوْمِ
الْجُمُعَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَى غَيْبُوبَةِ الشَّمْسِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ أَوْسٍ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ

الْمَذْكُورَةُ مَرْفُوعًا وَمِنْ اللَّهِ اعْلَمْ (كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي) قَوْلُهُ الْإِلاَهِ مَصِيحَةُ أَيَّامِ مَنَظَرَةِ لِقَاءِ السَّاعَةِ وَفِي كَثَرِ
نَسْخِ الْمَصَابِيحِ وَالْبَيِّنَاتِ بِإِدْعَاءِ الصَّادِقِ سَيِّدِنَا كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ وَقَالَ التَّوْرِيثِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَجْهَ اسْخَاةِ كُلِّ دَابَّةٍ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهِيَ تَمْلِكُ أَنْ تَقُولَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْلِسُ عَلَيْهِ بِذَلِكَ مُسْتَمِرَّةً مِنْهُ وَغَيْرِ مُسْتَكْرٍ أَمْثَالِ ذَلِكَ
وَمَا هُوَ فَوْقَهُ فِي الْمَجْبُورِ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَالْحِكْمَةِ فِي اخْتِصَارِ ذَلِكَ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَنَّهُمْ مَكْفُوفُونَ وَلَا سَبِيحًا
بِالْبَيِّنَاتِ فَازْدَادُوا كُوشْفًا بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ اخْتَلَتْ قَاعِدَةُ الْإِسْلَامِ وَحَقَّ الْقَوْلُ عَلَيْهِمُ بِالْإِعْتِدَاءِ ثُمَّ أَنَّهُمْ
لَا يَسْتَطِيعُونَ بِهِ مِمَّا أَنْ أَظْهَرَ لَهُمْ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَجْهَ اسْخَاةِ كُلِّ دَابَّةٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَظْهَرُ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ فِي أَرْضِهِ مِنْ عَظَائِمِ الْأُمُورِ وَجَلَالِ الشُّعُونَ مَا تَكَادُ الْأَرْضُ تَمِيدُ بِهَا تَقْبِي كُلَّ دَابَّةٍ ذَاهِلَةٍ دَهْشَةً كَانَتْهَا
مَسِيخَةُ الرَّعْبِ الَّذِي تَدَاخَلَهَا وَلِلْحَالَةِ الَّتِي تَشَاهِدُهَا حَتَّى كَانَتْهَا تَشْفَقُ شَفَقًا مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ (كَذَا فِي شَرْحِ
الْمَصَابِيحِ) قَوْلُهُ كَذَبَ كَتَبُ أَيَّامِ خَطَا قَوْلُهُ وَلَا تَضِنَّ بِكَسْرِ الضَّادِ وَفَتْحِ النُّونِ لِلْمَشْدَدَةِ أَيَّ لَا تَبْخُلْ بِهَا

فَبُيُضِّفُ فِيهِ الْتَمَتُّةُ وَفِيهِ الصَّعِقَةُ فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنْ صَلَّاتَكُمْ مَعْرُوضَةً عَلَيَّ
 قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ نَعْرِضُ صَلَاتَنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ قَالَ يَقُولُونَ بَلَيْتَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
 حَرَّمَ عَلَيَّ الْأَرْضَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَالتَّبَرَانِيُّ
 فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمُ
 الْمَوْعُودُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرَفَةَ وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ
 وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَاقِعُهَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ بِخَيْرٍ إِلَّا أُسْتَجَابَ
 اللَّهُ لَهُ وَلَا يَسْتَعِذُّ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَاذَهُ مِنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
 لَا يَعْرِفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يُضَعَّفُ

الفصل الثالث * عَنْ أَبِي لُبَابَةَ بْنِ عَبْدِ النَّذِيرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمٍ إِلَّا ضَعِيَ

قوله وفيه التمتع دي فتح العصور فانها مدأ قيام الساعة ومقدمة النشأة الثانية والصعقة الصوت الهائل
 الذي يوت الانسان من هولاء وهو الصعقة الاولى قال تعالى وفتح في الصور صعى من في السموات --
 قوله وقدرت اي بليت يقال ارم المال والناس اي دوا وارسل ارمه لا ثبت شيئا وروى ريمت اي صرت رميا
 فعلى هذا مجاز ان يكون ارمت من ارمت فحذف احد الميمان وهو له كفولهم طاب اهل كذا وهذا الوجه
 من كلام الخطابي وروى ارمت بكسر الراء ومحب وقيل على بناء العول من الارم ردو الاكل اي صرت
 ما كولا للارض وقيل ارمت اي ارمت العظام وصار رما قوله اجساد الانبياء فان قلت المنع من العرض
 والسباع هو الموت وهو قثم بد فالت لانتك ان حط اجسادهم من ان برم خرق للعامة المسمرة فكذلك
 تمكينهم من الارض والانتاع ويؤيده ما سألني في الفصل الثالث فبي الله حي يرزق قوله اليوم الموعود اي الذي
 ذكره الله في سورة البروج يوم القيامة ووقع في اصل ابن حجر يوم العيد وهو غلط فاحش وعلمه بان اهل
 البوادي يتواعدون لحضوره في المص واليوم المشهود يوم عرفة لانه يشهده اهل الدين عاليا والشاهد يوم الجمعة
 ولعل في تقديم اليوم المشهود مع ان في القرآن وشاهد ومشهود اشارة الى اعظمية يوم عرفة وفضليته او الى
 اكثرية جميته فنشابه القيامة بالجمية والبيئة الاحرامية فكانها قيامة صفرى وم معروضون على ربه
 كالمرضة الكبرى ولعل نكتة الآية في تقديم الشاهد على للمشهود مراعاة القواصل كالاخودود او لاجل تقدمه
 غالبا في الوجود (كذا في المرفاة) قال المحدث الهادى انما هي يوم عرفة مشهودا و يوم الجمعة شاهد لان
 الخلائق يذهبون الى عرفة ويشهدون فيها فكان مشهودا -- وفي يوم الجمعة م على مكائهم فكان اليوم جاءم

وَيَوْمَ الْفِطْرِ فِيهِ خَمْسُ خِلَالَ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ وَأَهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ
 وَفِيهِ تَوَفَّى اللَّهُ آدَمَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ الْقَبْدُ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أُعْطَاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَامًا
 وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ مَا مِنْ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ وَلَا رِيَّاحٍ وَلَا جِبَالٍ وَلَا
 بَحْرٍ إِلَّا هُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ أَنَّ رَجُلًا
 مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَخْبِرْنَا عَنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَاذَا فِيهِ مِنْ
 الْخَيْرِ قَالَ فِيهِ خَمْسُ خِلَالَ وَسَأَقِي إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ
 ﷺ لَأَيِّ شَيْءٍ سُمِّيَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَالَ لِأَنَّ فِيهَا طِبْعَتُ طِينَةِ أَبِيكَ آدَمَ وَفِيهَا الصَّغْفَةُ
 وَالْبَشَّةُ وَفِيهَا الْبُطْشَةُ وَفِي آخِرِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ مَنْ دَعَا اللَّهَ فِيهَا اسْتُجِيبَ لَهُ رَوَاهُ
 أَحْمَدُ * وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُوُا الصَّلَاةَ
 عَلَيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ مَشْهُودٌ يَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ إِلَّا عُرِضَتْ
 عَلَيَّ صَلَاتُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ
 أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ فَنَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرِيقُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَاهُ
 اللَّهُ فِتْنَةَ الْغُيَّيْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ
 * وَعَنْ أَبِي عُبَيْسٍ أَنَّهُ قَرَأَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ وَعِنْدَهُ يَهُودِيٌّ فَقَالَ

وحضر فكان شاهداً — كذا في اللغات قوله فيه خمس خلال قال الطبري يدل على ان هذه الخلال خيرات توجب
 فضيلة اليوم قال القاضي خلق آدم يوجب له شرفاً ومزية وكذا وفاته فانه سبب لوصوله الى الجناب الاقدس
 والخلاس عن النكبات وكذا قيام الساعة لانه سبب وصول ارباب الكمال الى ما بعد لهم من النعيم القيم (ط)
 قوله لاي شيء سمي يوم الجمعة فان قلت سئل من علة تسمية يوم الجمعة واجب بما لا يطابقه قلت يطابقه من
 حيث انه سمي بها لاجتماع الامور العظام وجلال الشؤون فيها (ط) قوله طبعته طينة آدم أي جمعت صلصلا
 كالخضار وفيها البطشة يريد يوم القيامة قال تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى — والبطش الاخذ القوي الشديد
 (ط) قوله وفي آخر ثلاث ساعات منها أي من يوم الجمعة ساعة قال الطبري في هذه تعريضة اذ الساعة هي خمس
 آخر ثلاث ساعات كما في قولك في البيضة عشرون رطلا من حديد — والبيضة نفس الارطال والله اعلم (مرقاة)
 قوله عرضت علي صلواته أي في كل وقت فرضها في يوم الجمعة التي افضل الايام اولى ويحتمل ان يكون
 ذلك العرض مخصوصا بيوم الجمعة اي وجوبا والبتة على وجه الكمال (كذا في اللغات) قوله انه قرأ اليوم
 اكملت لكم دينكم قال الطبري اي كفيتمكم شر عدوك وجمعت لكم اليد العليا كما تقول الملوك اليوم اكمل لنا

لَوَزَلَتْ هَذِهِ الْآبَةُ عَلَيْنَا لَأَتَّخِذَنَاهَا عِيدًا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنَّا نَزَلَتْ فِي يَوْمٍ عِيدَيْنِ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ وَيَوْمٍ عَرَفَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَصَن * أَنَسِي قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَجَبٌ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَبٍ وَشَعْبَانَ وَيَلْفُزْنَا رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةٌ أَغْرَ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ يَوْمٌ أَزْهَرَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الذَّمِّهِاتِ الْكَبِيرِ

باب وجوبها *

الفصل الاول * **عن** * ابْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُمَا قَالَا سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرٍو لِيَتَّبِعِينَ أَقْوَامٌ عَنْ وَدَعِهِمُ الْجُمُعَاتِ

الملك اذا كانوا من ينازعهم الملك ووصلوا الى اغراضهم ومباغيتهم — او اكملت لكم ما يحتاجون اليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام وقوانين القياس واصول الاجتهاد (ط) قوله قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الخ في جواب ابْنِ عَبَّاسٍ لليهودي اشارة الى الزيادة في الجواب يعني ما اتخذناه عيدا واحدا — بل عيدين وتكرر اليوم تكرر لاستقلال كل يوم بما سمي به وازافة يوم الى عيدين كاضافة اليوم الى الجمعة — اي يوم الفرج المجموع والمنع يوم الفرج الذي يعودون فيه مرة بعد اخرى الى السرور واقه اعلم (ط) قوله لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةٌ أَغْرَ قَالَ الطَّبْرِيُّ اي انور من الفرة اه نزل ليلته من ليله مفوضه باغرى على طريق المشاكلة او ذكره باعتبار ان ليله بمعنى ليل اذ اتاه لوحدة المجلس للاكتائث ويوم الجمعة يوم ازهر قلل الطَّبْرِيُّ الازهر الابيض ومنه اكثروا الصلاة على في الليلة الثراء واليوم الازهر اي ليله الجمعة ويومها اه والنورانية فيها منوبة لانها فالنسبة حقيقية او لعبادة الواقة فيها فالنسبة مجازية (ق)

باب وجوبها *

اي الاحاديث الدالة على وجوبها او فرضيتها في شرح السنة الجمعة من فروض الاعيان عند اكثر اهل العلم ونهت بعضهم الى انها من فروض الكفايات فقله الطَّبْرِيُّ وقال ابْنُ الْمُهَمَّبِ الجمعة فريضة محكمة بالكتاب والسنة والاجماع وقد صرح اصحابنا بانه فرض آكد من الظهور وبالكفار جاحدا اه وقال في كتاب الرِّحْمَةِ في اختلاف الامة اتفق العلماء على ان الجمعة فرض على الاعيان وغلطوا من قال هي فرض كساية (ق) قوله سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على اَعْوَادٍ مِنْبَرٍ اي درجاته او متكا على اَعْوَادٍ مِنْبَرٍ في المدينة وذكره للدلالة على كمال التدكير وللإشارة الى اشتغال هذا الحديث ليتبين اقوام عن ودعهم بفتح الواو وسكون الدال — الجُمُعَاتِ اي عن تركهم اياها والتخلف عنها من ودع الشيء يدعه ودعا اذ اتركه كذا في النهاية (كسنا في المرقاة) وقال الطَّبْرِيُّ والحق يقولون ان العرب اماتوا ماضي يدع ومصدره واستغنوا عنه وتركه والنبي صلى الله عليه وسلم اوضح العرب وانما يعمل قولهم على قلة استعمالها فهو شاذ في الاستعمال صحيح في القياس اه — وقال

أَوْ لِيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لِيَكُونُوا مِنَ الْغَافِلِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي الْبَحْدِ الضَّمِيرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنَّا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ وَأَحْمَدُ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ * وَعَنْ * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَيَنْصِفْ دِينَارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَمْرٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ آوَاهُ الْإِيلُ إِلَى أَهْلِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

التوربشي رحمه الله تعالى من اجتنبه لا عبرة بما قال النحاة فان قول النبي صلى الله عليه وسلم هو الحجة القاضية على كل ذي لجة وفصاحة — أوليختن الله على قلوبهم قال القاضي والمغني ان احد الامرين كائن لا عالة اما الانتهاء عن ترك الجماعات واما ختم الله على قلوبهم فان اعتياد ترك الجمعة يطلب الرين على القلب وزهد النفوس في الطاعة وذلك يؤدي بهم الى ان يكونوا من الغافلين ثم ليكونون من الغافلين ثم لتراخي الرتبة فان كونهم من جملة الغافلين المشهود عليهم بالغفلة ادعى لشقاقهم وانطق لحسرتهم من مطلق كونهم محتوما عليهم (ط) قوله تهاونا بها قال الطيبي اي اهانة وقال ابن الملك اي تساهلا عن التفسير من غير عسر قوله طبع الله على قلبه قال التوربشي هو بمعنى الختم وهو عبارة عن ضرب الحجاب عليه ومنع الحق عن التطرق اليه ويحتمل ان يراد منه غلبة الرين عليه والطبع الدنس اي يدمعه مدنسا بما ارتكبه من الالم قوله الجمعة من على مع النداء يعني ان الجمعة واجبة على من كان في موضع بينه وبين المصر مقدار بلوغ الصوت وقد ذكر في شرح المنية من هو في اطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الابنية متصلة فعليه الجمعة يعني ولو لم يسمع النداء وان كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي فلا جمعة عليه وان كان يسمع النداء (كذا في المراقبة) وشرط محمد رحمه الله تعالى لوجوبها سماع النداء من اهل مكان فيه اي في الجامع وفي ظاهر الرواية لا تجب على من هو خارج المصر (كذا في البرهان) وقال الشيخ الامام الاجل حسام الدين يجب على اهل المواضع القريبة الى البلد التي هي توابع العمران الذين يسمعون الاذان على المنارة باطن الصوت وهو الصحيح لزوما واجبا (كذا في البحر الرائق) قوله الجمعة على من آواه الإيل الى اهله قال المظهر اي الجمعة واجبة على من كان بين وطنه وبين الموضع الذي يصلي فيه الجمعة مسافة يمكنه الرجوع بعد اداء الجمعة الى وطنه قبل الليل وبهذا قال الامام ابو حنيفة وشرط عنده ان يكون خراج وطنه يقل الى ديوان المصر الذي يأتيه للجمعة فان كان لوطنه ديوان غير ديوان مصر لم يجب عليه الاثنان ذكره الطيبي — وقال ابن الهمام ومن كان من توابع للمصر

فحكمه حم أهل مصر في وجوب الجمعة عليه واختلفوا فيه فن ابن يوسف ان كان الموضع يسمع فيه النداء من مصر فهو من توابع للمصر والا فلا وعنه انها تجب في ثلاثة فراسخ وقال بعضهم قدر ميل وقيل قدر ميلين وقيل ستة اميال وقيل ان امكنه ان يحضر الجمعة ويبيت باهله من غير تكلف تجب عليه الجمعة والا فلا قال في البدائع وهذا حسن (كذا في المرقاة) وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله (قال الشافعي) واذا كان قوم يولد يجمع اهلها وجبت الجمعة على من يسمع النداء من ساكني مصر او قريبا منه بدلالة الآية (قال الشافعي) وتجب الجمعة عندنا على جميع اهل مصر وان كثرت اهلها حتى لا يسمع اكثرهم النداء لان الجمعة تجب بالمصر والمعد وليس احد منهم اولى بان تجب عليه الجمعة من غيره الا من عذر (قال الشافعي) وقولي مع النداء اذا كان المنادي صيتا وكان هو مستمعا والاصوات هادئة فاما اذا كان المنادي غير صيت والرجل غافل والاصوات ظاهرة قتل من يسمع النداء وقد كان سعيد بن زيد وابو هريرة يكونان بالشجرة على اقل من ستة اميال فيشهران الجمعة ويدعاهما وقد كان يروي ان احدهما كان يكون بالقيق فيترك الجمعة ويشهدا ويروي ان عبد الله بن عمرو بن العاص كان على ميلين من الطائف فيشهد الجمعة ويدعاه - اه (كذا في كتاب الام) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اخاف السلام في هذا الباب اعني في وجوب الجمعة على من كان خارج المصر فقالت طائفة تجب على من آواه الليل الى اهله - وروى ذلك عن ابي هريرة وانس وابن عمر ومعاوية وهو قول نافع والحسن وعكرمة والحكم والنخعي وابي عبد الرحمن السلمي وعطاء والاوزاعي وابي ثور وحكا ابن المنذر عنهم - لحديث ابي هريرة مرفوعا الجمعة على من آواه الليل الى اهله رواه الترمذي والبيهقي وضعفا - وقالت طائفة انها تجب على من سمع النداء روى ذلك عن عبد الله بن عمر ايضا وحكا الترمذي عن الشافعي واحمد واسحاق وحكا ابن العربي عن مالك ايضا - واستدل له يحدث عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه ابو داود ومن رواية سفيان عن محمد بن سعيد عن ابي سلمة بن نبيه عن عبد الله بن هارون عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء (كذا في عمدة القاري) وقال العلامة المارديني رحمه الله تعالى - ثم ان البيهقي واصحابه تركوا العمل بظاهر الحديث فلم يثبتوا السماع وانما اعتبروا كونه في موضع يبلغه النداء (كذا في الجوهر النقي) ثم قال الحافظ العيني رحمه الله تعالى وقالت طائفة يجب على اهل مصر ولا يجب على من كان خارج المصر مع النداء او لم يسمع وقال شيخنا في شرح الترمذي وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى بناء على قوله ان الجمعة لا تجب على اهل القرى والبادي ما لم يكن في المصر ووجه القاضي ابو بكر بن العربي وقال ان الظاهر مع ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قلت مذهب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ان الجمعة لا تصح الا في مصر جتمع او في مصر نحو مصر ملى اليد وقال صاحب التوضيح في حديث الباب رد لقول الكوفيين ان الجمعة لا تجب على من كان خارج المصر لان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرت عنهم بفعل دائم انهم كانوا يتناوبون الجمعة فدل على لزومها عليهم قلت هذا نقله عن القرطبي وهو ليس بصحيح لانه لو كان واجبا على اهل العوالي ما تناوبوا ولكانوا يحضرون جميعا اه (كذا في عمدة القاري) قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) الى قوله (واذا راوا تجارة او لحوا انفسوا اليها وتركوا قائما قل ما عند الله خير من الله ومن التجارة والله خير الرازقين) في هذه الآية اعاء الى ان اقامة الجمعة عطصة بمحل التجارة وهو المصر الجامع ولهذا لا تجوز في الصحاري والبادي ومناهل الاعراب بالاجماع قال ابن المهام

«وعن طارق بن شهاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا على أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض رواه أبو داود وفي شرح السنة يلفظ المصايح عن رجل من بني وائل»

الفصل الثالث عن «أبن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة يؤتهم رواه مسلم» وعن «أبن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة من غير ضرورة كتب منافقاً في كتاب لا يمضي ولا يبدل» وفي بعض الروايات ثلاثاً رواه الشافعي» وعن «جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليتع الجمعة يوم الجمعة إلا مريض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مجنون أو مملوك فمن استغنى بلهو أو نجارة استغنى الله عنه والله غني حميد رواه الدارقطني»

﴿باب التنظيف والتبكير﴾

واقطع للشعب أن قوله تعالى (فاسموا إلى ذكراثة) ليس على إطلاقه بالاجماع اذ لا يجوز إقامتها في البراري بالاجماع ولا في كل قرية عند الامام الشافعي بل بشرط أن لا يظن أهلها عنها صفاء ولا شقاء فكانت خصوص للكنان مراداً فيها اجماع صدر القرية الخاصة وقد مرنا مصر وهو أولى لجديث عني لاجمة ولا شريق ولا فطر ولا اضحى الا في مصر جامع وهو لو عورض بفعل غيره كان علي رضي الله تعالى عنه مقدماً عليه فكيف ولم يحقق معارضة ما ذكرنا اياه ولهذا لم ينقل عن الصحابة أنهم حين فتحوا البلاد اشتغلوا بنصب المنابر والجمع الا في الامصار دون القرى ولو كان لنقل ولو آحاداً (كذا في فتح القدر) وايضاً كان لمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم قرى كثيرة ولم ينقل انه صلى الله عليه وسلم امر باقامة الجمعة فيها (كذا في الاحاف) قوله كتب منافقاً في كتاب لا يمضي ولا يبدل اشارة الى قوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت وعندهم الكتاب فنده تعالى كتابان يحو الله منه ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب لا يمضي ولا يغير منه شيء قوله فمن استغنى بلهو أو نجارة اي استغنى بها عن طاعة الله تعالى استغنى الله عنه فانه تعالى غني عن العالمين وفيه اشارة الى قوله تعالى واذا رآوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها وتركوك قائماً قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازيقين وإيما الى قوله تعالى كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى

﴿باب التنظيف والتبكير﴾

اي تطهير الثوب والبدن من الوسخ والهرن ومن كراه التدخين والتطيب والتبكير في النهاية بكر بالتشديد أي الصلاة في اول وقتها وكل من اسرع الى شيء قد بكر وفي حديث الجمعة من بكر وابكر فليل منهاها

الفصل الاول * عن * سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت إذا تكلم الإمام إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى رواه البخاري * وعن * أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل ثم أتى الجمعة فصل ما قدر له ثم أنصت حتى يفرغ من خطبته ثم يصلي معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام رواه مسلم * وعنه * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نواضا فاحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام ومن مس الحصى فقد لغا رواه مسلم * وعنه * قال قال رسول الله ﷺ إذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على باب المسجد يكتبون الأول فالأول ومثل المهجر

واحد وكرر للبالغة وقيل معنى اشكر ادرك اول الخطبة واول كل شيء باكوره (مرقاة) قوله ما استطاع من طهر قال المظهر اراد بالطهر قص الشارب وقلم الاظفار وحلق العانة وتنف الابط وتزيت الثياب او يمس التردد من الزاوي قوله من طيب بيته قيده اما توسعة كما ورد في حديث ابي سعيد ومس من طيب ان كان عنده او استحبابا ليؤذن بان السنة ان يتخذ الطيب لنفسه ويجعل استعماله عادة فيدخر في بيته فلا يخلص الجمعة بالاستعمال وقوله فلا يفرق بين اثنين كناية عن التكبر اي عليه ان يكر فلا يتخطى رقاب الناس ولا يفرق بين اثنين او يكون عبارة عن الاجطاء اي لا يعطي حتى لا يفرق فح ينطبق الحديث على الباب (ط) قوله وفضل ثلاثة أيام برفع فضل عطا بالواو بمعنى مع على ما بينه اي بين يوم الجمعة الذي فضل فيه ما ذكر مع زيادة ثلاثة أيام على السبعة لتكون الحسنة بشر امثالها — وجوز الجر في فضل اللطف على الجمعة والنصب على المفعول معه قال الخطابي يريد بذلك ما بين الساعة التي يصلي فيها الجمعة الى مثلها من الجمعة فيكون العدد سبعا وزيادة ثلاثة أيام فصير الحسنة بشر امثالها قال ابن حجر لا يتأني ما قبله لانه عليه الصلاة والسلام كان اخبر بان المغفور ذنوب سبعة أيام ثم زيد له ثلاثة أيام فاجز به اعلاما بان الحسنة بشر امثالها (ق) قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نواضا فيه اشارة الى الرخصة ودلالة على ان الفصل سنة لا واجب وفيه حجة على مالك رحمه الله قوله فقد لنا اي بصوت لنومانع عن الاستماع فيكون شبيها بمن فهم الله تعالى بقوله وقد الدين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تطوبون (ق) قوله مثل المهجر — قال التوربشي قد ذكر في معنى من الكتاب ان التهجير والتجريد السير في الهجرة وقد ذهب جماعة في الهجرة الى الصلاة الى ان معناه التكبير اليها وذهب آخرون الى انه بعد الزوال لان التهجير انما يكون نصف النهار ويعزي هذا القول الى مالك (قلت) وهذا صحيح من طريق اللغة فانهم يقولون هجر النهار اذا بلغ وقت اشتداد الحر وانصت ومنه

كَمَثَلِ الَّذِي يَهْدِي بَدَنَهُ ثُمَّ كَالَّذِي يَهْدِي بَقَرَةً ثُمَّ كَبِشًا ثُمَّ دَرَجَاجَةً ثُمَّ يَضَّةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوْرًا صَحْبُهُمْ وَيَسْتَمْعُونَ الَّذِي كَرَّمَ مَتَّقٍ عَلَيْهِ
 * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِرْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَقِيتَ مَتَّقًا عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

قول امرئ القيس * فذبح ذا وسل اله عتك بحسرة * فمولى اذا صام النهار وهجرا *
 قلت ومن ذهب في مناه الى التبكير فانه اسباب ايضا وسلك طريقا حسنا من طريق الانساع وذلك انه جعل الوقت الذي يرتفع فيه النهار ويأخذ الحر في الازدياد من الهجرة وله نظائر من كلامهم كقولهم في طرفي النهار الغداة والمشي — ثم انهم جعلوا النهار نصفين فسموا النصف الاول غداة والنصف الثاني عشيًا وزى هذا الوجه اشبه الوجين لحديثه الآخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشًا أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب يضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر وهذا حديث صحيح أخرجه البخاري في كتابه عن ابي هريرة فتقسم اوقات الرواح على الساعات الخمس فبيننا ان المراد من التبكير لتضايق ما بعد الزوال من تلك الساعات وما يدل ايضا على هذا المعنى انه قال في اول الحديث اذا كان يوم الجمعة وقت الملائكة ولم يقل اذا كان وقت الجمعة (كذا في شرح المصباح) (فائدة) قال السيوطي في تاريخ ابن عساکر عن ابن عباس رض بسند ضعيف اول من قدر النهار اثني عشر ساعة وكذا الليل — نوح عليه السلام حين كان في السفينة (كذا في دليل الفالحين) قوله كالذي يهدي بدنة — قال الطبري في اختصار ذكر الهدى وهو مختص بما يهدي الى الكعبة ادماج للمعنى التعظيم في انشاء الجماعات وانه بمثابة الحضور في عرفات قوله خرج الامام طورا موزن بان الامام ينبغي ان يتخذ مكانا خاليا قبل صعود المنبر تعظيما لشأنه كذا وجدناه في دمشق المروسة (طبري) قوله يستمعون الذكر — استنبط منه الماوردي ان التبكير لا يستحب للامام قل ويدخل للمسجد من اقرب ابوابه الى المنبر وما قاله غير ظاهر لامكان ان يجمع الامر من ان يسير ولا يخرج من المكان المندله في الجامع الا اذا حضر الوقت وعمل على من ليس له مكان معد ووقع في حديث ابن عمر صفة الصحف المذكورة أخرجه ابو نعيم في الحلية مرفوعا بلفظ اذا كان يوم الجمعة بث الله ملائكة بصف من نور واقلام من نور الحديث وهو دال على ان الملائكة المذكورين غير الحفظة والمراد بطي الصحف طي صحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة الى الجمعة دون غيرها من سماع الخطبة وادراك الصلاة والذكر والثناء والخشوع ونحو ذلك فانه يكتبه الحافظان قطعاً ووقع في رواية ابن عينة عن الزهري في آخر حديثه المشار اليه عند ابن ماجه فمن جاء به ذلك فاتما يحيى لحق الصلاة — وفي حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عند ابن خزيمة فيقول بعض الملائكة لبعض ما حبس فلاناً فتقول اللهم ان كان ضالاً فاهده وان كان قعيماً فاغنه وان كان مريضاً فاعفه (فتح الباري) قوله والامام يخطب فقد لقوت قال المظهر الكلام منه استجاباً — او وجوباً

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ يَخَالَفُ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدُ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ أَفْسَحُوا رِوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن أبي سعيد وأبي هريرة قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَبَسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ وَمَسَّ مِنْ طَيِّبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ ثُمَّ أَقَى الْجُمُعَةَ فَلَمْ يَخْطُ أَغْثًا نَأْسِي ثُمَّ صَلَّى مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ أَنْصَتَ إِذَا خَرَجَ إِذَا مَأْمُورٌ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ كَأَنَّهُ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَيَنْ جُمُعَتِهِ الَّتِي قَبْلَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وعن أَوْسٍ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْتَسَلَ

فالطريق ان يشار اليه باليد للسكت (ق) قوله لا يقيم احدهم اخاه يوم الجمعة اي من مقعده ثم يخالف بالرفع وقيل بالجزم اي يقعد وينهب الى مقعده اي الى موضع قعوده فيقعد فيه قال الطبري الخافعة ان يقيم صاحبه من مقامه فينتهي الى مقعده فيقعد فيه — قال تعالى ما اريد ان اخالفكم الى ما انما كم عنه وفيه ادماج وزجر للتكبر عن اي كيف تقيم اخاك المسلم وهو مثلك في الدين ولا مزية لك عليه (ق) قوله ولبس من احسن ثيابه — قال الطبري يريد الثياب البيض وانها احسنها وازنها لما علم ان السنة ان يلبس البيض يوم الجمعة ومن ثم طلع جبريل على الاصحاب وعليه ثياب بيض وقال تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قوله غسل يوم الجمعة واغتسل قال الثوري بشي رحمه الله تعالى اختلف اهل الرواية في قوله غسل ففهم من روي به بالتشديد وم لا كثرون عددا ومنهم من روي به بالتخفيف وم الاعلام من الة الحديث فاعلم ان شدد ففهم من يقول هو على معنى التاكيد ومنهم من يقول غسل الرأس من اجل ذلك واليه ذهب مكحول وبه قال ابو عبيد ومنهم من قل في معناه بطا صابته ومنهم غيد الرحمن بن الاسود وهلال بن يساف وهما من التابعين وكانهم ذهبوا الى هذا المعنى لما فيه من غرض البصر وصيانة النفس عن الخواطر التي تعجز بينه وبين التوجه الى الله بالكيفية واذا خفف ففهم اما التاكيد واما غسل الرأس والاعتسال للجمعة وروينا عن ابي بكر بن الازم صاحب احمد في سؤاله عنه هذا الحديث كلا ما زبدته انه فاوض احمد في هذا الحديث وراجعه كرامة بعد اخرى وقال ما سمعنا الا غسل بالتشديد وكان يذهب في معناه الى ما ذكرنا من الوطى فقال فذكرت له الحديث عن علي رضي الله عنه انه قال من غسل غففة قال واي شيء معناه اذا خفف قلت غسل رأسه واغتسل قال ليس بشيء ثم انه قال لي بعد ذلك نظرت في ذلك الحديث فلم اجد غسل يعني بالتشديد ولعله ان يكون في بعض الحديث ولم اجد له وانما اصتبه غسل غففة من حديث عبد الرحمن بن يزيد بن جابر (كذا في شرح المصاييح) وقال المظهر من غسل يوم الجمعة واغتسل روي بالتشديد والتخفيف فالتشديد معناه من وطى امرأته حتى يكون يوم الجمعة اذا دخل في كثرة الناس شبهته منكسرة حتى لا ينظر بالشهوة الى ما لا يجوز النظر اليه ولغة غسل بالتشديد حمل احدا على الاعتسال واذا وطى امرأته قد حملها على الاعتسال واما التخفيف فمعناه من غسل رأسه واغتسل للجمعة بالحطمي وغيره

وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ وَذَنَّا مِنَ الْإِمَامِ وَأَسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ كَانَ لَهُ
يَكُلُّ خُطْوَةٍ عَمَلٌ سَنَةٍ أَجْرُ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ **وَعَنْ** عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلَى
أَحَدِكُمْ إِنْ وَجَدَ أَنْ يَتَّخِذَ ثَوْبَيْنِ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ سِوَى ثَوْبِي مَهْتَهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ
مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ **وَعَنْ** سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَحْضَرُوا الَّذِي كُرِّهَ وَأَذْنُوا مِنَ الْإِمَامِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَبْقَاعِدُ حَتَّى يُوْخَرَ فِي الْجَنَّةِ

وأفضل غسل الجمعة فان من غسل رأسه واغتسل الجمعة يكون نظافته أكثر (كذا في المفاتيح) قوله
بكر وابتكر قال الثوري يفتي بحمل ان الحائض بين الغلظين لم يقع لاختلاف المنيين وانما معناها واحد والمراد
من ابراهيم التائي كيد على ما ذكرنا ويؤيد هذا القول رواية النسائي في كتابه غدا وابتكر وقبل معنى بكر
ادرك باكورة الخطبة وهي اولها وابتكر اي قدم في اول الوقت وقال ابن الاثير بكر تصدق قبل خروجه
يتاول على ما روى في الحديث باكروا بالصدقة فان البلاء لا يتخطاها على هذا النحو وجدنا تفسيرها في كتب
اصحاب الغريب وتاجهم عليه الخطابي وغيره ووجدت تفسيرها في كتاب ابي عبيد المروري على خلاف ذلك وهو
انه قال بكر قالوا اسرع وابتكر ادرك الخطبة من اولها وهو من البا كورة قلت واري هل ابي عبيد اولى
بالقديم لمطابقته اصول السنة وذلك لانهم يقولون لكل من بدر الى الشيء ابكر اليه وبكر اي وقت كانومه
الحديث لا زال امتي على سنتي ما بكروا بصلاة المغرب اي صلوها عند سقوط القمر وفي الحديث بكروا بصلاة
في يوم القيم فانه من ترك العصر حبط عمله اي تقدموا فيها وقدموها في اول وقتها ويقولون ابتكرت الشيء
اي استوليت على باكورته ويشهد لهذا القول نسق الكلام فانه حث على التبكير ثم على الابتكار وعلى هذا
نسق العمل فان الانسان انما يندو الى المسجد اولا ثم يستمع الخطبة ثانيا ومن دأب الخطيب المصقع والبلغ
المغرب ان يتوجه في الامر بمقاله على ما هو الاول فالاول ونبي الله صلى الله عليه وسلم اوضح من كل فصيح
وابلغ من كل بليغ (كذا في شرح المصاييح - قوله ولم يبلغ اي لم يقل لغوا اي كلا ما ليس فيه خير

قوله ما على احدكم قيل ماموسولة وقال الطبري ما معنى ليس واسمه مخوف وعلى احدكم خبره وقوله ان وجد
اي سعة يقدر بها على تحصيل زائده على ملبوس مهته - وهذه شرطية معتزمة - وقوله ان يتخذ متعلق بالاسم
المخدوف معمول له ويجوز ان يتعلق على بالمخدوف والخبر ان يتخذ كقول تعالى (ليس على الاعمى حرج) الى
قوله (ان تأكلوا من يوتكم والله ليس على احد حرج ان يتخذ ثوبين ليوم الجمعة وفيه ان ذلك ليس من
شيم المثقين لولا تعظيم الجمعة ومراعاة شعار الاسلام سوى ثوبي مهته بفتح الميم وبكسر اي بذلته وخدمته اي
غير الثوبين الذين معه في سائر الايام وانه اعلم (ق) قوله لا يزال يبقاعد الخ قال الطبري اي لا يزال يبقاعد
عن استماع الخطبة وعن الصف الاول الذي هو مقام المقرئين حتى يؤخر الى آخر صف المتسفلين وفيه توهين

وَأَنَّ دَخَلَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مَعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَخَذَ جِسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَصَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عن * نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقِيمَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعِدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ قِيلَ لِنَافِعٍ فِي الْجُمُعَةِ قَالَ فِي الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا يَلْفُو فَذَلِكَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا يَدْعَاهُ فَهُوَ

أمر المتأخرين وتسفيه رأيهم حيث وضوا أنفسهم من أعالي الأمور إلى سفاسفها وفي قوله وإن دخلها تعريض بأن الداخل قنع من الجنة ومن المقامات المالية والمراجعات الرفيعة بمجرد الدخول والله أعلم (ط) قوله من تخطى أي تجاوز رقاب الناس قال القاضي أي بالخطو عليها - يوم الجمعة خص للتعظيم - اتخذ البناء لفاعل وقيل للمفعول جسراً أي معبراً متهدداً إلى جهنم قال القاضي فعل الأول معناه إن صنعه هذا يؤديه إلى جهنم لما فيه من إيذاء الناس واحتقارهم فكأنه جسر اتخذته إلى جهنم وعلى الثاني معناه أنه يعمل يوم القيامة جسراً يمر عليه من يساق إلى جهنم مجازاة له بمثل ما فعله قال الطيبي والشيخ التوريشي ضعف المبني للمفعول رواية ودراية انتهى (ق) قوله عن الحوبة يوم الجمعة قال التوريشي الحوبة بضم الحاء وكسرهما الاسم من الاحتباء وهو أن يجمع الرجل ظهره وساقيه بثوب وقد يجتنب يديه ووجدت الرواية بكسر الحاء والحوبة بالفتح مرة الواحدة من الاحتباء ولا معنى لها هنا ووجه النبي والله أعلم هو أنها جليلة للنوم ثم أنها هيئة لا يكون معها تمكن فربما تفضي إلى انتفاض الطهارة فيمنعه الاشتغال بالطهارة عن استماع الخطبة وحضور الذكر إن لم تفته الصلاة مع ما يتوقع منه من الانتذان في الصلاة لنبله الحياء عن غلو عن علم يسوسه وورع يحجزه (شرح المصابيح) قوله فرجل الفاء تفصيلية لأن التقسيم حاصر فإن حاضري الجمعة ثلاثة فمن رجل لاغ مؤذ يتخطى رقاب الناس فحظه من الحضور الأثو والأذى ومن ثالث طالب حظه غير مؤذ فليس عليه ولاه إلا أن يتفضل الله بكرمه فيسرف مطلوبه ومن ثالث طالب رضائه عنه متحر احترام الخلق فهو هو ذكره الطيبي (ق) قوله ورجل - حضرها بدءاً أي مشتغلاً به حال الخطبة حتى منه ذلك من أصل صاعه أو كاله اخذاً من قوله في الثالث بانصات

رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنصَاتٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَخْطُ رَقَبَةً مُسْلِمٍ وَلَمْ يُوْذَ أَحَدًا فِيهَا كَثَارَةً إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةً ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ بِالْحُسْنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطُبُ فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَثْمَارًا وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصِتْ لَيْسَ لَهُ جُمُعَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عَبْدِ بْنِ السَّبَّاحِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعِ يَأْتِ عَشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنْ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا فَأَغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِيبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسُّوْكِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْهُ وَهُوَ عَنْ أَبِي عُبَيْسٍ مُتَّصِلًا * وَعَنْ * الْأَبْرَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيَمَسَّ أَحَدُهُمْ مِنْ طِيبٍ أَهْلَهُ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَأَلْبَسَهُ لَهُ طِيبٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْعَرِمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

وسكوت — فهو رجل دعا الله ان شاء اعطاه اي مدها لسة حلمه وكرمه وان شاء منه عقابا علي ما اساء به من اشتغاله بالنساء عن سماع الخطبة فانه مكروه عندنا حرام عند غيرنا قاله ابن حجر (ق) قوله كمثل الحمار قل الطيبي شبه المتكلم المارف بان التكلم حرام لان الخطبتين قائمة مقام الركعتين بالحمار الذي حمل اسفارا من الحكم وهو عيشي ولا يدري ما عليه قوله اسفارا اي كتب كبارا من كتب العلم ومن اسكته قد لنا ومن لنا فليس له فضيلة الجمعة قوله ومن كان عنده طيب فلا يضره ان يمس منه فان قيل هذا انما يقال فيما فيه مظنة ضرر وجرح ومس الطيب ولا سيما يوم الجمعة سنة مؤكدة فما مناه قلت لعل رجلا من المسلمين توهموا ان مس الطيب من عادة النساء فتفى الحرج عنهم كما هو الوجه في قوله فلا جناح عليه ان يطوف بها مع ان السمي واجب اوركن قوله حقا مصدر مؤكداي حق ذلك حقا قدم المصدر اهتماما بالتاكيد قوله وليمس احدهم عطف على ما سبق بحسب المعنى اي ليستلوا وليمسوا قوله فالباء له طيب اي عليه ان يجمع بين الماء والطيب فان تندر الطيب فالباء كاف لان المقصود التنظيف ودفع الرائحة الكريهة (كذا في شرح الطيبي) اعلم ان الفصل يوم الجمعة مستحب استحبابا مؤكدا وبه قال ابو حنيفة وهو المشهور من مذهب الشافعي واحمد وحكا الخطابي عن عامة الفقهاء وحكا عياض عن عامة الفقهاء وائمة الامصار وقيل ابن عبد البر فيه الاجماع وقال الرازي الفصل يوم الجمعة سنة ووقته بعد الفجر على المذهب واخره في النهاية بحكاية وجه انه يجزى قبل الفجر كفضل العيد وهو شاذ منكر ويستحب تقرب النفس من الرواح الى الجمعة وقد ذهب بعض العلماء الى وجوبه — قلنا قد عرف جواز ترك الفصل بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من

حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا تَقْدِي إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَشْتَدَّ الْبُرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا أَشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * الْأَسَائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كَانَ النَّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلُهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمَنْبَرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النَّدَاءُ الْكَلِمَةَ عَلَى الْأَوَّلِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَتْ

عبد بن يدي سيد كرم يسأل منه الاعانة فيما قال الله على لسانه في الاولى من اوصايا واما الجلسة بين الخطبتين ليفصل بين المقام الذي يقتضيه النيابة عن الحق تعالى فيها وعظ به عباده على لسان هذا الخطيب وبين المقام الذي يقتضيه مقام السؤال والرغبة في الهداية الى الصراط المستقيم ولما لم يرد نص من الشارع بإيجاب الخطبة ولا بما يقال فيها الا مجرد فعله لم يصح عندنا ان نقول بخطبة الله او شرعا الا اننا ننظر ما فعل فعل مثل فعله على طريق التأسي لا على طريق الوجوب قال تعالى (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) وقال تعالى (ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله) فنحن مأمورون بتابعه فيما سن وفرض فنجازي من الله تعالى فيما فرض جزاء فرضين فرض الاتباع وفرض الفعل الذي وقع فيه الاتباع ونجازي فيما سن ولم يفرضه جزاء فرض وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذي لم يوجهه فنجازي في كل عمل بحسب ما يقتضيه ذلك العمل ولا بد من فرضية الاتباع فاعلم ذلك والله اعلم (كذا في التحاف) قوله تميل الشمس أي تزيد على الزوال مزيدا بحسب ميلانها أي كان يصلي وقت الاختيار قوله ما كنا نقبل الخ قال الأزهرى القيلولة عند العرب الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم بدليل قوله تعالى (واحسن مقبلا) والجنة لا نوم فيها قوله ولا تقدي النداء الطعام الذي يوكل اول النهار وهما كنياتان عن التكبير أي لا يتفدون ولا يستريحون ولا يشتغلون بهم ولا يهتمون بأمر سواء (كذا في شرح الطبري رحمه الله) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى الوقت المختار لجواز اقامة الجمعة بعد زوال الشمس من كبد السماء فلا يجوز قبل الزوال وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي وقال احمد يجوز قبل الزوال - ودليل الجاء ما أخرجه البخاري كان صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة حين تميل الشمس وواظب عليه الخلفاء الراشدون فصار اجماعهم على ان وقتها وقت الظهر فلا تصح قبله وتبطل بخروجه بغوات الشرط والله اعلم (كذا في التحاف) وقال ابن الهمام اخرج مسلم عن سلمة بن الاكوع كنا نجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس واما ما رواه الدارقطني من حديث عبد الله بن سيدان بكسر السين الملهة قال شهدت الجمعة مع أبي بكر رضي الله تعالى عنه فكان خطبته قبل الزوال وذكر عن عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما نحوه قال فما رأيت احدا عاب ذلك ولا انكره فقد اتفقوا على ضعف ابن سيدان والله اعلم قوله اذا اشتد البرد بكر بالصلاة أي تعجل واسرع قال التوربشتي رحمه الله تعالى ويحمل حديثه الآخر انه كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس على انه في فصل دون فصل ولم يرد بقوله كان عموم الاحوال - لينفق الحديثان (شرح المصباح) قوله زاد أي عثمان - النداء الثالث قال الطبري المراد بالنداء الثالث هو النداء قبل خروج الامام ليحضر التقوم ويسعوا الى ذكر الله وانما زاد عثمان ذلك لكثرة الناس فرأى هو ان يؤذن المؤذن

لَنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَتَانِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَذْكُرُ النَّاسَ فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قَصْداً وَخُطْبَتُهُ قَصْداً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عُمَارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقِصْرَ خُطْبَتِهِ مِثْنَةٌ مِنْ قَبِيهِ فَأُطِيلُوا الصَّلَاةَ وَأَقْصِرُوا الْخُطْبَةَ وَإِنْ مِنَ الْبَيَانِ يَحْرَأَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ أَحْمَرَّتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَانَهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ

قبل الوقت لينتهي الصوت الى نواحي المدينة ويجتمع الناس قبل خروج الامام ثلاثا يفوت عنهم اوائل الخطبة وسمي هذا النداء ثالثا وان كان باعتبار الوقوع اولا لانه ثالث التذنين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الشيخين وهما الاذان بعد صعود الخطيب قبل قراءة الخطبة وهو المراد بالنداء الاول والاقامة بعد فراغه من القراءة عند نزوله وهو المراء بالنداء الثاني — الزوراء قال التوربشتي رحمه الله تعالى ذكر تفسيرها في سنن ابن ماجه هي دار في سوق المدينة يقف المؤذنون على سطحها ولعل تسميتها زوراء ليلها عن عمارة البلد يقال قوس زوراء اي مائلة وانه اعلم (ط) قوله كانت صلاته قصداً وخطبته قصداً — قال الطبري رح اصل القصد الاستقامة في الطريق استعير للتوسط في الامور والتباعد عن الافراط ثم للتوسط بين الطرفين كالوسط اي كانت صلاته صلى الله عليه وسلم متوسطة لم تكن في غاية الطول ولا في غاية القصر وكذلك الخطبة وذلك لا يقتضي مساواة الخطبة الصلاة حتى يخالف قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عمار رضي الله تعالى عنه ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته من قبه فاطيلوا الصلوة واقصروا الخطبة — والمقصود من الامر بالاطالة ان يجعل صلاته اطول من خطبته لا الاطالة مطلقا وانه اعلم (ط) قوله مِثْنَةٌ فَتُحَقِّقُ الْمِثْمَ وكسر الهجزة وتشديد النون واما قول ابن حجر وحكى فتح الهجزة فغير ثابت في الاصول من قبه اي علامة يتحقق بها قبه مفعلة بنيت من ان المكسورة المشددة وحقيقتها مظة ومكان لقول القائل انه قبه لان الصلاة مقصودة بالذات والخطبة توطئة لها فنصرف العناية الى الامم كذا قيل اولان حال الخطبة توجه الى الخلق وحال الصلاة مقصده الخالق فمن قفاهه قلبه اطاعة معراج ربه (ق) قوله وان من البيان لسحرا — الجملة حاش من اقصروا اي اقصروا الخطبة وانتم تأتون بها معاني جم في الفاظ يسيرة وهي من اطي طبقات البيان ولذا قال صلى الله عليه وسلم اويت جوامع الكلم قال الامام النووي قال القاضي عياض فيه تأويلات (احدهما) انه تم امالة القلوب وصرفها بمقاطع الكلام حتى يكتب من الامم به كما يكتب بالسحر وادخله مالك في باب ما يكره من الكلام وهو منجبه في تأويل الحديث (والثاني) انه مدح لانه تعالى امتن على عباده بتعليمهم البيان وشبهه بالسحر ليل القلوب اليه واصل السحر الصرف والبيان يصرف القلوب الى ما يدعو اليه قال النووي وهذا الثاني هو الصحيح المختار قوله كانه مننر جيش مثل حال الرسول صلى الله عليه وسلم في خطبته وانذاره بجميع القيامة وقرب وقوعها وتهالك الناس فيما يريهم بحال من ينذر قومه عند غفلتهم لجيش قريب منهم يقصد الاحاطة لهم بختة من كل جانب فكما ان المنذر يرفع صوته ويحمر عيناه ويشدد غضبه على تفاظهم كذلك حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والى قرب الهبة اشار باصبعه ونظيره ما روي انه لما نزل وانذر عشيرته الاقربين صد الصفا

صَبَحَكُمْ وَمَسَاكُمْ وَيَقُولُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَيَقْرُنُ بَيْنَ إِصْبَعَيْ السَّابَةِ وَالْوَسْطَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ وَكَادُوا بِأَمَالِكُ لِيَقْضَى عَلَيْنَا رَبُّكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * إِبْنِ هِشَامٍ بِنْتُ حَارِثَةَ بِنْتُ الثُّعْمَانِ قَالَتْ مَا أَخَذْتُ قِيَّ وَأَتَمُّرُ أَنَّ الْمَجِيدَ إِلَّا عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُهَا كُلُّ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا خُطِبَ الْأَسَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ حَرْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطِبَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ قَدْ أَرَخَى طَرَفَيْهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزْ فِيهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

فجعل ينادي يا بني فبر يا بني عدي الحديث قوله صبحكم ومساكم أي صبحكم العدو والمراد الانذار باغارة الجيش في الصباح والمساء (ط) قوله ويقرا على المنبر ونادوا أي يقول الكفار مالك خزن النار يمالك يقض علينا ربك أي بالموت — قال الطيبي — من قضى عليه أي أهلكه فوكزه موسى فقضى عليه والمعنى سل ربك أن يقضي علينا — يقولون هذا لشدة ما هم فيها يوجبون بقوله انكم ما تكونون أي خائفون وفيه نوع استزاه بهم دل هذا الحديث وما قبله وقوله تعالى ان انت الانذير وقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير وقوله تعالى ليكون للعلمين نذيرا على ان الناس الى الانذار والتخويف اخرج منهم الى التبشير لهدايتهم في الخلة وانها كم في الشوات واقه اعلم قوله يقرأها كل جمعة الخ قال الطيبي فلا عن المظهر ان المراد اول السورة لا جميعا لانه عليه الصلاة والسلام لم يقرأ جميعها في الخطبة اه (ط) قوله وقد ارخى طرفيها بين كتفيه قال الطيبي فيه ان لبس الزينة يوم الجمعة والعامة السوداء وارسال طرفيها بين الكتفين سنة انتهى — وقال ميرك في حاشية الشهال هذه الخطبة وقعت في مرض النبي صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه — وقال الزيلعي يس ليس السواد لحديث فيه وظاهر كلام صاحب المدخل ان عمامة عليه الصلاة والسلام كانت سبعة اذرع فله ابن حجر (كنة في المراقبة) وان شئت زيادة التفصيل فارجع اليها واقه اعلم قوله اذا جاء احدكم والامام يخطب فليركع ركتين وليتجوز فيها أي فليخفف فيها — قال النووي هذه الاحاديث كلها صريحة في الدلالة لمذهب الشافعي واحد واسحاق وبقهاء المحدثين انه اذا دخل الجامع يوم الجمعة والامام يخطب يستحب له ان يصلي ركتين تحية المسجد ويكره الجلوس قبل ان يصليها وانه يستحب ان يتجوز فيها لسمع الخطبة وحكي هذا المذهب ايضا عن الحسن البصري وغيره من المتقدمين وقال القاضي قال مالك والليث وابو حنيفة والثوري وجهور السلف من الصحابة والتابعين لا يصليها وهو مروى عن عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وحجهم الامر بالانصات للامام وتأولوا هذه الاحاديث انه كان عريانا فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقيام ليراه الناس ويصدقوا عليه وهذا تأويل يرد صريح قوله اذا جاء احدكم يوم الجمعة والامام يخطب فليركع ركتين وليتجوز فيها وهذا نص لا يتطرق اليه تأويل ولا اظن علما يبلغه هذا اللفظ صحيحا فيخالفه قلت اصحابنا لم يأولوا الاحاديث المذكورة بهذا الذي

ذكره حي يشرح عليهم هذا التشنيع بل اجابوا بأجوبة غير هذا (الاول) ان النبي صلى الله عليه وسلم انصت له حين فرغ من صلاته والدليل عليه ما رواه الماروقاني في سننه من حديث عبيد بن محمد البجلي حدثنا مشعر عن ابيه عن قتادة عن انس قال دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له النبي ﷺ قم فاركع ركعتين وامسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته — فان قلت قال الماروقاني اسنده عبيد بن محمد ووم فيه قلت ثم اخرجه عن احمد بن حنبل حدثنا مشعر عن ابيه قال جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال يا فلان اصليت قال لا قال قم فصل ثم انتظره حتى صلى قال وهذا المرسل هو الصواب — قلت المرسل حجة عندنا ويؤيد هذا ما اخرج ابن ابي شيبة حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو مشعر عن محمد بن قيس ان النبي ﷺ حيث امره ان يصلي ركعتين امسك عن الخطبة حتى فرغ من ركعتيه ثم عاد الى خطبته (الجواب الثاني) ان ذلك كان قبل شروعه صلى الله عليه وسلم في الخطبة وقد بوب للناسي في سننه الكبرى على حديث سليك قال باب الصلاة قبل الخطبة ثم اخرج عن ابي الزبير عن جابر قال جاء سليك الفطافني ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد على المنبر فقام سليك قبل ان يصلي فقال له صلى الله عليه وسلم اركعت ركعتين قل لا قال قم فاركعها (الثالث) ان ذلك كان منه قبل ان ينسخ الكلام في الصلاة ثم لما نسخ في الصلاة نسخ ايضا في الخطبة لانها شطر صلاة الجمعة وشرطها وقل الطحاوي ولقد تواترت الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بان من قال لصاحبه انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لنا فاذا كان قول الرجل لصاحبه والامام يخطب انصت لنوا كان قول الامام للرجل قم فصل لنوا ايضا — ثبت بذلك ان الوقت الذي كان فيه من رسول الله صلى الله عليه وسلم الامر لسليك انما كان قبل النبي وكان الحكم فيه في ذلك بخلاف الحكم في الوقت الذي جعل مثل ذلك لنوا — وقال ابن شهاب خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع السلام وقال ثعلبة ابن ابي مسالك كان عمر رضي الله تعالى عنه اذا خرج للخطبة انصت وقال عياض كان ابو بكر وعثمان رضي الله عنهما وعنه ينعون من الصلاة عند الخطبة (والرابع) انه لما تشاغل النبي ﷺ بمخاطبة سليك سقط عنه فرض الاستماع اذ لم يكن منه حيثخذ خطبة لاجل تلك المخاطبة — قاله ابن العربي وادعى انه اقوى الاجوبة وانه اعلم (كذا في عمدة القاري) قال الحافظ الملام فيما قاله ابن العربي نظر لان المخاطبة لما انقضت رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خطبته وتشاغل سليك بامثال امره به من الصلاة فصح انه صلى في حال الخطبة — اه كلامه في الفتح — قلنا قد سبق في حديث انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم امسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته — فكيف يصح ان يقال انه صلى في حال الخطبة (كذا في عمدة القاري) وقال القاضي ابو الوليد رحمه الله تعالى — قوله صلى الله عليه وسلم اذا جاء احدكم والامام يخطب فليركع ركعتين — اخرجه مسلم في بعض رواياته — واكثر رواياته ان النبي صلى الله عليه وسلم امر الرجل الداخل ان يركع ولم يقل اذا جاء احدكم الحديث فينطرق الى هذا الخلاف في انه هل تميل زيادة الراوي الواحد اذا خالفه اصحابه عن الشيخ الاول الذي اجتمعوا في الرواية عنه ام لا — اه (كذا في بداية المجتهد) واقدا علم وقال ابن العربي عارض قصة سليك ما هو اقوى منها كقولته تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا — وقوله صلى الله عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت متفق عليه — فاذا امتنع الامر بالمعروف وهو امر الاغبي بالانصات مع قصر زمنه فتح تشاغل بالتحية مع طول زمنها اولي وعارضوا ايضا بقوله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب لاذي دخل يتخطى رقاب الناس اجلس فقد اذبت اخرجه ابو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وغيره من حديث

﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصلاة مع الإمام فقد أدرك الصلاة متفق عليه ﴾

الفصل الثاني ﴿ عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين كان يجلس إذا صعد المنبر حتى يفرغ أراه المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم يجلس ولا يتكلم ثم يقوم فيخطب رواه أبو داود ﴾ وعن عبد الله بن مسعود قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا رواه الترمذي وقال هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث محمد بن الفضل وهو ضعيف ذاهب الحديث

الفصل الثالث ﴿ عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائماً فمن نأى عنه كان يخطب جالساً فقد كذب فقد والله صليت معه أكثر من النبي صلاة رواه مسلم ﴾ وعن كعب بن جبر أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن أمية يخطب قاعداً فقال أنظروا إلى هذا الغيبي يخطب قاعداً وقد قال الله تعالى وإذا رأوا تجارة أو لهواً أنفضوا إليها وتركوا قائماً رواه مسلم ﴾ وعن حمارة بن ربيعة أنه رأى يشر بن مروان على المنبر

عبد الله بن بشر قالوا فامرهم بالجلوس ولم يأمر بالصحة وروى الطبراني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما إذا دخل أحدكم والامام على المنبر فلا صلاة ولا كلام حتى يفرغ الامام والله اعلم (كذا في فتح الباري وصحة القاري) قوله من ادرك ركعة من الصلاة قال ابن الملك يعني صلاة الجمعة مع الامام قال الطبري هذا يختص بالجمعة بينه حديث ابي هريرة في الفصل الثالث اه والظاهر حمل هذا الحديث على العموم كما سبق — والله اعلم (مرقاة) قوله حتى يفرغ أراه المؤذن قال الطبري اي قال الراوي اظن ان ابن عمر اراد باطلاق قوله حتى يفرغ تهيمه بالمؤذن — والمعنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس على المنبر مقدار ما يفرغ المؤذن من اذانه ثم يقوم فيخطب والله اعلم (ط) قوله ذاهب الحديث اي ذاهب حديثه غير حافظ للحديث وهو عطف بيان لقوله وهو ضعيف (ط) قوله قد والله صليت والله قسم اعترض بين قدو متعلقة وهو دال على جواب القسم والفاء في فن جواب شرط محذوف والمعنى انه كاذب ظاهر الكذب بسبب اني صليت الى آخره (ط) قوله وعبد الرحمن هذا اظنه من بني امية — وقوله وقد قال الله تعالى حال مقررة لجهة الانكار اي كيف يخطب قاعداً ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً بدليل قوله تعالى وتركوا قائماً — وذلك ان اهل المدينة اصابهم جوع وغلاء فقدم تجارة من زيت النخلم والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة قائماً فتركوه قائماً وما

رافعاً يديه فقال قبح الله هاتين اليدين لقد رأيت رسول الله ﷺ ما يزيد على أن يقول بيده هكذا وأشار بإصبعه المسبحة رواه مسلم * وعن جابر قال لما استوى رسول الله صلى الله عليه وسلم يرم الجمعة على المنبر قال اجلسوا فسمع ذلك ابن مسعود فجلس على باب المسجد فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعال يا عبد الله بن مسعود رواه أبو داود * وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك من الجمعة ركعة فليصل إليها أخرى ومن فاتته الركعتان فليصل أربعاً أو قال أظهر رواه الأذرقطني

باب صلاة الخوف

بقي معه الايسر — واقه اعلم (ط) اطاب الله ثراه قوله رافعا يديه اي عند التكلم كما هو دأب الوعاظ — اذا حوا — يشهد له قوله وأشار بإصبعه المسبحة (ط) قوله أن يقول بيده اي يشير عند التكلم في الخطبة بإصبعه مخاطب الناس وينبهم على الاستماع (ط) قوله فقال تعال اي ارفع عن صف النعال الى مقام الرجل وهلم الى المسجد وقال الراغب اصله ان يدعى الانسان الى مكان مريض ثم جعل للدعاء الى كل مكان وتعالى ذهب ساعداً يقال طيته فعمل يا عبد الله بن مسعود خطاب تخصيص وتشريف لانه كان من ارباب الخصوص والكيل ولذا كان امامنا اعظم يقدم قوله على سائر الصحابة ما عدا الخلفاء الراشدين (ق) قوله ومن فاتته الركعتان فليصل أربعاً او قال الظهير أي بدل أربعاً — وفي شرح المنية من ادرك الامام فيها صلى معه ما ادرك وبني عليه الجمعة وان ادركه في التمسيد أو سجود السهو وقال محمد ان ادرك معه ركوع الثانية بني عليها الجمعة وان ادركها فيها بعد ذلك بني عليها الظهير — قال صاحب الهداية لها اطلاق قوله عليه الصلاة والسلام اخرجهم الستة في كتبهم عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها وانتم تسعون واتوها تسعون وعليكم السكينة فما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاعلموا (كذا في المرقاة)

باب صلاة الخوف

قال تعالى (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين فان خفتم فرجلوا او ركبوا فاذا امنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) وقال تعالى (واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة) الايات اجموعا على ان صلاة الخوف ثابتة الحكم بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ما حكى عن الزني قال هي منسوخة والا ما حكى عن أبي يوسف من قوله انها كانت مختصة برسول الله صلى الله عليه وسلم واجمعا على انها في الحضر اربع ركعات وفي السفر لقاصر ركعتان — واتفقوا على ان جميع الصفات المروية فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم معتد بها وانما الخلاف في الترجيع (كذا في الميزان للامام الشعراني رحمه الله تعالى) وذكر في المجتبى ان الكل جائز وانما الخلاف في الاولى (كذا في البحر الرائق) وقال الامام الهام حجة الاسلام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف على ضربين مختلفة واختلف فقهاء

الامصارفيا فقال ابو حنيفة ومحمد تقوم طائفة مع الامام وطائفة بازاء العدو فيصلي بهم ركعة وسجدتين ثم ينصرفون الى مقام اصحابهم ثم تأتي الطائفة الاخرى التي بازاء العدو فيصلي بهم ركعتين وسجدتين ويسلم وينصرفون الى مقام اصحابهم ثم تأتي الطائفة التي بازاء العدو فيقضون ركعة بغير قراءة وتشهد وسلموا وذهبوا الى وجه العدو ثم تأتي الطائفة الاخرى فيقضون ركعة وسجدتين بقراءة وقال (ابن ابي ليلى) اذا كان العدو بينهم وبين القبلة جعل الناس طائفتين فيكبرون ويكبرون ويركعون ويركعون جميعا معه وسجد الامام والصف الاول ويقوم الصف الاخر في وجوه العدو فاذا قاموا من السجود سجد الصف المؤخر فاذا فرغوا من سجودهم قاموا وتقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المتقدم فيصلي بهم الامام الركعة الاخرى كذلك - وان كان العدو في دبر القبلة قام الامام ومعه صف مستبجل القبلة والصف الاخر مستبجل العدو فيكبر ويكبرون جميعا ويركعون ويركعون جميعا ثم يسجد الصف الذي مع الامام سجدتين ثم يتقبلون فيكونون مستبجلي العدو ثم يهيء الآخرون فيسجدون ويصلي بهم الامام جميعا الركعة الثانية فيركعون جميعا ويسجد الصف الذي معه ثم يتقبلون الى وجه العدو ويهيء الآخرون فيسجدون معه ويفرغون ثم يسلم الامام وم جميعا - قال ابو بكر وروي عن ابي يوسف في صلاة الخوف ثلاث روايات احداها مثل قول ابي حنيفة ومحمد والاخرى مثل قول ابن ابي ليلى اذا كان العدو في القبلة واذا كان في غير القبلة فمثل قول ابي حنيفة والثالثة انه لا يصلي بعد النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف بامام واحد وانما تصلي بامامين كسائر الصلوات وروي عن سفيان الثوري مثل قول ابي حنيفة وروي ايضا مثل قول ابن ابي ليلى وقال ان ضلت كذلك جاز (وقال مالك) يتقدم الامام بطائفة وطائفة بازاء العدو فيصلي بهم ركعة وسجدتين ويقوم قائما وتم الطائفة التي التي معه لا نفسها ركعة اخرى ثم يتشهدون ويسلمون ثم ينهضون الى مكان الطائفة التي لم تصلي فيقومون مكثهم وتأتي الطائفة الاخرى فيصلي بهم ركعة وسجدتين ثم يتشهدون ويسلم ويقومون فيتمون لانفسهم الركعة التي بقيت قال ابن القاسم كان مالك يقول لا يسلم الامام حتى تتم الطائفة الثانية لانفسها ثم يسلم بهم لحديث يزيد بن رومان ثم رجع الى حديث القاسم وفيه ان الامام يسلم ثم تقوم الطائفة الثانية فيقضون (وقال الشافعي) مثل قول مالك الا انه قال لا يسلم الامام حتى تتم الطائفة الثانية لانفسها ثم يسلم بهم - قال ابو بصير اشد هذه الاقاويل موافقة لظاهر الآية قول ابي حنيفة ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى - وذلك لانه تعالى قال (واذا كنت فيهم فاقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) وفي ضمن ذلك ان طائفة منهم بازاء العدو لانه قال - **وَلْيَأْخُذُوا بِحُلِيِّهِمْ** وجازان يكون مراده الطائفة التي بازاء العدو وجاز ان يريد الطائفة المصلية والاولى ان يكون الطائفة التي بازاء العدو لانها تحرس هذه المصلية وقد عقل من ذلك انهم لا يكونون جميعا مع الامام لانهم لو كانوا مع الامام لما كانت طائفة منهم قائمة مع النبي صلى الله عليه وسلم بل يكونون جميعا معه وذلك خلاف الآية - ثم قال تعالى (فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم) - وطى مذهب مالك رحمه الله تعالى بقضون لانفسهم ولا يكونون من ورائهم الا بعد القضاء وفي الآية الامر لهم بان يكونوا بعد السجود من ورائهم وذلك موافق لقولنا ثم قال تعالى (ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك) فدل ذلك على منيين - احدهما ان الامام يجعلهم طائفتين في الاصل - طائفة معه وطائفة بازاء العدو على ما قاله ابو حنيفة رحمه الله تعالى لانه قال تعالى (ولتأت طائفة اخرى) وطى مذهب خلفنا هي مع الامام لا تأتيه - والثاني قوله لم يصلوا فليصلوا معك - وذلك يقتضي نفي كل جزء من الصلاة - وخالفنا بقول يفتح الجميع الصلاة مع الامام فيكونون حينئذ بعد الاقتح فاعلم ان لشيء من الصلاة وذلك خلاف الآية فهذه الوجوه التي ذكرنا من معنى الآية موافقة

الفصل الاول * عن * سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال غزوت مع

لمذهب أبي حنيفة وعمد وقولنا موافق للسنة الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم وللأصول — وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما أجل الإمام ليؤتم به فإذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا وقال أبي امره قد بدنت فلا تبأوروني بالر كوع ولا بالسجود ومن مذهب المخالف أن الطائفة الأولى تقضي صلاتها وتخرج منها قبل الإمام وفي الأصول أن المأموم مأمور بمتابعة الإمام لا يجوز له الخروج منها قبله — وإيضاً جائز أن يلحق الإمام سبو وسبه يلزم للمأموم ولا يمكن الخارجين من صلاتهم قبل فراغه أن يسجدوا وبخالف هذا القول الأصول من جهة أخرى وهي اشتغال المأموم بقضاء صلاته والإمام قائم أو جالس تارك لأفعال الصلاة فيحصل به مخالفة الإمام في الفعل وترك الإمام لأفعال الصلاة لأجل المأموم وذلك ينافي معنى الاقتداء والالتزام ومنع الإمام من الاشتغال بالصلاة لأجل المأموم فهذا وجهاً أيضاً لخروجنا من الأصول — أه كلامه والله أعلم وقال حجة الله على العالمين يولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره وفضنا بعلومه وبركاته آمين — قد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف على أعناق كثيرة (منها) ما جله في رواية مسلم عن جابر رضي الله عنه أنه رتب القوم صفين فصل بينهم فلما سجد سجد معه صف سجدت به وحرس صف فلما قاموا سجد من حرس ولحقوه وسجد معه في الثانية من حرس أولاً وحرس الآخرون فلما جلس سجد من حرس وشهد بالصفين وسلم والحالة التي تقتضي هذا النوع أن يكون العدو في جهة القبلة (ومنها) أن صلى مرتين كل مرة بفرقة والحالة تقتضي هذا النوع أن يكون العدو في غيرها — وأن يكون توزيع الركعتين عليهم مشوشاً لهم ولا يمحيطوا بأجمعهم بكيفية الصلاة (ومنها) أن وقت فرقة في وجهه وصلى بفرقة وحكمة فلما قام للثانية فارقتهم وأتمت وذبحت وجاء العدو وجاء الواقفون فاقعدوا به فصلى بهم الثانية فلما جلس لتشهد قاموا فاتموا ثانیته ولحقوه وسلم بهم والحالة تقتضي لهذا النوع أن يكون العدو في غير القبلة ولا يكون توزيع الركعتين عليهم مشوشاً (ومنها) أنه صلى بطائفة منهم وأبليت طائفة على العدو فركع بهم ركعة ثم انصرفوا بكلن الطائفة التي لم تصل وجاء أولئك فركع بهم ركعة ثم أتم هؤلاء وهؤلاء (ومنها) أن جعلي كلوا أحد كيف ما أمكن راكبا أو ماشيا لقلبة أو غيرها رواه ابن عمر رضي الله تعالى عنها — والحالة تقتضي لهذا النوع أن يشتد الخوف أو يلحقهم القتال وبالجملة فكل نحو روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو جائز ويفعل الإنسان ما هو أخف عليه وأوفق بالصحة حالئذ والله أعلم (كذا في حجة الله البالغة) ثم قال الإمام حجة الإسلام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى وجائز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى هذه الصلوات على الوجوه التي وردت به الروايات وذلك لأنها لم تكن صلاة واحدة فتضاد الروايات فيها وتتنافى بل كانت صلوات في مواضع مختلفة بسفان في حديث أبي عياش وفي حديث جابر يطن النخل ومنها حديث أبي هريرة في غزوة تبعد وذكر فيه أن الصلاة كانت بذات الرقاق — واختلاف هذه الآثار تدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى هذه الصلوات على اختلافها على حسب ورود الروايات بها على ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم احتياطي في الوقت من كيد العدو وما هو أقرب إلى الخدر والتهرج على ما أمر الله تعالى به من أخذ الخدر في قوله (ولأخذوا حذرهم وأسلحتهم ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وامتنكم فيميناون عليكم ميتة واحدة) ولذلك كان الاجتهاد سابقاً في جميع الأقاويل التقية على اختلافها — ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها إلا أن الأولى عندنا ما وافق ظاهر الكتاب

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ تَحْدِثِ فَوَازِينَا الْعَدُوِّ فَصَافِنَا لَهُمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَنَا فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ وَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تَصَلِّ فَبَاوَأَ فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَمِّ رَكْعَةٍ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَرَوَى نَافِعٌ شَوْهًا وَزَادَ فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رَجُلًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا قَالَ نَافِعٌ لَا أَرَى ابْنَ عُمَرَ ذَكَرَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْرِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَاةَ الْخَوْفِ أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وَجَّاهَ الْعَدُوَّ فَصَلَّى بِالَّتِي مَعَهُ رَكْعَةً ثُمَّ ثَبَّتَ قَائِمًا وَأَتَوْا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ انْصَرَفُوا فَصَفُّوا وَجَّاهَ الْعَدُوَّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِنَّ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيََتْ مِنْ صَلَاتِهِ ثُمَّ ثَبَّتَ جَالِسًا وَأَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ بِعَمِّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ بِطَرِيقٍ آخَرَ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ خُوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَسَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ الرِّقَاعِ قَالَ كُنَّا إِذَا أَتَيْنَا عَلَى شَجَرَةٍ

والاصول وجازان يكون الثابت الحكم منها واحداً — والباقي منسوح وجاز ان يكون الجميع ثابتا غير منسوح
توسعة وترفها لا يخرج من ذهب الى بعضها ويكون الكلام في الافضل منها كاختلاف الروايات في الترجيع في الاذان وفي ثلثة الافامة وتكثيرات العبدن والتشريق ونحو ذلك مما الكلام فيه بن الفقهاء في الافضل فن ذهب الى وجه منها فغير معصف عليه في اختياره وكان الاول عتدنا ما وافق ظاهر الآية والاصول — اه
واقه اعلم (كذا في كتاب الاحكام) قوله فوازينا العدو اي حاذينا وقابلناه قال الطيبي فبهم من الحديث ان كل طائفة اقتدوا برسول الله صلى الله عليه وسلم في ركة واحدة وصلوا لافهم الركة الاخيرة وهذا مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى — اه واختاره البخاري (ق) قال ابن عبد البر روى في صلاة الخوف عن النبي صلى الله عليه وسلم وجوه كثيرة فذكر منها ستة اوجه الاول ما دل عليه حديث ابن عمر قال به الائمة الاوزاعي والاشهب قلت قال به ابو حنيفة واصحابه على ما ذكرنا — الثاني حديث صالح بن خوات عن سهل بن ابي حنيفة قال به مالك والشافعي واحمد وابو ثور اه كذا في عمدة القاري قوله مستقبل القبلة او غير مستقبلها اي بحسب ما يسهل لهم قوله حتى اذا كنا بذات الرقاع قال الام التوربشتي رحمه الله تعالى اما تسمية الفزوة بذات الرقاع فقد روي مسلم في كتابه ما يبين ذلك روى عن ابي موسى الاشعري رض قال خرجنا مع رسول الله

ظَلِيلَةً تَرَكْنَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَسَيْفُ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْلُوقٌ بِشَجَرَةٍ فَأَخَذَ سَيْفَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَهُ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْطَأَنِي قَالَ لَا قَالَ فَمَنْ بِمَعْنِكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ يُعَذِّبُنِي
 مِنْكَ قَالَ فَتَهَدَّدَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَمَدَ السَّيْفَ وَعَلَقَهُ قَالَ فَنُودِيَ
 يَا لَصَلَاةٍ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ تَأَخَّرُوا وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُخْرَى رَكَعَتَيْنِ قَالَ فَكَانَتْ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رَكَعَتَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 ﴿ وَعنه ﴾ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ صَفَيْنِ

صلى الله عليه وسلم في غزاة وعن ستة غر يئنا بئر تنقبه فتعبت قديمي وسقطت اضفاري وكنا نلف على ارجلنا
 الحرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نصب على ارجلنا من الحرق — قلت وقد وجدت في كتب اهل العلم
 بالسيرة انها سميت ذات الرقاع لان الارض التي اتقوا فيها كانت قطعاً بيضاء وحمراء وسوداء كالرقاع المختلفة في
 اللون — قلت وقول جابر حتى كنا بذات الرقاع يدل على ان ذات الرقاع اسم لمكان بينه — وحديث ابي
 موسى حديث صحيح فالسبيل ان شول لعل ابا موسى كان في غزوة عرفت ببئر ذلك الاسم وكانوا يسمونها
 ذات الرقاع في السنة الخامسة فلا بد من تأويل حديث ابي موسى على ما ذكرنا لانه كان من اصحاب السفينة
 الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحبشة بعد فتح خيبر وقد وجدت الحافظ ابا القاسم اسماعيل
 الاصفهاني قد ذكر في تاريخ ايام الرسول صلى الله عليه وسلم ان ذات الرقاع كانت في السنة الخامسة وهو من
 المتبررين في هذا الشأن ولو اخذنا بظاهر حديث ابي موسى وهو حديث صحيح فتأويل قول جابر حتى اذا
 كنا بذات الرقاع ان هول تهدبره حتى اذا كنا بالمكان الذي كانت به غزوة ذات الرقاع فسمى البقعة باسم
 الوقعة والله اعلم كذا في شرح المصاييح قوله الله يعني منك اذ لا حول ولا قوة الا بالله — قال الطبري كان
 يكفي في الجواب ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم — الله — فيسقط اعتدادك على الله واعتناذاً بحفظه
 وكلامه قال الله تعالى والله يصمك من الناس قوله وصلى بالطائفة الاخرى رَكَعَتَيْنِ قال المظهر هذه الرواية
 مخالفة لما قبلها مع ان الموضع واحد وذلك لاختلاف الزمان اه فيحمل على انه عليه الصلاة والسلام صلى في هذا
 الموضع مرتين مرة كما رواه سهل ومرة كما رواه جابر فيحمل الاول على صلاة الصبح وهذا على الظهر او العصر
 بدليل الاستقلال او يحمل على تعدد هذه الغزوة كما سيجيء والله اعلم — وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله
 تعالى — اختلفت الروايات في صفة تلك الصلاة لاختلاف ايامها — فقد صلى عليه الصلاة والسلام ببغداد وبطن
 نخلة وبذات الرقاع وغيرها على اشكال متباينة بناء على ما رآه من الاحوط فالاحوط في الحراسة والتوقي من
 العدو واخذ بكل رواية منها جمع من العلماء — اه — قال في الازهار فيه دلالة على صحة صلاة الافتراض خلف
 المختل فله السيد روح قلت ثبت العرش اولا فاهش — ثم رأيت ان صاحب المصاييح قال في شرح السنة فيحمل
 ان يكون هذا في حال كون النبي صلى الله عليه وسلم مقبلاً — والمقيم يصلي صلاة الخوف في العصر كذلك الا
 انه لم يذكر في الحديث ان تقوم قضا ويجوز ان يكونوا قضا ومثل هذا جائز في الاحاديث ويحتمل ان

وَالْعَدُوَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْغَيْلَةِ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا
ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ
الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفِّ
الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ بِالسُّجُودِ ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ وَتَأَخَّرَ
الْمُقَدَّمُ ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ
وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ الَّذِي كَانَ مُوَخَّرًا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى
وَقَامَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَالصَّفِّ
الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالناس صلاة الظهر في الخوف يبطن فخل فصلى بطائفة ركعتين ثم سلم ثم جاء طائفة أخرى ففعلوا بهم ركعتين ثم سلم رَوَاهُ فِي مَرْحِ السُّنَّةِ

الفصل الثالث * عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

يكون ذلك قبل نزول الآية بالقصر فهذا بحمد الله تعالى شافعي المذهب منصف غاية الانصاف ومجتهد مجتمع
جميع الاوصاف محل الحديث على ما اختارناه فيه وصاحب البيت ادري بما فيه والله اعلم (ق) قوله فصلى بطائفة
ركعتين ثم سلم ثم جاء طائفة أخرى فصلى بهم ركعتين ثم سلم — لا اشكل في ظاهر الحديث على مقتضى مذهب
الشافعي رحمه الله تعالى فانه محمول على حالة القصر وقد صلى بالطائفة الثانية نفلا — وعلى قواعد مذهبنا مشكل
جداً — فانه لو حمل على السفر لزم اقتدائه المفترض بالنفل — وان حمل على الحضر فيأباه السلام على رأس كل
ركعتين اللهم الا ان يقال هذا من خصوصياته واما القوم فاتهموا ركعتين اخريين بعد سلامه واخثار الطحاوي
رحمه الله تعالى انه كان في وقت كانت الفريضة تصلي مرتين واقه اعلم — (مسكدا في المراقبة) وقال الامام
ابوبكر الرازي رحمه الله تعالى وما روي عن ابن عباس وجابر في ان صلاة الخوف ركعة فمحمول على ان النبي
يصلي للمأموم مع الامام ركعة لانه يحمل الناس طائفتين فيصلين بالي معه ركعة ثم يمضون الى تجاه العدو ثم
تأتي الطائفة الثانية فيصلين بها ركعة ويسلم بذلك فيصير لكل طائفة من المأمومين ركعة ركعة مع الامام ثم
يمضون ركعة ركعة لان الآثار قد تواترت في فعل النبي عليه الصلاة والسلام صلاة الخوف مع اختلافها وكلها

نَزَلَ بَيْنَ صُحْبَانٍ وَعُصْفَانٍ فَقَالَ الْمُسَرُّ كُنْ لِهَوْلَاءَ صَلَاةً فِي أَحَبِّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَاؤِهِمْ
وَفِي الْمُسَرِّ فَأَجْعُوا أَمْرَكُمْ فَتَجِبُوا عَلَيْهِمْ مِثْلَةً وَاحِدَةً وَإِنْ جَبُرَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمْرُهُ أَنْ يُقَسِّمَ أَصْحَابَهُ شَطْرَيْنِ فَيُصَلِّيَ بِهِمْ وَيَقُومَ طَائِفَةٌ أُخْرَى وَرَاءَهُمْ
وَلْيَأْخُذُوا أَحْذَرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ فَتَكُونُ لَهُمْ رَكْعَةٌ وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَانِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

﴿ باب صلاة العيدين ﴾

الفصل الأول ﴿ عن أبي سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم

موجهاً للركعتين وليس في شيء منها أنه صلاها ركعة واقه اعلم (كذا في أحكام القرآن) قوله نزل بين صُحْبَانٍ
في القاموس صُحْبَانٍ كسُكْرَانٍ جبل قريب مكة وجبل آخر بالبادية مواقفاً لما في النهاية — وعُصْفَانٍ كعُصْفَانٍ
موضع على مرحلتين من مكة قوله فأَجْعُوا ففتح الحزمة وكسر الميم أمرهم أي أمر القتال والمضى فاعزموا عليه
فَتَجِبُوا بالنصب على جواب الأمر أي فاحملوا عليهم مِثْلَةً وَاحِدَةً كما قال تعالى ود الدين كفروا لو تشفون عن
السلحكم وامتنعكم فيملون عليكم مِثْلَةً وَاحِدَةً (ق)

﴿ باب صلاة العيدين ﴾

قال الله عزوجل (ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) والمراد به تكبيرات العيد — وقال تعالى
(فصل ربك وانحر) وقال تعالى (قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) روى عن عمر بن عبد العزيز
وابي العالية قالوا ادى زكاة الفطر ثم خرج الى الصلاة — وقال تعالى (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن
يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين) وقال تعالى (واذكروا
الله في ايام معدودات) الاصل فيها ان كل قوم له يوم يتجمعون فيه ويخرجون من بلادهم بزيئتهم
وتلك عادة لا ينفك عنها احد من طوائف العرب والحجم وقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان
يلعبون فيها فقال ما هذا اليومان قالوا كنا نلعب فيها في الجاهلية فقال قد ابدلكم الله بها خيراً
منها يوم الاضحية ويوم الفطر قيل هما اليومان والمرجان وانما بدلا لانه ما من عيد في الناس الا وسبب وجوده
تنويه بشئ دين او موافقة ائمة منعب او شيء مما يضايق ذلك فضشي النبي صلى الله عليه وسلم ان تركهم
وعادتهم ان يكون هنالك تنويه بشئ الجاهلية او ترويح لسة اسلافها فابطلها يومين فيها تنويه بشئ الملة
الحنيفية وضم مع التجميل فيها ذكر الله وابوابا من الطاعة لئلا يكون اجتماع المسلمين بمحض الاسباب وثلا غلو
اجتماع منهم من اعلاه كلمة الله احدهما يوم فطر صلبهم واداء نوع من زكاتهم فاجتمع الفرح الطبيعي من قبل
تفرغهم عما يشق عليهم واخذ الفقير الصدقات والعتل من قبل الابتهاج بما اتم الله عليهم من توفيق اداء ما
اقرض عليهم واسبل عليهم من اجاء رؤس الاهل والولد الى سنة اخرى والثاني يوم ذبح ابراهيم ولده اسماعيل
عليها السلام وانما الله عليها بان فداء بذبح عظيم اذ فيه تذكر حال ائمة الملة الحنيفية والاعتبار بهم في بذل
المهج والاموال في طاعة الله وقوة الصبر وفيه تشبه بالحاج وتنويه بهم وشوق لما في فيه ولذلك سن التكبير وهو

يُخْرِجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمَسْجِدِ فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَدُا بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ
مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ وَيُصَوِّفُهُمْ وَيُصَيِّمُهُمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ
يَقْطَعَ بِمَاءٍ قَطْعَهُ أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ مُتَقَنَّعًا عَلَيْهِ * وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ
قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بِغَيْرِ أَذَانٍ
وَلَا إِقَامَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ مُتَقَنَّعًا عَلَيْهِ ، وَسُئِلَ أَبُو هَبَّاسٍ

قوله تعالى (ولتذكروا الله على ما هداكم) يعني شكراً لما وقسمكم للصيام ولذلك سن الاضحية والجهر بالتكبير ايام
منى واستحب ترك الحلق لمن قصد التضحية وسن الصلاة والخطبة لئلا يكون شيء من اجتماعهم بغير ذكر الله
وتنويه شعائر الدين وضم معه مقصداً آخر من مقاصد الشريعة وهو ان كل ملة لا بد لها من عرضة يجتمع فيها
اهلها ليظهر شوكتهم وتعلم كثرتهم ولذلك استحب خروج الجميع حتى الصبيان والنساء وذوات الحدود
والحيض ويعزلن المصل ويشهدن دعوة المسلمين ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يخالف في الطريق ذهابا
وايابا ليطلع اهل كلنا الطريقين على شوكة المسلمين ولما كان اصل العيد الزينة استحب حسن اللباس والتقليل
(وهو ضرب الدفوف واللب عند قدوم الملوك على سبيل استقبالهم) وغالبه الطريق والخروج الى المصلى
(حجة الله البالغة) قال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قال اصحابنا صلاة العيدين واجبة على من يجب عليه
الجمعة نساء عند ابي حنيفة في روايته على الاصح وهو الاصح وبه قال الاكثر وهو المذهب وهل عن ابن هبيرة في الاصحاح
رواية ثانية عن الامام بأنها سنة اه قلت وتسمية عوداها في الجامع الصغير سنة حيث قال عيدان اجتماعا في يوم
واحد الاول سنة والثاني فريضة ولا يترك واحد منها لكونها وجبت بالنسبة الى ابي الى قوله (ولا يترك واحد
منها) فانه اخبر باسم الترك والاخبار في عبارات الاثمة والمشايخ بذلك فيد الوجوب والدليل على وجوبها اشارة
الكتاب (ولتكملاوا العدة ولتذكروا الله على ما هداكم) وقوله تعالى (فصل لربك وانحر) فان في الاول اشارة
الى صلاة عيد الفطر وفي الثاني اشارة الى صلاة عيد النحر والسنة وهو ما ثبت بالثقل المستفيض عنه صلى الله
عليه وسلم انه واجب عليهما من غير ترك وهو دليل الوجوب وكذا عمل الخلفاء الراشدين من بعده من غير
ترك وقال مالك والشافعي سنة مؤكدة واستدل بحديث الاعرابي في الصحيحين هل علي غيرهن قال لا الا ان
تطوع (كذا في الانصاف) قوله فاول شيء يدأ به الصلاة يعني ليس صلاة العيد قبلها سنة ولا بعدها سنة -
قوله ان يقطع بها البعث الجيش يعني ان يرسل جيشا الى ناحية ارسله (كذا في المقاتيع) وقال الشيخ السخاوي
البعث الجيش الذي يبعث الى العدو وقطعه توزيعه على القبائل وقسمته وانما استعمل فيه القطع لان الامر يقطع
القول به فيقول يخرج من بني فلان كذا ومن بني فلان كذا قال التوربشي والظاهر ان استعمال القطع يعني
الافراز والافراد جماعة من بين القوم وارسلها على العدو وقوله او يأمر بشيء اي بشيء معين خصوص من
بين الاوامر قوله بغير اذان واقامة يعني لا يؤذن لها ولا يقام بل ينادي الصلاة الصلاة جملة ليجمع الناس بهذا
الصوت قوله يصلون العيدين قبل الخطبة يعني الخطبة في العيد بعد الصلاة بخلاف الجمعة لان خطبة الجمعة فريضة

أَشْهَدَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَ قَالَ نَعَمْ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ وَلَمْ يَذْكُرْ أَذَانًا وَلَا إِقَامَةً ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ فَوَعظَنَ وَذَكَرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالْصَّدَقَةِ فَرَأَيْنَهُنَّ يَهْوِينَ إِلَى آذَانِهِنَّ وَحُلُوقِهِنَّ يَدْفَعْنَ إِلَى الْبِلَالِ ثُمَّ يَرْتَفِعُ هُوَ وَيَلَالُ إِلَى بَيْتِهِ مَتَّقٍ عَلَيْهِ

﴿وَعَنْ أَبِي عُبَيْسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكْعَتَيْنِ لَمْ يَصِلْ قَبْلَهُمَا وَلَا يَبْدُئُهُمَا مَتَّقٍ عَلَيْهِ﴾ وَعَنْ ﴿أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ أَمَرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَيْضَ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ فَيَشْهَدْنَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْنَهُمْ وَتَعْتَزِلُ الْحَيْضُ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ قَالَتْ أُمْرَأَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِحْدَانَا لَيْسَ لَهَا جِلْبَابٌ قَالَ لِيَلْبِسْهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا مَتَّقٍ عَلَيْهِ﴾ وَعَنْ ﴿عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مَنَا تُدْفَنَانِ وَتَضْرِبَانِ وَفِي رِوَايَةٍ تَضْرِبَانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بَعَاثَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَشِّيًا بِشَوْبِهِ فَأَتَاهُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعَاهُمَا

فلو قدمت الصلاة على الخطبة ربما يضرق جماعة من الناس إذا صلوا الصلاة ولا يتظرون الخطبة فيأتعوا وأما خطبة العيد فسنة فالو صلى بعض القوم فلم يتظروا استماع الخطبة لأنهم عليهم قوله أشهدت الجمعة للاستسقام أي حضرت يهويون بضم الياء الأولى وكسر الواو أي يقصدون إلى حللين من القرط والقلادة والمقد ويدفعنه إلى بلال ليصدق به لمن على الفقراء أن تقع أي ذهب قوله صلى يوم الفطر ركتين لم يصل قبلها ولا بعدها يعني صلاة العيدين ركتان وليس قبلها ولا بعدها سنة قوله وتعتزل الحيف عن مصلاهن الحيف جمع حائض — والخدور جمع خدر وهو الست وذوات الخدور النساء اللاتي قلن خروجين من بيوتهن يشهدن أي يحضرن تعتزل أي تنفصل وتذهب في موضع مفردات يعني أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن تحضر جميع النساء يوم العيد بالمصلى لتصلي من ليس لها عذر وتصل بركة الدعاء والصلاة إلى من لها عذر في ترك الصلاة منهن وهذا ترغيب للناس في حضور الصلاة ومجالس الذكر ومقاربة الصلوات عليهم بركتهم وحضور النساء المصلى في زماننا غير مستحب لظهور الفساد بين الناس (كذا في المفاتيح) قوله تدفنان أي تضربان الدف قوله وتضربان هذا تكرار لزيادة الشرح أي وتضربان الدف قوله تقاولت تناول الرجلان إذا اجاب كل واحد منهما الآخر يوم بعث بالعين غير المعجمة والباء مضمومة اسم لحرب جرت بين أوس وخزرج قبل الإسلام وهما قبيلتان من الأنصار يعني تضيان بالأشعار التي يقرأها كل واحد من القبيلتين في ذلك اليوم لأظهار شجاعتهم وهذا يدل على جواز ضرب الدف وجواز قراءة الأشعار التي لم يكن وصف امرأة منية ولا هجو مسلم قوله والنبي صلى الله عليه وسلم متش شوبه أي متفط وملتبس ومعنى التنضي التخطي والتستر قوله أتيتهما إذا رفع صوته على أحد ومنه وهذا الحديث يدل على تحريم يوم العيد وتجويز الضرب بالدف والفرح واللعب بما ليس فيه مصيبة (كذا في شرح المصابيح للظهر) قوله دعاهما زاد في رواية هشام يا أبا بكر إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا ففيه

يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامٌ عِيدٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنْ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا

تدليل الامر بتركها وإجراح خلاف ما ظنه الصديق من أنها قلنا ذلك بخبر علمه صلى الله عليه وسلم لكونه دخل فوجده مغطى بثوبه فظنه ثامنا فتوجه له الانكار على إسته من هذه الارجح مستعجبا لما تقرر عنده من منع النساء واللبو فبادر الى انكار ذلك قايما عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك مستندا الى ما ظهر له فواضع له النبي صلى الله عليه وسلم الحال وعرفه الحكم مقرونا ببيان الحكمة بأنه يوم عيداى يوم سرور شرعي فلا ينكر فيه مثل هذا كما لا ينكر في الاعراس وبهذا يرتفع الاشكال عمن قال كيف ساء للصديق انكار شيء اقره النبي صلى الله عليه وسلم وتكلف جوابا لا يغنى تصفه وفي قوله لكل قوم اي من الطوائف وقوله عيداى كالتيروز والمهرجان— وفي السائي وابن حبان باسناد صحيح عن انس قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولم يومان يلعبون فيها فقال قد ابدلكم الله تعالى بها خيرا منها يوم الفطر والاضحى واستنبط منه كراهة الفرح في اعياد المشركين والتشبه بهم وبالح الشيخ ابو حفص الكبير النسفي من الخفية فقال من اهدى يضا الى مشرك تعظيما لليوم قد كفر بالله تعالى واستنبط من تسمية الايام متى بنها ايام عيد مشروعة قضاء صلاة العيد فيها لمن فاتته كما سيأتي بعد واستدل جماعة من الصوفية بحديث الباب على اباحة الفناء وسماعه بالة وبغير آله وبكفي في رد ذلك تصريح عائشة رضي الله تعالى عنها في الحديث الذي في الباب بدنه قولها وليستا بمغبتين ففت عنها من طريق المنى ما اثبت لهما باللفظ لان الفناء يطلق على رفع الصوت وعلى التزم الذي تسميه العرب الصب بفتح الزون وسكون الميملة وعلى الحداء ولا ينسب فاعله مغنيا وانما يسمى بذلك من يشد جمطيظ وتكسبر وتهيج وتشويق بما فيه تعريض بالقواحن او تصريح قال القرطبي قولها ليستا بمغبتين اي ليستا بمن يعرف الفناء كما يعرفه الخنيات المرفقات بذلك وهذا منها تحرز عن الفناء المتاح عند المشتهرين به وهو الذي يحرك الساكن ويحث الكامن وهذا النوع اذا كان في شرفه وصف حاسن النساء والحر وغيرها من الامور المحرمة لا يختلف في تحرره قال واما ما ابدعته للصوفية في ذلك فمن قبيح ما لا يختلف في تحرره لكن النفوس الشوانية غلبت على كثير ممن ينسب الى الخير حتى لقد ظهرت من كثير منهم فلات المجانين والعصيان حتى رقصوا بحركات متطابقة وتطبيقات متلاحقة وانتهى التواقع بقوم منهم الى ان جملوها من باب القرب وصالح الاعمال وان ذلك يشرسني الاحوال وهذا على التحقيق من آثار الزندقة وقول اهل الخرفة والله المستعان اه ويلي ان يعكس مرادم ويقرأ سمي عوض النون الخفية المكسورة بخير همز بثلاثة تحتانية ثقيلة موزا— واما الآلات فيسأى الكلام على اختلاف العلماء فيها عند الكلام على حديث المازف في كتاب الاشارة وقد حكى قوم الاجماع على تحريمها وحكى بعضهم عكسه وسنذكر بيان شبهة الفرقين ان شاء الله تعالى ولا يلزم من اباحة الضرب بالدف في العرس ونحوه اباحة غيره من الآلات كالعود ونحوه كما سنذكر ذلك في وليمه العرس ان شاء الله تعالى واما التضافه صلى الله عليه وسلم بثوبه فيه اعراض عن ذلك لكون مقامه يقتضي ان يرتفع عن الاصفاء الى ذلك لكن عدم انكاره دال على تسويغ مثل ذلك على الوجه الذي اقره اذ لا يقر على باطل والاصل التنزه عن العبواللهو فيقتصر على ما ورد فيه النص وقتا وكيفية تقليلا لخالفه الاصل واه اعلم وفي هذا الحديث من الفوائد مشروعية التوسعة على العيال في ايام الاعياد بأنواع ما يحصل لهم بسط النفس وترويح البدن من كلف العبادة وان الاعراض عن ذلك اولى وفيه ان اظهار السرور في الاعياد من شارح الدين وفيه

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿١﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَتَيْنِ وَيَاكُلُهُنَّ وَيَرَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿٢﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِ خَالَفَ الطَّرِيقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿٣﴾ وَعَنْ الْأَبَرِّهِ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النُّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا نَدَا بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنُشْرَحَ قَدْرَ فَعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سِتْنَانًا وَمَنْ ذَبَعَ قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ فَأَنَا مَوْشَاءُ لَكُمْ

جواز دخول الرجل على ابنته وهي عند زوجها إذا كان له بذلك عادة وتأديب الأب بحضرة الزوج وإن تركه الزوج إذا التأديب وظيفة الآباء والعطف مشروع من الأزواج لئلا يفترق بالمرأة واستجلاب مودتها وإن مواضع أهل الخير تنزه عن الغلو والقفو وإن لم يكن اثم إلا باذنه وفيه إن التلذذ إذا رأى عند شيخه ما يستكره مثله بإدرا إلى انكساره ولا يكون في ذلك اختياف على شيخه بل هو أدب منه ورواية لحرمته واجلال لمنصبه وفيه فتوى التلذذ بحضرة شيخه بما يعرف من طريقته ويحتمل أن يكون أبو بكر ظن أن النبي صلى الله عليه وسلم نام فخمي أن يستغفب فيضرب على ابنته فإدرا إلى سد هذه البرية وفي قول عائشة في آخر هذا الحديث فلما غفل غمزتها فخرجت دالة على أنها مع ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم لها في ذلك راعت خاطر أيها وخشيت غضب عليها فأخرجتها وأقاعها في ذلك بالإشارة فيما يظهر للحياء من الكلام بحضرة من هو أكبر وأقله أعلم (كذا في فتح الباري) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى غناه الجاريتين لم يكن إلا في وصف الحرب والشجاعة وما يجري في القتال فذلك رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وأما الفناء المتأد عن المشتهرين به الذي يحرك الساكن ويهيج الكامن الذي فيه وصف عاصي الصبيان والنساء ووصف الحر ونحوها من الأمور المحرمة فلا يخلف في تحريمه ولا اعتبار لما أبدعته الجبهة من الصوفية في ذلك فانك إذا حققت أقوالهم في ذلك ورأيت أعمالهم وقت على آثار الزنادقة منهم وباقه المستعان (عمدة القاري) قوله حتى يأكل تمرات قال الأشرف لله عليه الصلاة والسلام أسرع بالانفطار يوم الفطر ليخالف ما قبله فإن الانفطار في سلب رمضان حرام وفي العيد واجب ولم يفطر في الأضحية قبل الصلاة لعدم وجود المعنى المذكور (ط) قوله خالف الطريق أي رجع في غير طريق الخروج والسبب فيه وجوه منها أن يشمل الطريقين بركنه وبركة منعه من المؤمنين قال الامام التوربشتي رح والحديث عندي محتمل لغير ذلك من الوجوه أحدها أنه صلى الله عليه وسلم كان يرجع في غير الطريق الذي ذهب فيه ليعتنيء أفواء الطرق عن عباد الله المؤمنين فيكون فيه ترغيب أعداء الله وإبل عزهم والآخر أنه كان يصنع ذلك تفاؤلا بضميم في سبيل الله من غير أن يرجعوا على أعقابهم وكأنه كان يكره أن يقال رجعوا من حيث جاؤا والثالث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا عرض له سيلان أخذ في ذات اليقين فقول أنه كان في خروجه يأخذ ذات اليقين وكذلك في رجوعه فيصير ذات الشك في خروجه ذات اليقين في رجوعه (كذا في شرح المصاييح) ومنها أن يستغني عنه أهل الطريقين ومنها إشاعة ذكر الله ومنها أخذ طريق أطول في الذهاب إلى العبادة فيكثر خطاه فيزيد ثوابه وأخذ طريق أقصر ليسرع إلى مثواه — كذا قاله الطيبي — ومنها أن يشهد له الطريقان وأقله أعلم (ق) قوله شاة لحم الإضافة لليان كخاتم فضة

حَبْلُهُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسَكِ فِي شَيْءٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * * * وَعَنْ * جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَبَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ عَلَى أَسْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * * * وَعَنْ * الْأَبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يَذْبَحُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسْكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * * * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالصُّلَيْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * * * عَنْ * * * أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ قُلُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبْدَلَكُمْ اللَّهُ يَوْمًا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * * * وَعَنْ * * * بَرِيدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * * * وَعَنْ * * * كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ فِي

أي شاة هي لحم لأن الشاة شاتان — شاة يأكل لحمها الإبل — وشاة نسك يتصدق بها لله تعالى ومعنى قوله ليس من النسك أي ليس من شعائر الله تعالى — وفي شرح السنة هذا الحديث يشتمل على بيان وقت الأضحية فاجمع العلماء على أنه لا يجوز ذبحها قبل طلوع الفجر من يوم النحر ثم ذهب جماعة إلى أن وقتها يدخل إذا ارتفعت الشمس قدر رمح ومعنى جده قدر ركعتين وخطبتين خفيفتين اعتباراً بفعل النبي صلى الله عليه وسلم فإن ذبح جده جاز سواء صلى الإمام أو لم يصل فإن ذبح قبله لم يجوز سواء كان في المصر أو لم يكن وهو منذهب الشافعي ويمتد وقت الأضحية إلى غروب الشمس من آخر أيام التشريق وبه قال الإمام الشافعي — ونهت جماعة إلى أن وقتها إلى يومين من أيام التشريق أي وهو آخر أيام النحر وإلى ذهب أصحاب أبي حنيفة رحمه الله تعالى (طبي أطاب الله ثراه) قوله قد أبدلكم الله بها خيراً منها قال الطبي نهى عن الإبل والسرور فيها أي في النحر والبهرجان وفيه نهاية من اللطف وأما بالعبادة لأن السرور الحقيقي فيها قال تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) قال المظهر فيه دليل على أن تنظيم النحر والبهرجان وغيرهما من أعياد الكفار منهي عنه قال أبو حنص الكبير الحنفي من أهدى في النحر يضاهي مشرك تظلياً لليوم فقد كفر بالله وأحبط أعماله وقال القاضي أبو الحسن الحسن بن منصور الحنفي من أشرى فيه شيئاً — لم يكن يشتريه في غيره أو أهدى فيه هدية إلى غيره فإن أراد بذلك تنظيم اليوم كما يظنهم الكفرة فقد كفر وإن أراد بالشراء التمتع والنزوة والاهداء التحاب جرباً على العادة لم يكن كفراً لكنه مكروه كراهة التشبه بالكفرة حينئذ فيحتز عنه انتهى كلام الطبي

الْبَيْدَيْنِ فِي الْأُولَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْآخِرَةِ خَمْسًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ رَوَاهُ الْقُرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّوْلَبِيُّ * وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَبَرُوا فِي الْبَيْدَيْنِ وَالْأَمْسِئَةِ سَبْعًا وَخَمْسًا وَصَلُّوا قَبْلَ الْغُطْبَةِ وَجَعَرُوا بِالْقِرَاءَةِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ * وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَحَذِيقَةَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ يُكَبِّرُ

قوله إن النبي صلى الله عليه وسلم حكى في البعدين في الأولى سبعا إلى غير تكبيرة الاحرام كما في رواية قبل القراءة وفي الآخرة خمساً أي غير تكبيرة القيام قبل القراءة قال المظهر السبع في الأولى غير تكبيرة الاحرام وتكبيرة الركوع والخمس في الثانية غير تكبيرة القيام وتكبيرة الركوع وكلوا حد من السبع والخمس قبل القراءة وبه قال الشافعي واحد — وعند أبي حنيفة في الأولى أربع تكبيرات قبل القراءة مع تكبيرة الاحرام وفي الثانية أربع تكبيرات بعد القراءة مع تكبيرة الركوع — اهـ (كذا في المرقاة) وقال العلامة الزبيدي في شرح الاحياء للوالاة بين القرائتين والتكبير ثلاثا هو قول ابن مسعود وابي موسى الاشعري وحذيفة بن اليمان وعقبة بن عامر وابي الزبير وابي مسعود البصري وابي سعيد الخدري والبراء بن عازب وعمر بن الخطاب وابي هريرة رضي الله تعالى عنهم والحسن البصري وابن سيرين وسفيان الثوري وهو رواية عن احمد وحكام البخاري في صحيحه مناجا لان عباس وذكر ابن الهمام في التحرياته قول ابن عمر ايضا والله اعلم (كذا في الاختاف) وقال الامام الطحاوي رحمه الله تعالى حدثنا علي بن عبد الرحمن ويحيى بن عثمان قال حدثنا عبد الله بن يوسف عن يحيى بن حمزة قال حدثني الوضين بن عطية ان القاسم ابا عبد الرحمن حدثه قال حدثني بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد فكبر اربعا واربعاً ثم اقبل علينا بوجه حين الصرف فقال لا تنسوا كتكبير الجنائز — وأشار باصاحه وقضى اجهامه فهذا حديث حسن الاسناد وعبد الله بن يوسف ويحيى بن حمزة والوضين والقاسم كلهم اهل رواية معروفون بصحة الرواية اهـ كلامه في باب تكبيرات البعدين وقال في باب التكبير على الجنائز حدثنا فهد حدثنا علي بن سعيد حدثنا عبد الله بن عمرو عن زيد يعني ابن ابي انيسة عن حماد عن ابراهيم قال قبض النبي ﷺ والناس يختلفون على التكبير على الجنائز لا نشاء ان نسمع رجلا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر سبعا وآخر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر خمسا وآخر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر اربعا الا سمعته فاختلوا في ذلك فكانوا على ذلك حتى قبض ابو بكر رضي الله تعالى عنه فلما ولي عمر رضي الله تعالى عنه ورأى اختلاف الناس في ذلك شق عليه ذلك جدا فامر ان يرسل الى رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم معاشر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تختلفون على الناس تختلفون من بعدكم ومتى تجتمعون على امر يجتمع الناس عليه فانظروا امرأ يجتمعون عليه فكثرتا ايقظهم فقالوا نعم ما رأيت يا امير المؤمنين فامر علينا فقال عمر رضي الله تعالى عنه بل اشيروا اثم علي فاما انا بشر مثلكم فراجعوا الامر بينهم فاجعوا امرهم على ان يجعلوا التكبير على الجنائز مثل التكبير في الاضحية والفطر اربع تكبيرات

أربعاً فكبيره على الجناز فقال حذيفة صدق رواه أبو داود * وعن * البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل يوم العيد قوساً فخطب عليه رواه أبو داود * وعن * عطاء مرسلاً أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خطب يتمد على عثرته اعتماداً رواه الشافعي * وعن * جابر قال شهدت الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة فلما قضى الصلاة قام متكئاً على بلال فحمد الله وأثنى عليه ووعظ الناس وذكرهم وحثهم على طاعته ومضى إلى النساء ومعه بلال فأمرهن بتقوى الله ووعظهن وذكرهم رواه النسائي * وعن * أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج يوم العيد في طريق رجع في غيره رواه الترمذي والداري * وعنه * أنه أصابهم مطر في يوم عيد فعلى يوم النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العيد في المسجد رواه أبو داود وأبو ماجه * وعن * أبي الحويرث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران عجل الأضحية وأخير الفطر وذكر الناس رواه الشافعي * وعن * أبي حمزة بن أنس عن عروة له من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن ركبا جارا إلى النبي صلى الله عليه وسلم يشهدون أنهم رأوا الهلال بالأمس فأمرهم أن يفتروا وإذا أصبحوا أن يقدوا إلى مصلاهم رواه أبو داود والنسائي

فاجع امرهم على ذلك — اه والله اعلم قوله كان يكبر أربعاً أي مثل عدد تكبيره على الجناز فقال حذيفة صدق أي أبو موسى رضي الله عنه رواه أبو داود زاد ابن الهيثم قال أبو موسى كذلك كنت أكبر في البصرة حين كنت عليهم قال وسكت عنه أبو داود ثم المنذري في مختصره وهو ملحق بعديين إذ تصديق حذيفة رواية لثله وسكت ابن داود والمنذري تصحيح أو تحسين منها والله اعلم (ق) قوله متكئاً فيه ان الخطيب عليه ان يتمد على شيء كالقوس والسيوف والعترة والسي أو يتكى على انسان قوله وعظهن وذكرهم زجر مقترن بتخويف وقال الخليل هو التذكير بالخبر فيما يرق له القلب (ط) قوله فأمرهم ان يفتروا وإذا أصبحوا ان يقدوا إلى مصلاهم قال المظهر يعني لم يروا الهلال في المدينة ليلة الاثنين من رمضان فصاموا ذلك اليوم فجاء قافلة في أثناء ذلك اليوم وشهدوا أنهم رأوا الهلال ليلة الاثنين — فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالافتار وإداء صلاة العيد في اليوم الحادي والثلاثين — وفي لفظه ان شهدوا بعد الزوال افطر الناس وصاروا صلاة العيد من اللند عند أبي حنيفة وفي قول للشافعي وظاهر قوله انه لا يقضي الصلاة من اليوم ولا من اللند وهو مذهب مالك كذا ذكره

الفصل الثالث * عن * ابن جريج قال أخبرني عطاء عن ابن عباس وجابر
ابن عبد الله قال لا يمكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الأضحية ثم سأله يعني عطاء بعد حين
عن ذلك فأخبرني قال أخبرني جابر بن عبد الله أن لا أذان للصلاة يوم الفطر حين
يخرج الإمام ولا بعدما يخرج ولا إقامة ولا نداء ولا شيء لا نداء يؤمن ولا إقامة رواه
مسلم * وعن * أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج
يوم الأضحية ويوم الفطر فيبدأ بالصلاة فإذا صلى صلاته قام فأقبل على الناس وهم
جلوس في مصلاهم فإن كانت له حاجة يمشي ذكره للناس أو كانت له حاجة يغير ذلك
أمرهم بها وكان يقول تصدقوا تصدقوا تصدقوا وكان أكثر من تصدق النساء ثم ينصرف
فلم يزل كذلك حتى كان مروان بن الحكم فخرجت غصراً مروان حتى أتينا الله صلى
فإذا كثير بن الصلت قد بنى من طين ولبن فإذا مروان بنى عني بده كأنه يجرني
نحو المنبر وأنا أجره نحو الصلاة فلما رأيت ذلك منه قلت أين الابتداء بالصلاة فقال
لا يا أبا سعيد قد ترك ما تعلم قلت كلاً والذي نفسي بيده لا تأتون بغير مما أعلم ثلاث
مرار ثم انصرف رواه مسلم

الطبي (ق) قوله ولا إقامة ولا نداء تأكيد - ولا شيء من ذلك قط وهو تأكيدان لا نداء بلا واو
يؤمذ ولا إقامة قال الطبي تأكيد على تأكيد كان من كلام جابر وإن كان من كلام عطاء ذكره نزعاً
لابن جريج يعني حدث لك أنه لم يكن يؤذن ثم سألتني عن ذلك بعد حين (ق) قوله فإن كانت له حاجة يمشي
أي يمشي عسكر موضع قوله حتى كان مروان بن الحكم قال الطبي كان تأمة والمضاف عذوف أي حدث صده
أو إمارته - أه يعني على المدينة من قبل معاوية رضي الله تعالى عنه فخرجت أي صلاة العيد - غصراً حال
من التنازع - مروان مفعول - وفي النهاية المحاصرة أن يأخذ رجل بيد رجل آخر وهما ماشيان ويد كل واحد
منها عند خصر صاحبه والله أعلم (ق) قوله قلت أي له أين الابتداء بالصلاة فقال لا أي لا يتبدأ بالصلاة أو
لا يعتقد أن تقديم الصلاة هو السنة يا أبا سعيد قد ترك ما تعلم أي من تقديم الصلاة على الخطبة - وقد أتينا بما هو
خير من ذلك ولذلك أجابه بقوله لا تأتون بغير مما أعلم لاني أعلم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة
الخلفاء الراشدين بعده رضي الله تعالى عنا وعنهم أجمعين - قال ذلك أبو سعيد ثلاث مرار ثم انصرف ولم
يحضر الجماعة - والله أعلم (طبي طيب الله نراه)

﴿ باب في الأضحية ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أنس قال ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبشبن أملحين أقرنين ذبهما بيده وسمى وكبر قال رأيته واضعاً قدمه على صفاحهما ويقول بسم الله والله أكبر متفق عليه ﴿ وعن ﴾ عائشة أن رسول الله ﷺ أمر يكبش أقرن يطأ في سواد ويترك في سواد وينظر في سواد فأني به ليضحي به قال يا عائشة هلبي المديّة ثم قال أشحذنيها بجحر ففعلت ثم أخذها وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه ثم قال بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد ثم ضحى به رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يفسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ عتبة بن عامر أن النبي صلى

﴿ باب في الأضحية ﴾

قال الله تعالى (فصل لربك وانحر) وقال تعالى (لكل أمة جعلنا منسكاً م ناسكوه فلا يلزمنك في الأمر) وقال تعالى (قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت) الأضحية ما يذبح يوم النحر على وجه القرية وفي المغرب الأضحية جميعاً اضاح يقال ضحية وضحايا كهدية وهدايا واضحاة واضحى كارتطاة وارطى وبه سمي يوم الأضحي ويقال ضحي بكبش أو عزاً إذا ذبحه وقت الأضحي من أيام الأضحي ثم كثر حتى قيل ذلك ولو ذبح آخر النهار — قوله ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبشبن أملحين الملع الذي ياضه أكثر من سواده وقيل هي نقي البياض والآخر العظيم القرن والاشي قرناء قوله صفاحها صفع كل شيء وجهه وناحيته قال المظهر فيه أن السنة أن يذبح كل أحد أضحيته بيده لأن الذبح عبادة والعبادة أفضلها أن يباشر كل بنفسه ولو توكل غير جاز قوله يطأ في سواد قال الأشرف هو مجاز عن سواد القوائم ويرك في سواد عن سواد البطن وينظر في سواد عن سواد العين قيل يجوز أن يحصل من التجريد أي يطأ في الأرض بسواد قوائمهم جل السواد ظروفاً ومعلوماً به وهو صفة القوائم وكذلك جل المنظور فيه سواد العين وهي النافر غسه قوله هلبي عند بني تميم يثنى ويجمع ويؤث وأهل الحجاز يقولون هلم في السكك قوله أشحذنيها شحذت السيف والسكين إذا حدته بالمسن وغيره قوله ثم قال ثم هبنا للتراخي في الرتبة وانها هي المقصودة الاولى والا فالترتبة مقدمة على الذبح ومن ثم كفي بها عن الذبح في قوله تعالى (والبدن جلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها) قوله من أمة محمد المراد الاشتراك في الثواب مع الأمة لأن التمس الواحد لا يكفي عن اثنين فصاعداً قوله فتذبحوا جذعة في النهاية الجلدة من استئذان الثواب وهو ما كان منها شاباً فتيا فهو من الأبل ما دخل في الخامسة ومن البقر ما دخل في الثانية وقيل في الثالثة ومن

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْطَاهُ غَنَمًا يَنْسِيهَا عَلَى صَحَابِهِ ضَحَايَا فَبَقِيَ عَتُودٌ فَذَكَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ضَعَّ بِهِ أَنْتَ ، وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَنِي جَذَعٌ قَالَ ضَعَّ بِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ **✽** وَعَنْ **✽** أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْتَحِرُ بِأَلْمُصَلَّى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ **✽** وَعَنْ **✽** جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَقَرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْقُفْطُ لَهُ **✽** وَعَنْ **✽** أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ فَلَا يُمْسَ مِنْ شَعْرِهِ

الضَّانَ مَا تَمَّتْ لَهُ سَنَةٌ وَقِيلَ أَقَلُّ مِنْهَا وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْمَزِزِ إِلَّا الثَّانِي وَهُوَ مِنَ الْإِبِلِ مَا اسْتَكْمَلَ خَمْسَ سِنِينَ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْمَزِزِ مَا اسْتَكْمَلَ سِتِينَ وَطَمَنٌ فِي الثَّلَاثَةِ أَمَّا الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِّ فَاتَّخَفُوا فِيهِ فَذَهَبَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنَ بَدَأَ إِلَى جَوَازِهِ غَيْرَ أَنَّ بَعْضَهُمْ يَشْتَرِطُ أَنْ يَكُونَ عَظِيمًا وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ لَا يَجُوزُ مِنَ الضَّانِّ إِلَّا الثَّانِي فَصَاعِدًا كَالْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْأُولَادِ اصْحَابًا وَرَدَّتْ لَعْنَةُ الْأَضْحِيَةِ الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِّ قَوْلُهُ عَتُودٌ هُوَ الصَّغِيرُ مِنَ الْوِلْدَانِ إِذَا قَرَى وَاتَى عَلَيْهِ حَوْلُ قَوْلِهِ

ضَحَّ بِهِ أَنْتَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ التَّضَحِّيَةِ بِالْمَزِزِ إِذَا كَانَ سَنَةً وَهُوَ مَذْهَبُنَا (ق) قَوْلُهُ وَأَرَادَ بِضَحِّكُمْ أَنْ يُضْحِيَ سَوَاءٌ وَجِبَ عَلَيْهِ الْأَضْحِيَةُ أَوْ أَرَادَ التَّضَحِّيَةَ عَلَى جِهَةِ التَّطَوُّعِ فَلَا دَلَالَةَ فِيهِ عَلَى الْفَرَضِيَّةِ وَلَا عَلَى السَّنَةِ وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ فِي الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْأَضْحِيَةَ غَيْرُ وَاجِبَةٍ لِأَنَّهُ فُوزُ إِلَى إِرَادَتِهِ حَيْثُ قَالَ وَأَرَادَ وَلَوْ كَانَتْ وَاجِبَةً لَمْ يَفُوزْ أَهْلُ قُلْتِ يَرُدُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيَجْعَلْ وَقَوْلُهُ مَنْ أَرَادَ الْجَمْعَ فَلْيُتَسَلَّ وَلِهَذَا اعْتَرَضَ جَمْعٌ مَتَأَخَّرُونَ مِنَ الشَّافِعِيَةِ أَيْضًا عَلَى هَذَا الْقَوْلِ وَأَطَاوَا الْكَلَامَ فِي إِطَالِهِ — ثُمَّ قَالَ الطَّبْرِيُّ وَلَئِنْ أَبَا بَكْرٍ وَهَرَمَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَا لَا يُضْحِيَانِ كَرَاهِيَةً أَنْ تَرَى وَاجِبَةً بَلْ هِيَ مُسْتَحَبَّةٌ أَقُولُ عَلَى تَقْدِيرِ صَحَّةِ الثَّقَلِ عَنْهَا يَحْتَمِلُ عَلَى أَنَّ الْأَضْحِيَةَ لَمْ تَكُنْ وَاجِبَةً عَلَيْهِمَا لَعَدَمِ وَجُودِ النَّصَابِ عِنْدَهُمَا — وَقَوْلُهُ كَرَاهِيَةً أَنْ يَرَى أَنَّهَا وَاجِبَةٌ هَذِهِ عِلَّةٌ لَا تَعْمَلُ إِلَّا مِنْ قَبْلِهَا لَوْ صَرَّحَ بِهَا لَكُنَّ يَصْلُحُ لِلِاسْتِدْلَالِ (كَذَا فِي الْمِرْقَاةِ) وَلَنَا قَوْلُهُ تَعَالَى (فَضَّلَ لِرَبِّكَ وَأَنْتَ) أَيِ صَلَاةِ الْمِيدُونِ وَالنَّسِكَ كَمَا قَالَ جَمْعٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ وَلَنَا مَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ لَهُ سَنَةٌ وَلَمْ يُضَحِّ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَصَلَانَا — أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحُ الْأَسْنَدِ (كَذَا قَالَ الْحَافِظُ الْعِمِّيُّ فِي بَابِ الْأَضْحَايِ) وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ رَجَالَهُ تَمَّتْ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي الْعِيدَيْنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَعِدْ فَلَا يَمْرُ بِالْإِعَادَةِ يَدُلُّ عَلَى الْوُجُوبِ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي (بَابِ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ إِعَادَةً) عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ جَنْدَبَ بْنَ سَفْيَانَ الْبَجَلِيَّ قَالَ شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ يَقُولُ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ فَلْيَعِدْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ أَتَى قِيَمَهُ أَمْرًا بِالْإِعَادَةِ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَأَمْرًا بِالذَّبْحِ مَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى الْوُجُوبِ (كَذَا) قَالَه الْحَافِظُ الْعِمِّيُّ (رَح) وَفِي الْمَقْصَرِ مِنَ الْمَقْصَرِ — وَالْحُجَّةُ لِلْوُجُوبِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِي بَرْدَةَ لَنْ تَجْزِيَهُ جَذَعَةٌ عَنْ أَحَدٍ بِهَذَا (وَالحديث أخرجه البخاري) إِذَا الْأَجْزَاءُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَنْ وَاجِبٍ أَتَى قَوْلُهُ فَلَا يُمْسَ مِنْ شَعْرِهِ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ ذَهَبَ بِبَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي مَعْنَى الْكَفِّ عَنِ الشَّعْرِ وَالظُّفْرِ لِمَنْ أَرَادَ الْأَضْحِيَةَ

وَبَشِّرْهُ شَيْئًا فِي رِوَايَةٍ فَلَا يَأْخُذُ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ ظَفْرًا، وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ رَأَى هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ
وَأَرَادَ أَنْ يَضَعِي فَلَا يَأْخُذُ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * ابن عباس قال
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ
هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * جابر قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الذَّبْحِ كَبِشَيْنِ أَقْرَبَيْنِ
أَمْلَحَيْنِ مَرَجْرَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِثْلِهِ
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّهِ بِسْمِ اللَّهِ
وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ ذَبَحَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ
وَأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ ذَبَحَ بِيَدَيْهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحَّ

انه للشبه بحجاج بيت الله الحرامين وهذا قول اذا اطلق لم يستعمل لان هذا الحكم لو شرع للشبه بهم لشماع ذلك في سائر
محظورات الاجرام ولما خص بما يؤخذ من اجزاء البدن كالشعر والظفر والبشر ثم انا نظرنا في المذني الذي شرع له
الاضحية فربما ان المضحى يحمل اضحيته فدية يقتدي بها نفسه من عذاب يوم القيامة ويرتادها القربى لوجه الله الكريم فكانه
كما اكتسب من السيئات واتى به من التضرع في حقوق اقرأى نفسه مستوجبة ان يعاقبه باعظم العقوبات وهو القتل غير
انه احجم عن الاقدام عليه اذ لم يؤذن له فيه فجعل قربانه فداء لنفسه فصار كل جزء منه فداء كل جزء منها وعمت
يركته اجزاء البدن فلم تخل منها ذرة ولم تحرم عنها شعرة واذا كانت هذه الفضيلة ملحقة بالاجزاء المتصلة
بالمضروب دون المنفصلة عنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يس شيئاً من شعره وبشره لئلا يفقد من ذلك
قسطاً عند نزول الرحمة وقيضان النور الالهي ليم له الفضائل ويتزود عن النقائص (كذا في شرح المصباح)
قوله وبشره - قال المظهر المراد بالبشرة هنا الظنن ولعله ذهب الى ان الروايتين دللتا عليه والا
فالبشرة ظاهر الجلد ويحتمل ان يراد انه لا يقشر من جلده شيئاً اذا احتجج الى تشبيهه (كذا في شرح الطيبي)
قوله من من ايام العمل الصالح فيهن احب الى الله من هذه الايام العشر قال الطيبي العمل مبتدأ وفيه متعلق به والخبر احب
والجمله خبر ما واسمها ايام ومن الاولى زائدة والثانية متعلقة بافضل وفيه حذف كانه قيل ليس العمل في ايام سوى العشر
احب الى الله تعالى من العمل في هذه العشر قال ابن الملك لاها ايام زيارة بيت الله والوقت اذا كان افضل كان العمل الصالح
فيه افضل (ق) قوله موجوبين في النهاية لوجاهة ان رضاي متقيا لثبات الفحل ينهض به شهوة الجماع وفي شرح السنة
كره بعض اهل العلم الموجودة لنقصان العضو والاصح انه غير مكروه لان الحياء يزيد بالعلم طيباً ولان ذلك العضو
لا يוכל وفيه استحباب ان يذبح الاضحية بنفسه قوله اللهم منك اي هذه منحة منك صادرة عن محمد ولك

مَنْ أَمَنِي * وعن * حَشَرُ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضْعِي بِكَبْشَيْنِ قُلْتُ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أَضْعِي عَنْهُ فَأَنَا أَضْعِي عَنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى
 التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ * وعن * عَلِيٌّ قَالَ أَمَرَ تَارِسُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَسْتَشْرِفَ
 الْعَيْنَ وَالْأُذُنَ وَأَنْ لَا تُضْعِي بِمُقَابِلَةٍ وَلَا مَدَابِرَةٍ وَلَا شَرْقَاءَ وَلَا خَرْقَاءَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَانْتَهَتْ رِوَايَتُهُ إِلَى قَوْلِهِ وَالْأُذُنَ

* وعن * قَالَ تَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُضْعِي بِأَغْصَبِ الْقَرْنِ
 وَالْأُذُنِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ * وعن * الْأَبْرَاهُ بْنُ عَازِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِئِلَ مَاذَا يَتَّقِي مِنَ الضَّحَايَا فَأَشَارَ بِيَدَيْهِ فَقَالَ أَرْبَعُ الرِّجَاءِ الْبَيْنُ ظِلْمًا

اسم خالصة لك قوله ما هذا أي ما الذي بك على فلك هذا فاجاب وصية اوصانها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعن في قوله اضعي عنه كما في قوله تعالى (وما فعلته عن امري) اي ما صدر ما فعلته
 عن اجتهادي ورأيي وفي شرح السنة فيه دليل على انه لو ضعى عن مات جاز ولم ير بعض اهل العلم التضحية
 عن الميت قال ابن المبارك احب ان يتصدق عنه ولا يضحي فان ضحى فلا ياكل منها شيئاً ويتصدق بها كلها
 (كذا في شرح الطيبي) وفي رواية صحاح الحاكم انه كان يضحي بكبشين عن النبي صلى الله عليه وسلم وبكشين
 عن نفسه وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرني ان اضحي عنه ابدًا فانما اضحي عنه ابدًا (كذا في
 المرواة) قوله ان تستشرف العين والأذن أي تنظر اليها وتأمل في سلامتها — من آفة تكون بها كالغور
 والجمل قيل — والاستشراف امعان النظر والاصل فيه وضع يدك على حبلبك كيلا تمنعك الشمس من النظر
 مأخوذ من الشرف وهو المكان المرتفع فان من اراد ان يطلع على شيء اشرف عليه — وان لا تضحي بمقابلة
 بفتح الباء اي التي قطع من قبل اذنها شيء ثم ترك معلقاً من مقدمها ولا مدبرة وهي التي قطع من دبرها وترك
 معلقاً من مؤخرها ولا شرقاء بالمد اي مشقوقة الاذن طولاً من الشرق وهو الشق ومنه ايام التشريق فان فيها
 تشريق لحوم القرابين ولا خرقاء بالمد اي متقوبة الاذن عقباً من دبرها وقيل اشرقاء ما قطع اذنها طولاً والخرقاء
 ما قطع اذنها عرضاً — قال المظهر لا يجوز التضحية بشاة قطع بعض اذنها عند الشافعي وعند أبي حنيفة يجوز
 اذا قطع اقل من النصف ولا بأس بمكسور القرن — قال الامام الطحاوي رح اخذ الامام الشافعي رح بالحديث
 المذكور وما قاله ابو حنيفة رحمه الله تعالى هو الوجه لانه يحصل به الجمع بين هذا الحديث وحديث قيادة قال
 سمعت ابن كليب قال سمعت علياً رضي يقول نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عضاء القرن والأذن — قال
 قيادة قتلت لسيد بن المسيب ما عضاه الاذن قال اذا كان النصف او أكثر من ذلك مقطوعاً — اه فالنهي في
 الحديث محمول على التنزيه (ق) قوله باعضب القرن والأذن اي مكسور القرن مقطوع الاذن قاله ابن الملك
 (ق) قوله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا يتقي اي يحترز ويحجب من الضحايا من ميانة لما
 — فأشار بيده اي بأصابعه فقال أربعا اي اتقوا اربعا — الرجاء بالنصب بدلا من اربعا — ويجوز الرفع على انه
 خبر كذا في الازهار البين بالوجهين أي الظاهر — ظلماً يسكون اللام ويفتح اي عرجها وهو ان يمنها للمشي

وَالْعَوْرَاءُ الْبَيْنُ عَوْرُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيْنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُتْقِي رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ
وَالْتِرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُضْعِي بِكَبْشٍ أَقْرَنَ فَعِيلٌ يَنْظُرُ فِي سَوَادٍ وَيَأْكُلُ فِي سَوَادٍ
وَيَمْشِي فِي سَوَادٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * مُجَاشِعٍ
مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ إِنَّ الْجَدْعَ يُوفِي بِمَا يُوفِي مِنْهُ الثَّانِي رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَعَمْتُ الْأَضِغَةُ الْجَدْعُ مِنَ الضَّأْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَحَصَرَ الْأَضْغَى فَأَشَارَ كُنَّا فِي الْبَقَرَةِ
سَبْعَةً وَفِي الْبَعِيرِ عَشْرَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ
مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا
وَأَشْعَارِهَا وَأُظْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ

وَالْعَوْرَاءُ عطف على المرجاء البين عورها أي عماها — والمریضة البین مرضها وهي التي لا تمتلئ قال ابن الملك
والحديث يدل على أن العيب الخفي في الضحايا مغفوعه — والعجفاء أي المزولة التي لا تتقى من الأتقاء قال
التوربشتي رحمه الله تعالى — هي المزولة التي لا هي لعظامها يعني لا مغ لها من العجب (ق) قوله بكتبش
أقرن فعيل أي كرم بين عتار — الفعيل المنجب في ضرابه وقيل أراد به التشبيه بالفعيل من العظم والقوة (ق)
قوله ينظر في سواد أي حوالي عينه سواد ويأكل في سواد أي في أسود ويمشي في سواد أي قوائم سود مع
ياض سائره (ق) قوله أن الجدع أي من الضأن — يوفي بما يوفي منه الثني أي الجدع يجزى بما يتقرب به
من الثني أي من المز والمشي يجوز تضحية الجدع من الضأن كتضحية الثني من المز (ق) قوله وفي البعير عشرة
قال المظهر عمل به اسحق بن راهويه وقال غيره أنه منسوخ بما مر من قوله البقرة عن سبعة والجزور عن
سبعة اه والظاهر أن يقال أنه مطارض بالرواية الصحيحة وأما ما ورد في البقرة سبعة أو عشرة فهو شك وغيره
جلزم بالسبعة (ق) قوله أحب إلى الله من إهراق الدماء قال المظهر يعني أفضل عبادات يوم العيد إهراق دم
التريان — وأنه يأتي يوم القيامة كما كان في الدنيا — من غير أن ينقص منه شيء وبسطي الرجل بكل عضو منه
نواباً — وكل زمان غنص عبادة — ويوم النحر غنص عبادة فلما إبراهيم عليه الصلاة والسلام من القران
والتكبير ولو كان شيء أفضل من ذبح النعم في فداء الإنسان لم يجعل الله تعالى الذبيح المذكور في قوله تعالى
وفديناه بذبح عظيم — فداء لاسم على الصلاة والسلام (ط) قوله وإن الدم يقع من الله أي من رضاه
بمكان أي بموضع قبول قبل أن يقع بالأرض أي يقبله تعالى عند قصد الذبيح قبل أن يقع دمه على الأرض

فَطِيعُوا بِمَا نَفَسَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يُتَعَبَّدَ لَهُ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَدُلُّ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ سَنَةٍ وَقِيَامُ كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ إسناده ضعیف

الفصل الثالث ﴿عَنْ﴾ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ الْأَضْحَى يَوْمَ النَّحْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعُدْ أَنْ صَلَّى وَفَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمَ فَأَذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ أَضَاحِيٍّ قَدْ ذُبَحَتْ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ لَصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ وَنَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ لَصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِسْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿وَعَنْ﴾ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ الْأَضْحَى يَوْمَ مَنْ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى رَوَاهُ مَالِكٌ وَقَالَ بَلْفَنِي عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ مِثْلُهُ ﴿وَعَنْ﴾ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ يُضْحِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْأَضَاحِي قَالَ سَنَةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا

فَطِيعُوا بِهَا أَي بِالْأَضْحَى نَسَا عَمِيرٌ عَنِ النَّسَبِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ جَوَابُ شَرْطِ مَقْدَرِ أَي إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ تَعَالَى يَقْبَلُهُ وَيَجْزِيكُمْ بِهَا ثَوَابًا كَثِيرًا فَتُكْتَنَ أَهْلُكُمْ بِالتَّضَحِّيَةِ طَبِيعَةً غَيْرَ كَارِهَةٍ (ق) - قوله فلم يعد بعد فتح الباء وسكون العين وضم الهمزة من عدا يدو اي لم يتجاوز عن الصلاة الى الخطبة نفاجاً لحم الاضاحي وقيل بضم العين وسكون الهمزة اي لم يرجع بعد ان صلى الى بيته حتى رأى لحم اضاحي (ق) قوله الاضحى اي وقت الاضحية يومان بعد يوم الاضحية وبه اخذ ابو حنيفة ومالك واحمد وقالوا ينتهي وقت الذبح بغروب ثاني ايام التشريق وقال الشافعي يمتد الى غروب الشمس آخر ايام التشريق للخبر الصحيح معرفة كلها موقف وايام من كلها منحر والخبر ايام التشريق كلها ذبح واسناده ضعيف وخبر ايام من ايام نحر وبه قال ابن عباس وجبير بن مطعم وقيل عن علي ايضا وبه قال كثير من التابعين كذا في المرقاة قوله قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ما هذه الاضاحي قال: يا رسول الله: وعنف اي من خصائص شريعتنا او سبقتها بها بعض الشرائع - قال سنة ايكم اي طريقته التي امرنا بالتابعها قال تعالى ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا - فهي من الشرائع القديمة التي قررناها شريعتنا - ابراهيم عليه السلام قالوا فلما لنا فيها اي في الاضاحي من الثواب يا رسول الله قال

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَكُلُّ شَعْرَةَ حَسَنَةَ قَالُوا فَأَصُوفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَكُلُّ شَعْرَةً مِنْ
الصُّوفِ حَسَنَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَةَ

﴿بابُ الْعِتِيرَةِ﴾

الفصل الاول ﴿عن﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرْعَ
وَلَا عِتِيرَةَ قَالَ وَالْفَرْعُ أَوَّلُ نِتَاجٍ كَانَ يُشَجُّ لَهُمْ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لِعُلُوِّ أَعْيُنِهِمْ وَالْعِتِيرَةُ فِي
رَجَبٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿عن﴾ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ قَالَ كُنَّا وَقُوفًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

بِكُلِّ شَعْرَةِ حَسَنَةَ قَالَ الطَّبِيُّ الْبَاءُ فِي كُلِّ شَعْرَةٍ بِمَعْنَى لِيَطَاقِ السُّؤَالُ أَيِ شَيْءٍ لَنَا مِنْ الثَّوَابِ فِي الْإِضَاحِيِّ فَاجَابَ
فِي كُلِّ شَعْرَةٍ مِنْهَا حَسَنَةٌ - وَلَمَّا كَانَ الشَّعْرُ كِتَابَةً عَنِ الْمَزْكَوَاتِ عَنِ النَّبِيِّ بِالْصُّوفِ قَالُوا فَأَصُوفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَيِ الْفُلَانِ مَا لَنَا فِيهِ فَإِنَّ الشَّعْرَ مَخْصُصٌ بِالْمَزْكَوَاتِ أَنَّ الْوَبْرَ مَخْصُصٌ بِالْأَبْلِ قَالَ تَعَالَى (وَمِنْ أَسْوَاقِهَا وَأَوْبَارِهَا
وَإِشْطَارِهَا اثْنَاثًا وَمِثْنًا إِلَى حِينٍ) وَلَكِنْ قَدْ يَتَوَسَّعُ بِالشَّعْرِ فَيَعْمُ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ أَيِ طَائِفَةٍ مِنَ الصُّوفِ حَسَنَةٌ
فَكُنَّا بِكُلِّ وَبْرَةٍ حَسَنَةً (ق)

﴿بابُ الْعِتِيرَةِ﴾

قوله لَا فَرْعَ أَيِ فِي الْإِسْلَامِ بَفَتْحَيْنِ أَوَّلٌ - وَلَهُ تَنْجِيزُ الْفَاتِقَةِ - قِيلَ كَانَ أَحَدُهُمْ إِذَا تَمَّتْ أَيْلَهُ مَا قَدَّمَ بَكْرَةً
فَنَحَرَهَا وَهُوَ الْفَرْعُ وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لَا لَهْتِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَقَدْ كَانَ الْمُسْلِمُونَ يَفْعَلُونَهُ فِي بَدْءِ الْإِسْلَامِ
أَيِ قَدْ سَبَّحْنَاهُ ثُمَّ نَسَخَ وَنَهَى عَنْهُ لِقَبْضِهِ وَلَا عِتِيرَةَ هِيَ شَاةٌ تَذْبَحُ فِي رَجَبٍ كَانَ يُقَرَّبُ بِهَا أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ وَالْمُسْلِمُونَ
فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَهَذَا هُوَ الَّذِي يُشَبَّهُ بِهِيَ الْحَدِيثُ وَيُلْقَى بِحُكْمِ الدِّينِ - وَأَمَّا الْعِتِيرَةُ الَّتِي يَحْتَرُهَا
أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فِيهِ الدِّيْعَةُ الَّتِي كَانَتْ تَذْبَحُ لِلْأَنْصَامِ وَيَصُبُّ دِمَاحًا عَلَى رَأْسِهَا - فِي النِّهَايَةِ الْعِتِيرَةُ بِالْمَعْنَى الْأَوَّلِ
كَانَتْ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَسَخَ (ق) قَوْلُهُ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لِعُلُوِّ أَعْيُنِهِمْ زَادَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ جُفَيْمٍ ثُمَّ يَأْكُلُونَهُ
وَيُلْقَى جِلْدُهُ عَلَى الشَّجَرِ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى عِلَّةِ النَّهْيِ - وَاسْتَبْطَأَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ الْجَوَازَ إِذَا كَانَ الدِّبْحُ
قَدْ جُمِعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ حَدِيثِ الْفَرْعِ حَقٌّ - أَهْ (كُنَّا فِي الْفَتْحِ) وَقَالَ الْأَسْمَاءُ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الصَّحِيحُ
عِنْدَ أَصْحَابِنَا وَهُوَ نَسْخُ الشَّافِعِيِّ - اسْتِحْبَابُ الْفَرْعِ وَالْعِتِيرَةِ وَاجَابُوا عَنْ حَدِيثِ لَا فَرْعَ وَلَا عِتِيرَةَ بِثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ
(أَحَدُهَا) أَنَّ الْمُرَادَ فِي الْوُجُوبِ (وَالثَّانِي) أَنَّ الْمُرَادَ فِي مَا كَانُوا يَذْبَحُونَ لِأَنْصَامِهِمْ (وَالثَّلَاثُ) أَنَّهَا لَيْسَتْ
كَالْأَضْحِيَّةِ فِي اسْتِحْبَابِ أَوْ فِي ثَوَابِ إِزَاقَةِ الْهَمِّ فَامَّا تَفَرُّقُ الْلَحْمِ عَلَى الْمَسَاكِينِ فَبَرٌّ وَصَدَقَةٌ - وَادْعَى الْقَاضِي
عِيَّازُ أَنَّ جَمَاهِيرَ الْعُلَمَاءِ عَلَى نَسْخِ الْأَمْرِ بِالْفَرْعِ وَالْعِتِيرَةِ - وَأَنَّهُ اعْلَمْ وَقَالَ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَسَرَتْ
الْعِتِيرَةُ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ هَذَا الْبَابِ يُقَالُ عَتَرَ الرَّجُلُ يَتَرَعَّرُ بِالْفَتْحِ إِذَا ذَبَحَ الْعِتِيرَةَ وَكَانُوا
يَقُولُونَ هَذِهِ أَيْلَهُمْ تَرْجِبٌ وَتَضَارٌ وَكَرِهَ الْعِتِيرَةَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَلَمْ يَرَهَا لِحَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَرَهَا
بِأَسَاقَةٍ - كَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَذْبَحُ الْعِتِيرَةَ فِي شَهْرِ رَجَبٍ وَوَجْهَ ذَلِكَ أَنَّهُمْ رَأَوْا النَّبِيَّ مَخْضُوعًا لِحُجَّةِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ

وَسَلَّمَ بِعَرَقَةٍ فَسَمِعَتْهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ عَلَى كُلِّ أَهْلٍ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أَضْحِيَّةٌ وَغَيْرُهُ هَلْ تَدْرُونَ مَا الْغَيْرَةُ هِيَ الَّتِي تَسْمُونَهَا الرَّجِيَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ضَعِيفٌ لِإِسْنَادِهِ وَلِأَبُو دَاوُدَ وَالْغَيْرَةُ مَنسُوخَةٌ

الفصل الثالث * عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ يَوْمَ الْأَضْحَى عِيدًا جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَةِ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ أَجِدْ إِلَّا مَنِيحَةً أَتْنِي أَفَأَضْحِي بِهَا قَالَ لَا وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ وَأُظْفَارِكَ وَتَقْصُ شَارِبَكَ وَتَحْلِقْ عَاتِكَ فَذَلِكَ تَمَامُ أَضْحِيَّتِكَ عِنْدَ اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

باب صلاة الحُسوف

فَانْهَم كَانُوا يَذْبَحُونَهَا لِأَهْلِهِمْ فَمَا الْمُسْلِمُ الَّذِي يَذْبَحُهَا لَهُ تَعَالَى فَبِهِ فِي سَعَةِ مِنْ أَمْرِهِ قُلْتُ وَيَسِّرْ عَلَى ذَلِكَ حَدِيثُ نَيْشَةِ الْحَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَدْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِهِ عَنْ مُسَدَّدٍ عَنْ بَشْرِ بْنِ الْمُضَلِّ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْهَذَاءِ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي مَالِيحٍ الْمُهَلَّبِيِّ قَالَ قَالَ نَيْشَةُ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا كُنَّا نَقْرُءُ غَيْرَةً فِي الْجَاهِلِيَّةِ فِي رَجَبٍ فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ أَذْبَحُوا لَهُ فِي أَيِّ شَهْرٍ كَانَ وَبَرُوا اللَّهُ وَأَطِيعُوا قُلْتُ وَإِنْ ادَّعَى مَدْعَى الضَّعْفِ فِي اسْتِثْنَاءِ حَدِيثٍ غُفِّفَ عَنْهُ فَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى ادِّعَاءِ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ نَيْشَةَ فَإِنَّ رَجُلًا مَرِيضِيًّا وَفِي كِتَابِ الْمَصَابِيحِ أَنَّ حَدِيثَ غُفِّفَ مَنسُوخٌ وَكَثَرُ الظَّنُّ أَنَّهُ تَزِيدٌ مِنْ مُتَصَرِّفٍ فِي الْحَدِيثِ بِرَأْيِهِ فَإِنَّ النُّسخَ إِنَّمَا يَرُدُّ عَلَى الْأَحْكَامِ الْوَاجِبَةِ وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ بِوُجُوبِ الْغَيْرَةِ لَا قَبْلَ وَلَا بَعْدَ وَانَّمَا حَمَلَ حَدِيثَهُ فِي الْغَيْرَةِ عَلَى الِاسْتِجَابِ عَلَى مَا هُوَ فِي حَدِيثِ نَيْشَةَ وَالْعَجَبُ مِنْ يَرْمِي حَدِيثَ مُخْتَفٍ بِالضَّعْفِ ثُمَّ يَزْعُمُ أَنَّهُ مَنسُوخٌ وَالْقَائِلُ بِالنُّسخِ قَائِلٌ بِبُيُوتِ الْحَدِيثِ الْمَنسُوخِ هَذَا وَقَدْ ذَكَرْتُ فِي حَدِيثٍ مُخْتَفٍ أَنَّهُ شَهِدَ خُطْبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَسَمِعَهُ يَقُولُ ذَلِكَ وَلَا يَخْفَى عَلَى ذِي عِلْمٍ بِالْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُخْطَبْ بِالْمَوْسَمِ إِلَّا فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ وَذَلِكَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِأَشْرَ مِنْ لَنَا أَنْ يَبْتَثَّ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يَجِدُ ذَلِكَ فَالضَّوَابُّ أَنْ نَحْمَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَلَى مَا ذَكَرْنَا لِيَتَّفِقَ الْحَدِيثَانِ (شرح المصابيح قوله الاضحية في النهاية المنية ان يعطي الرجل الرجل ناقة او شاة يتفجع بلبنها ويبيدها وكذا اذا اعطي ليتفجع بصوفها ووبرها زمانا ثم يردا افاضحي بها قال لا وانما منه لانه لم يكن عنده شيء سواها يتفجع به فذلك تمام اضحيتك اي لك بذلك مثل ثواب الاضحية — ثم ظاهر الحديث وجوب الاضحية الا على المعجز ولذا قال جمع من السلف تهب على المصر ويؤيده حديث يا رسول الله استدين واضحى قال نعم فانه دين مقضى قال ابن حجر ضعيف مرسل (ق)

باب صلاة الحُسوف

الاصول فيها ان الآيات اذا ظهرت اتخذت لها النفوس والتجأت الى الله واشتكت عن الدنيا نوع انكسار فذلك الحالة غنية المؤمن ينبغي ان يتنهل في المعاد والصلاة وسائر اعمال البر وايضا فانها وقت قضاء الله الحوادث

الفصل الاول * من * عائشة قالت ان الشمس خسفت على عهد رسول

في عالم المثال ولذلك يستشعر فيها العارفون الفزع وفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها لاجل ذلك وهي اوقات سريان الروحانية في الارض فالماسب للمحسن ان يتقرب الى الله في تلك الاوقات وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الكسوف في حديث ثمان بن البشير فاذا تجلى الله لك من خلقه خضع له وايضا فالكفار يسجدون للشمس والقمر فكان من حق المؤمن اذا رأى آية علم استحقاقها العبادة ان يتضرع الى الله ويسجد له وهو قوله تعالى (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن) ليكون شاعرا للدين وجوابا مسكنا لمنكره (كذا في حجة الله البالغة) قال الحافظ البيني رحمه الله تعالى الكلام فيه على انواع (الاول) انه لا خلاف في مشروعية صلاة الكسوف والخسوف والاصل مشروعيتهما بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فقوله تعالى (وما نزل بالآيات الا تخوفنا) والكسوف آية من آيات الله المخوفة والله تعالى يخوف عباده ليتذكروا المعاصي ويرجعوا الى طاعة الله التي فيها فوزهم — واما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم شيئا من هذه الافزع فافزعوا الى الصلاة واما الاجماع فان الامة قد اجتمعت عليها من غير انكار احد (الثاني) ان سبب مشروعيتهما هو الكسوف فلما تضاف اليه ويشكر بشكره (الثالث) ان شرط جوازها هو ما يشترط لسائر الصلوات (الرابع) انها سنة وليست بواجبة وهو الاصح وقال بعض مشائخنا انها واجبة للامر بها لو لم يكن في الاسرار على وجوبها وصرح ابو حنيفة ايضا بوجوبها وعن مالك انه اجراها مجرى الجمعة وقيل انها فرض كفاية واستبعد ذلك (الخامس) انها تصلى في المسجد الجامع او في معلى العيد (السادس) ان وقتها هو الوقت الذي يستحب فيه سائر الصلوات دون الاوقات المكروهة وبه قال مالك والشافعي لا يكره في الاوقات المكروهة (السابع) في كمية عدد ركعاتها فعند الثبت بن سعد ومالك والشافعي واحمد وابي ثور صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعان وسجودان فتكون الجمعة اربع ركوعات واربع سجيدات في ركعتين وعند طائوس وحبيب بن ابي ثابت وعبد الملك بن جريج ركعتان في كل ركعة اربع ركوعات وسجدتان فتكون الجمعة ثمان ركوعات واربع سجيدات ويحكي هذا عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهما وعند قتادة وعطاء بن ابي رباح واسحق وابن المنذر ركعتان في كل ركعة ثلاث ركوعات وسجدتان فتكون الجمعة ست ركوعات واربع سجيدات وعند سعيد بن جبير واسحاق بن راهويه في رواية وعبد بن جرير الطبري وبعض الشافعية لا توقفت فيها بل يطيل ابدا ويسجد الى ان تجلي الشمس وقال عياض قال بعض ائمة انما ذلك بحسب مكث الكسوف لما طال مكثه زاد تكرر الركوع فيه وما قصر اقتصر فيه وما توسط اقتصد فيه قال والى هذا لما الخطابي ويحيى وغيرهما وقد يتعرض عليه بان طولها ودوامها لا يطم من اول الحال ولا من الركعة الاولى وعند ابراهيم النخعي وسفيان الثوري وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن ركعتان كسائر صلاة التطوع في كل ركعة ركوع واحد وسجدة واحدة ويروي ذلك عن ابن عمر وابي بكرة ومرة بن جندب وعبد الله بن عمرو وقيصة الهلالي والنعمان بن بشير وعبد الرحمن بن مرة وعبد الله بن الزبير ورواه ابن ابي شيبة عن ابن عباس وفي المحيط عن ابي حنيفة ان شاؤا صاها ركعتين وان شاؤا اربعا وفي البدائع ان شاؤا اكثر من ذلك هكذا رواه الحسن عن ابي حنيفة (كذا في عمدة القاري) وقال العلامة السندي في شرح المسند قد وردت في كيفية صلاة الكسوف (انواع) متعددة (فمنها النوع الاول) انها تصلى كصلاة الفجر وانما تطال فيها القراءة

والركوع والسجود وذلك لما أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي في الشئال عن عطاة بن السائب عن أبيه
عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فقام رجل فلم يكذب ركع ثم
ركع فلم يكذب يرفع ثم رفع فلم يكذب يسجد ثم سجد فلم يكذب يسجد ثم سجد فلم يكذب يرفع ثم رفع
وفضل في الركعة الاخرى مثل ذلك واخرجه الحاكم وقال صحيح ولم يخرجاه واما أخرجه أبو داود والنسائي عن
ثعلبة بن عباد عن سمرة بن جندب قال بينا انا وغلام من الانصار نربي غرضين لنا حتى اذا كانت الشمس قد
ربعتين او ثلاثة في عين الناظر من الافق اسودت حتى آضت كأنها تنومة فقال احدا لنا صاحبه انطلق بنا الى
المسجد فوافقا لحدثن شأن هذه الشمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم في امته حدثنا قال فدفعنا فاذا هو بارز
فاستقدم فصلى فقام بنا كاطول ما قام بنا في صلاة قط لانسمع له صوتا ثم ركع بنا كاطول ما ركع بنا في صلاة
قط لانسمع له صوتا ثم سجد بنا كاطول ما سجد بنا في صلاة قط لانسمع له صوتا ثم فضل في الركعة الاخرى مثل
ذلك فوافق بحمل الشمس جلوسه في الركعة ثم سلم فحمد الله وأثنى عليه وشهد ان لا اله الا الله وشهد انه
عبد الله ورسوله هذا لقضائي داود وعنده من حديث الثعلبان بن بشير قال كسفت الشمس على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين ركعتين ويسأل عنها حتى انجلت الشمس وعند النسائي من حديثه فاذا
رايت ذلك فصلوا كاحداث صلاة صليتموها من المكتوبة وقد صحح ابن عبد البر حديث الثعلبان واما ما ذكره ابن
ابن حاتم من انه مرسل لزواية ابي قلابة عن الثعلبان فانما قل ذلك عن ابن معين ولذلك قال آخرأ أبو قلابة
أخبرك الثعلبان بن بشير وقد روى قبيصة بن مخارق الهلالي عند أبي داود واحمد والحاكم والبيهقي قوله صلى الله
عليه وسلم فاذا رأيتموها فصلوا كاحداث صلاة صليتموها من المكتوبة وفي لفظ النسائي فصلى ركعتين اطالهما
فوافق الصرافه انجلت الشمس وفي لفظه له فصلى ركعتين ركعتين حتى انجلت حديث قبيصة صححه ابن السكن
وقال الحاكم رواه صادقون واخرج البخاري والنسائي عن أبي بكره قال خسفت الشمس على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فخرج بحر رداءه حتى انتهى الى المسجد وثاب الناس اليه فصلى بهم ركعتين فانجلت
الحديث وفي حديث عبد الرحمن بن سمرة عند النسائي فجعل يسبح ويكبر ويدعو حتى حصر عنها قال ثم قال
فصلى ركعتين واربع سجعات (ومنها النوع الثاني) ركوعان في كل ركعة وهو ظاهر حديث ابن عباس عند
الشيخين وحديث عائشة واسماء عندهما وحديث أبي هريرة عند النسائي (ومنها النوع الثالث) ثلاث ركوعات
في كل ركعة وهو ظاهر حديث جابر عند مسلم فان في حديثه فصلى بالناس ست ركعات باربع سجعات
ورواية من حديثه يوافق النوع الثاني وعند مسلم ايضا من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى
ست ركعات في اربع سجعات وعند أبي داود من حديثه في كل ركعة ثلاث ركعات يركع الثالثة ثم يسجد
الحديث (ومنها النوع الرابع) اربع ركوعات في كل ركعة وهو الظاهر من حديث علي رضي الله تعالى
عنه عند ابن أبي شيبة والامام احمد والبيهقي وعند مسلم والنسائي من حديث ابن عباس قال صلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين كسفت الشمس ثمان ركعات في اربع سجعات وعن علي رضي الله تعالى عنه مثل
ذلك (ومنها النوع الخامس) خمس ركوعات في كل ركعة وهو ظاهر حديث أبي بن كعب عند أبي داود
وعبد الله بن احمد وابي يعلى وابن جرير والدارقطني في الافراد والحاكم وسعيد بن منصور عن أبي بن
كعب رضي الله تعالى عنه قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم قرأ
بسورة من الطوال ثم وسكع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم قام الى الثانية قرأ بسورة من

الطوال ثم ركع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم جلس الحديث فهدى خمسة أنواع اختار منها الامام ابو حنيفة النوع الاول وذلك لانه لا اضطراب في رواية من روى الهيئة الاولى بخلاف الهيئات فهي مضطربة فان عائشة رضي الله تعالى عنها روى عنها هيثان كما قسمنا عنها وابن عباس كذلك فان كانت هناك مرات متصدة كان الواجب على الراوي تعيين كل هيئة بمرة حتى يؤخذ بالآخر منها ومما لم يكن كذلك فاخذ ما لم يختلف فيه اولى والله اعلم (كذا في المواهب اللطيفة) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قد روى الركعتين جماعة من الصحابة منهم ابن عمرو وسيرة وابو بكرة والنعمان بن بشير قال الزبيدي والاخذ بها اولى لوجود الامر به من النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال — اذا رأيتوها فاصلوا كما حدث صلاة الحديث وهو مقدم على الفقل ولكثرة روايته — وصحة الاحاديث فيه وموافقته للاصول المصنوعة ولا حجة للشافعي رح في حديث عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم لانه ثبت ان منعهها خلاف ذلك وصلى ابن عباس بالبصرة حين كان اميراً عليها ركعتين والراوي اذا كان منعه خلاف ما روى لا يبقى فيها روى حجة ولانه روى انه صلى الله عليه وسلم صلى ثلاث ركعات في ركعة واربع ركعات في ركعة وخمس ركعات في ركعة وست ركعات في ركعة وثمان ركعات في ركعة ولم يؤخذ به فكل جواب له عن الزيادة على الركوعين فهو جواب لنا عما زاد على ركوع واحد والله اعلم (كذا في الاتحاف) ونقل ابن القيم عن الشافعي واحمد والبخاري انهم كانوا يعدون الزيادة على الركوعين في كل ركعة غلطاً من بعض الرواة (كذا في فتح الباري) وقال ايضا ابن القيم — رح وهو اختيار شيخنا ابي العباس بن تيمية وكان يصف كلاً خلفه من الاحاديث ويقول هي غلط اهـ (كذا في الهدي) قال الصقلاني قال الشافعي قد روى رواية زيادة الركوعات على الاثنين — قال بحر العلوم رحمه الله تعالى في الاركان — اعجبني هذا القول لم لا يحكم لوم رواية الركوعين — ومن اين علم انهم وهو ولم يهم رواية الركوعين — وقد ظهر لك اضطراب الروايات ففي بعضها ركوع واحد وفي بعضها ركوعان وفي بعضها ثلاث وفي بعضها اربع وفي بعضها خمس في كل ركعة فلا تخلوا الروايات عن اوم فلهذا در اعتنا رحيم الله تعالى — ما ادى نظرم وفهمهم حيث لم يعملا بواحد منها — وانما عملوا بالرواية المطابقة للمسعود في الصلوات كلها والله اعلم انتهى كلامه وقال شيخ الاسلام الامام السرخسي رحمه الله تعالى الصحيح انها كسائر الصلوات ولو جاز الاخذ بما روت عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم لجاز الاخذ بما روى جابر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في الكسوف ركعتين بنت ركوعات وست سجدة وقال علي رضي الله تعالى عنه صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكسوف ركعتين بثان ركعات واربع سجدة وبالاجماع هذا غير مأخوذ به لانه يخالف للمسعود فكذلك ما روت عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم والله اعلم (مبسوط) ص ٢٣ ج ٣ وروى الشيخ ابو منصور عن ابي عبد الله البلخي انه قال ان الزيادة ثبتت في صلاة الكسوف لا للكسوف بل لاحوال اعترضت حتى روى انه صلى الله عليه وسلم تقدم في الركوع حتى كان كمن يأخذ شيئاً ثم تأخر كمن ينفر عن شيء فيجوز ان تكون الزيادة منه باعتراض تلك الاحوال فن لا يرفعها لا يسمه التكلم فيها ويحتمل ان يكون فعل ذلك لانه سنة فلما اشكل الامر لم يصل عن المعتمد عليه الا يقين (كذا في البدائع) وقال شيخنا سيد العلماء الانور رحمه الله تعالى — ثبت تعدد الركوع في الكسوف مرتين وهو التحقيق عند حذاق الفن ثم اخذه بعض الصحابة ان الامر مقتصر على مرتين فقط وان الاقتصار عليها مقصود ليس باضافي واخذه آخرون انه اضافي وان الامر في التعدد بيد المصلي عند وقوع الآيات بزيده ما لم تنجل

الله صلى الله عليه وسلم قَبِثَ مُنَادِيَا الصَّلَاةِ جَامِعَةً فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكَعَتَيْنِ وَأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا رَكْعَتُ رُكُوعًا قَطُّ وَلَا سَجْدَتُ سُجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلُ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعنها ﴾ قَالَتْ جَبْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْخُسُوفِ يَقْرَأُ فِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعن ﴾ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ أَنْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللهِ لَا يَخْفَيَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا حَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللهَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللهِ

الشمس كم زاد - وكان ذلك عند الحنفية لامر عارض - والاحاديث القولية فيه مطلق الصلاة وبه اخذ اصحابنا قبيحتي المتكثر من ص ٣١٩ ج ٣ عن الثعلبي بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاتكم في الخسوف كما تصلون في غير الخسوف ركعة وسجدتين (ابن جرير) - (كذا في كشف الستر) قوله قبث مناديا الصلاة جامعة اي ينادي بهذه الجملة - قال ابن الميمون ليجمعوا ان لم يكونوا اجتمعوا قوله فتقدم اي هو صلى الله عليه وسلم فصل اربع ركعات اي ركعات في ركعتين واربع سجعات فائدة ذكره - ان الزيادة منحصرة في الركوع دون السجود والله اعلم (ق) قوله جبر النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الخسوف بقراءته استدلل به على الجهر فيها بالنهار وحمله جماعة ممن لم يرو بذلك على كسوف القمر وليس بجهد لان الاسماعيلي روى هذا الحديث من وجه آخر عن الوليد لفظ كسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وكذا رواية الاوزاعي التي بعده صريحة في الشمس وقد ورد الجهر فيها عن علي مرفوعا وموقوفا اخرج ابن خزيمة وغيره وقال به صاحب ابني حنيفة واحمد واسحق وابن خزيمة وابن المنذر وغيرهما - من محدثي الشافعية وابن العربي من المالكية وقال الائمة الثلاثة يسر في الشمس ويحرم في القمر - واحتج الشافعي بقول ابن عباس قرأ نحواً من سورة البقرة لانه لو جهر لم يمتنع الى تقديره وتجب باحتمال ان يكون بعيداً منه لكن ذكر الشافعي تعليقا عن ابن عباس انه صلى بحجب النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف فلم يسمع منه حرفاً - ووصله البيهقي عن ثلاثة طرق - اسانيداً واهية وعلى تقدير صحته ثبت الجهر معه قدر زائد فلاخذ به اولى قال ابن العربي الجهر عندي اولى لانها صلاة جامعة ينادي لها ويخطب فاشبهت العيد والاستسقاء والله اعلم (فتح الباري) قوله ان الشمس والقمر في ايام الى ان حكم صلاة الكسوف والخسوف واحد في الجملة (ق) قوله فاذا رأيتم ذلك فاذكروا الله قال الطبري امر القزع عند كسوفها الى ذكر الله تعالى والى الصلاة ابطالا

رَأَيْتَكَ تَنَاولْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا ثُمَّ رَأَيْتَكَ تَكْعَمُكَتَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاولْتُ مِنْهَا عَنْقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُهَا لَأَكَلْتُ مِنْهَا مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرْ كَالْيَوْمِ مَنْظَرًا قَطُّ أَفْظَعُ وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِ النِّسَاءِ فَقَالُوا يَمُومُ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَكْفُرُونَ قَبْلَ يَكْفُرُونَ بِاللهِ قَالَ يَكْفُرُونَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرُونَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ

لنقول الجبال وقبل انما امر بالفزع الى الصلاة لانها آياتان شبيهتان بما سيقع يوم القيامة قال تعالى (فإذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر) وقيل آياتان يخوفان عباد الله ليزعوا الى الله تعالى قال تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفا) اه كلامه (ق) قوله ثم رأيتك تكعمكت اي تأخرت يقال كعم الرجل اذا تكس على عقيه - فقال اني رأيت الجنة ظاهره انها رؤية عين فمنهم من حمله على ان الحب كشف له دونها فراها على حقيقتها وطويت المسافة بينها حتى امكنه ان يتناول منها وهذا اشبه بظاهر هذا الخبر ويؤيده حديث امام الماضي في اوائل صفة الصلاة بلفظ دنت من الجنة حتى لو اجترأت عليها لحسكت بقطف من قطافها - ومنهم من حمله على انها مثلت له في الحائط كما تطبع الصورة في المرآة فرأى جميع ما فيها ويؤيده حديث انس الا في في التوحيد لقد عرضت علي الجنة والنار آثما في عرض هذا الحائط وانا اصلي وفي رواية لقد مثلت ولمس لفذ صوت ولا يرد على هذا - الانطباع انما هو في الاجسام الصلبة لانا نقول هو شرط طدي فيجوز ان تتخرق العادة خصوصا التي صلى الله عليه وسلم لكن هذه قصة اخرى وقعت في صلاة الظهر ولا مانع ان يرى الجنة والنار مرتين بل مرارا على صور مختلفة وابد من قال ان المراد بالرؤية رؤية العلم قال القرطبي لا احالة في ابقاء هذه الامور على ظواهرها لا سببا على مذهب اهل السنة في ان الجنة والنار خلقتا ووجدتا فيرجع الى ان الله تعالى خلق لبيبه صلى الله عليه وسلم ادراكا خالصا به ادراك الجنة والنار على حقيقتها والله اعلم (فتح الباري) قوله لا اكلم منه ما بقيت الدنيا قال الطيبي الخطيب عالم في كل جماعة يتأى منهم الساع والاكل الى يوم القيامة بدليل قوله ما بقيت الدنيا - قال القاضى ووجه ذلك اما بان يخلق الله تعالى مكان كل جنة تتنطف جنة اخرى كما ورد في خواص ثمر الجنة او بان يتولد من جنة اذا غص في الارض مثله في الزرع فيبقى نوعه ما بقيت الدنيا فيوكل منه انتهى كلام الطيبي - كذا في المرقاة - وتحجب به رأى قلبي مبني على ان دار الآخرة لا حقائق لها وانما هي امثال - والحق - ان ثمر الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة وانا قطعت خلقت في الحال فلا مانع ان يخلق الله تعالى مثل ذلك في الدنيا - اذا شاء - والفرق بين العارين في وجوب الدول وجوازها (قائمة) بين سيد بن منصور في روايته عن زيد بن اسلم ان التناول للذكور كان حين قيامه الثاني من الركعة الثانية - (كذا في فتح الباري) وقال الخطابي سبب تركه عليه الصلاة والسلام تناول العقود انه لو تناوله وراه الناس لكان ايمانهم بالشبهة لا بالنبي فيرتفع التكليف قال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها (كذا ذكره الطيبي) قوله فلم ار كاليوم منظرا قط افظع اي اشد واكبر واخوف قال الطيبي اي لم ار منظرا مثل المنظر الذي رأيته اليوم اي رأيت منظرا مهولا فظيما والفظيع الشنيع اه (ق) قوله ورايت اكثر اهلها النساء هذا يفسر وقت الرؤية في قوله لمن في خطبة العيد فاني رأيتكن اكثر اهل النار (فتح الباري)

شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿١﴾ وَعَنْ ﴿٢﴾ عَائِشَةَ نَحْوُ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَتْ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ اُتُجِلَّتِ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْفَيَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَأَدْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَاصْدُقُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزِي عِبْدَهُ أَوْ يَزِي أُمَّتَهُ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿٣﴾ وَعَنْ ﴿٤﴾ أَبِي مُوسَى قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَعَا يَحْشَى أَنْ تُكُونَ السَّاعَةُ فَأَنَّى السَّجِدَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَا تُكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ يَخُوفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتِغْفَارِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿٥﴾ وَعَنْ ﴿٦﴾ جَابِرٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى

قوله والله ما من أحد أغير من الله الخ قال الطبري ان يزني متعلق بأغير وحذف الجار من ان ستر ونسبة الفيرة الى الله تعالى مجاز محمول على غاية اظهار غضبه على الزاني وانزال نكاله عليه ووجه اتصال هذا المعنى بما قبله هو انه صلى الله عليه وسلم لما خوف امته من الخسوفين وحرضهم على الفزع والاتعاذ الى الله تعالى بالتكبير والدعاء والصلاة والتسبيح اراد ان يردعهم عن المعاصي كلها فخص منها الزنا وفخم شأنه في الفظاعة وندب امته بقوله يا امة محمد ونسب الفيرة الى الله تعالى ولعل تخصيص العبد والامة بالذكر رعاية لحسن الادب لان الفيرة اصلها ان تستعمل في الاهل والزوج والله تعالى منزّه عن ذلك ويجوز ان يكون نسبة هذه الفيرة الى الله تعالى من باب الاستعارة المصروفة التبعة - شبه حال ما يفعله الله مع عبده الزاني من الانتقام وحاول العقاب عليه بحال ما يفعل السيد بعبده الزاني من الزجر والتميز - ثم كرر التبعة ليعاقبه بما ينجبه على سبب التبعة والفزع الى الله تعالى من علم الله تعالى وغضبه - قتال يا امة محمد - الى لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا - والقتلة ههنا بمعنى العدم والله اعلم (طبي طيب الله تراه - قوله يخشى ان تكون الساعة قال الطبري - قالوا هذا تخيل من الراوي وتخييل - كأنه قال فزع فزعاً كفزع من يخشى ان تكون الساعة - والا فكان النبي صلى الله عليه وسلم علماً بان الساعة لا تقوم وهو بين أظهرهم - وقد وعده الله تعالى النصر واعلاء دينه وانما كان فزعه عند ظهور الآيات بالخسوف والزلازل والريح والصواعق شفقة على اهل الارض ان يأتيهم عذاب الله كما اتى من قبلهم من الامم لا عن قيام الساعة - (طبي طيب الله تراه - قوله يوم مات ابراهيم في السنة العاشرة من الهجرة وهو ابن ثمانية عشر شهراً او اكثر قال ابن حجر وكان ذلك يوم عاشوراء الشهر كما قال بعض الحفاظ (ق)

يَأْتِيهِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَعَنْ عَلِيٍّ مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنْتُ أُرْتَبِي بِأَسْهُمٍ لِي بِالْمَدِينَةِ فِي حِجَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْنَاهَا فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا نَظَرُنَّ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَأَفَ يَدَيْهِ فَيَجْعَلُ يُسَبِّحُ وَيُهَلِّلُ وَيُكَبِّرُ وَيَعْمَدُ وَيَدْعُو حَتَّى خَسِرَ عَنْهَا فَلَمَّا خَسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ وَكَذَلِكَ فِي تَرْجُمَةِ السُّنَنِ عَنْهُ وَفِي نُسَخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ * وَعَنْ * أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْعَتَاةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عَنْ * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفٍ لَا تَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّيَمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عِكْرِمَةَ قَالَ قِيلَ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ مَاتَتْ فُلَانَةٌ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَرَّ سَاجِدًا فَقِيلَ لَهُ تَسْجُدُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاصْبِرُوا وَأَيُّ آيَةٍ أَعْظَمُ مِنْ ذَهَابِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

قوله صلى بالناس ست ركعات بأربع سجعات قال الطبري أي صلى ركعتين كل ركعة ثلاث ركوعات وعند الشافعي وأكثر أهل العلم أن الخسوف إذا تعادى جاز أن يركع في كل ركعة ثلاث ركوعات وخمس ركوعات وأربع ركوعات كما في الحديث الآتي أنه صلى الله عليه وسلم صلى ثمان ركعات في أربع سجعات يعني ركعتين في كل ركعة أربع ركوعات (ط) قوله بالعتاة أي فك الرقاب من العبودية والاعتاق وسائر الخيرات وأمور بها في خسوف الشمس والقمر لأن الخيرات تدفع العذاب (ط) — وقال تعالى وما أدراك ما العفة فك رقبة أو أعظم في يوم ذي منية قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم آية أي علامة خوفة قال الطبري قالوا المراد بها العلامات المنيرة بنزول البلاء والجن التي يخوف الله بها عباده — ووفاء أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من تلك الآيات لأنهن ضمنن إلى شرف الزوجة شرف الصفة وقد قال صلى الله عليه وسلم إنما أئمة أصحابي فإنا ذهب أنى أصحابي ما يوعدون وأصحابي أئمة أهل الأرض — الحديث — فكانت وفاتهن سبلة للأمن — وزوال الأمن موجب الخوف فاصبروا أي صلوا — وقيل أراد السجود فصب قال الطبري هذا مطلق فإن أريد بالآية خسوف الشمس والقمر — فالمراد بالسجود الصلاة وإن كانت غيرها

الفصل الثالث * عن أبي بن كعب قال أنكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى بهم قرا يسورة من الطول وركع خمس ركعات ومجد سجدين ثم قام إلى الثانية قرا يسورة من الطول ثم ركع خمس ركعات ومجد سجدين ثم جلس كما هو مستقبل القبلة يدعو حتى أتجلى كسوفها رواه أبو داود

* وعن الثعلبي بن بشير قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين ركعتين ويسأل عنها حتى أتجلى الشمس رواه أبو داود وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى حين أنكسفت الشمس مثل صلاتنا ير كع ويسجد وله في أخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما مستجلا إلى المسجد وقد أنكسفت الشمس فصل حتى أتجلى ثم قال إن أهل الجاهلية كانوا يقولون إن الشمس والأقمر لا ينخسفان إلا ليموت عظيم من عظماء أهل الأرض وإن الشمس والأقمر لا ينخسفان ليموت أحد ولا ليعانه ولكنهما خليفتان من خلقه يحدث الله في خلقه ما شاء فأيها أنخسف فصلا حتى يتجلى أو يحدث الله أمرا

(باب في سجود الشكر)

وهذا الباب خالي عن الفصل الاول والثالث

الفصل الثاني * عن أبي بكره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

كعبه الريح الشديدة والزلازل وغيرها فالسجود هو المتعارف ويجوز الحمل على الصلاة أيضا لما ورد كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة - اه وقال ابن المظفر في مبسوط شيخ الاسلام - في ظلة او ربح شديدة الصلاة حسنة وعن ابن عباس انه صلى لزلزلة بالصرة (ق) قوله فجعل يصلي ركعتين ركعتين هذا يدل على اطالته صلى الله عليه وسلم بتعداد الركعات - فان قلت فعل ما ذكرت فقد دل الحديث على انه يصلي للكسوف ركعتين بعد ركعتين ويزاد ايضا الى وقت الانجلاء فانه ما تحولون به قلت لا نعم ذلك وقد روى الحسن عن ابي خنيفة ان شاموا صلوا ركعتين وان شاموا صلوا اربعا وان شاموا صلوا اكثر من ذلك - فالطويل يكون بشكرار الركعات دون الركوعات والله اعلم (كذا في عمدة القاري)

(باب في سجود الشكر)

قال الله عز وجل (ويخرون للاذقان يسكون ويزيدم خشوعا) وقال تعالى (خروا سجدا وبكيا) وهو شامل

إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُرُورًا أَوْ يُسْرَ بِهِ خَرَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مِنَ النَّفَّاثِينَ فَخَرَّ سَاجِدًا رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ مُرْسَلًا وَبِهِ شَرْحُ السَّنَةِ لِنُظَرِ الْمَصَابِيحِ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْرَوَاءَ نَزَلَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ قَدَعَا اللَّهُ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي وَشَفَعْتُ لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثُلْثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثُلْثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

لسجود الصلاة وسجود التلاوة سجدة الشكر - (كذا ذكره الامام ابو بكر الرازي) في (احكام القرآن) قوله خر ساجدا شاكرا لله تعالى قال التوربشتي ذهب جمع من العلماء الى ظاهر الحديث فراوا السجود مشروعا في باب شكر النعمة وخالفهم آخرون فقالوا المراد بالسجود الصلاة وحجهم في هذا التأويل ما ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اتى برأس ابي جهل خر ساجدا - وقد روي عبد الله بن ابي اوفى رايته صلى الله عليه وسلم صلى بالضمي ركعتين حين بشر بالفتح او برأس ابي جهل - ونضر الله وجهه ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه وقد بلغنا عنه انه قال وقد اتى عليه هذه المسئلة لو لزم العبد السجود عند كل نعمة متجددة عظيمة الموقم عند صاحبها لكان عليه ان لا يخل عن السجود طرفة عين لانه لا يخلو عنها ادنى ساعة فان من اعظم نعمة عند العباد نعمة الحياة وذلك يتجدد عليه بتجدد الاغناس - وانه اعلم قوله راي رجلا من النفثين بضم النون وتخفيف الياء وفي نسخة بتشديدها - وهو القصير جدا - الضعيف الحركة الناص الحلقه وقيل المبني وقيل المختلط العقل فخر ساجدا قال المظهر السنة اذا رأى مبتلى ان يسجد شكرا لله تعالى طمان عافاه الله تعالى من ذلك البلاء وليكنتم السجود واذا رأى فاسقا فيظهر السجود لينته ويتوبها (كذا في المروعة) قوله عز وراه بفتح العين وسكون الزاء الاولى وفتح الواو والمدقوقيل بالقصر ثنية بالخفضة عليها الطريق من المدينة الى مكة سمي بذلك لصلابة ارضه مأخوذ من الزاز بفتح العين الارض الصلبة او قلعة مائه من المزوز وهي الناقة الضيقة الاحامل التي لا ينزل لبنها الا بجهد وفي نسخة عز وراه بالراء المهملة - وقيل عز وراه بفتح العين المهملة والزاين المجعنين بينها او مفتوحة وبعد الزاء الثانية الف بمدودة والاشهر حذف الالف وقالوا هي موضع بين مكة والمدينة وانه اعلم (ق) قوله فخرت ساجدا لربي شكرا اي لعمدة النعمة وطلباً للزيد قال تعالى (لئن شكرتم لازيدنكم) قوله فاعطاني الثلث الاخر قال التوربشتي رحمه الله تعالى اي فاعطانيهم فلا يجب عليهم

﴿ باب الاستسقاء ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ عبد الله بن زيد قال قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس إلى المصلى يستسقي فصرى بهم ركعتين جهر فيهما بالقرآن وانتقبل القبلة

الخلود وتناهم شفاعي فلا يكونون كالآدم السالفة فان من عذب منهم وجب عليهم الخلود وكثير منهم لمناو لصياتهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلم تلهم الشفاعة والصلاة من هذه الامة من عوقب منهم هي وهذب ومن مات منهم على الشهادتين يخرج من النار وان عذب بها - وتناه الشفاعة وان اجترح الكبائر ويتجاوز عنهم ما وسوست به صدورهم ما لم يعملوا او يتكلموا الى غير ذلك من المحاسن التي خص الله تعالى هذه الامة كرامة لنبية صلى الله عليه وسلم - وانه اعلم (ق)

﴿ باب الاستسقاء ﴾

قال تعالى (استغفروا ربكم انه كان غفارا) يرسل السماء عليكم مدرارا) قال حجة الله على العالمين الشير بولي الله بن عبد الرحمن قس الله سرهما قد استسقي النبي صلى الله عليه وسلم لامته مرات على انحاء كثيرة لكن الوجه الذي سته لامته ان خرج بالناس الى المصلى متبذلا متواضعا متضرعا فصلى بهم ركعتين جهر فيما بالقرآن ثم خطب واستقبل فيها القبلة يدعو ويرفع يديه وحول رداءه وذلك لان اجتماع المسلمين في مكان واحد راغبين في شيء واحد باقعيهم جميع واستغفارهم وقلمهم الحفريات اثرأ عطفا في استجابة الدعاء والصلاة اقرب احوال العبد من الله ورفع اليدين حكاية من التضرع التام والابتال العظيم تلبه النفس على التضرع وتحويل رداءه حكاية عن قلب احوالهم كما يفعل المستغيث بحضرة الملوك (حجة الله البالغة) قوله فصلى بهم ركعتين قال المظهر ابو حنيفة لا يرى في الاستسقاء صلاة بل يدعو له والشافعي يصلي كصلاة العبد ومالك يصلي ركعتين كسائر الصلوات واما ما نقله ابن حجر من ان ابا حنيفة جعلها بدعة فخطأ فاحش لانه لا يلزم من عدم جعلها سنة لكونه صلى الله عليه وسلم فعلها مرة وتركها اخرى ان تكون بدعة (كذا في المرقاة) فصلاة الاستسقاء سنة عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى لكنها غير مؤكدة لان النبي صلى الله عليه وسلم فعلها مرة وتركها مرة واقصر على الاستسقاء قط ولابي حنيفة ما في الصحيحين من حديث انس ان رجلا دخل المسجد يوم حجة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا رسول الله هلكت الاموال واضلعت السبل فادع الله يثبتنا فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم اغثنا اللهم اغثنا الحديث بطوله واخرجه ابو داود والنسائي نحوه قد استسقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يصل له وثبت ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه استسقى ولم يصل ولو كانت سنة (اي مؤكدة) لما تركها لانه كان اشد الناس اتباعا لسنة رسول الله ﷺ وتأويل ما رواه انه صلى الله عليه وسلم فعله مرة وتركها اخرى بديل ما روينا عن عمر والسنة لا تثبت بظنه بل بالمواظبة كذا في التبيين وفي المصنف لا بي بكر بن ابي شيبة حدثنا وكيع عن عيسى بن حفص بن عاصم عن عطاء بن ابي مروان الاسلمي عن ابيه قال خرجنا مع عمر بن الخطاب يستسقي فما زاد على الاستسقاء حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن مطرف عن الشعبي ان عمر بن

يَدْعُو وَرَقَعَ يَدَيْهِ وَحَوْلَ رِدَائِهِ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ مَتَقُّ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ فَإِنَّهُ يَرْفَعُ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ إِبْطَيْهِ مَتَقُّ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا وَرَوْهُ الْبُخَارِيُّ

* وعن * أَنَسٍ قَالَ أَصَابَنَا وَخُنْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَطَرٌ قَالَ فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَوْبَهُ حَتَّى أَصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا قَالَ لِأَنَّهُ حَدِيثُ عَهْدٍ بِرَبِّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الخطاب خرج يستسقي فصد المبر فقال استغفروا ربكم انه كان غفارا رسل السماء عليكم مدرارا وبعثكم باموال وبنين ويحمل لكم جنات ويحمل لكم انهارا واستغفروا ربكم انه كان غفارا ثم نزل قائلوا يا امير المؤمنين لو استسقيت فقال لقد طلبت بمجاديع السماء التي يستنزل بها القطر (الاحاف) قوله حول رداءه قال المظهر القرض من التحويل التناؤل بتحويل الحال يعني حولنا احوالنا رجاء ان يحول الله علينا الضر باليسر والجلبد بالحسب وكيفية التحويل ان يأخذ بيده اليمنى الطرف الاسفل من جانب يساره ويده اليسرى الطرف الاسفل لياضمن جانب يمينه وقلب يديه خلف ظهره بحيث يكون الطرف المقبوض بيده اليمنى على كفه الا على من جانب اليمين والطرف المقبوض بيده اليسرى على كفه الا على من جانب اليسار يميناً والا على ايسر وبالمكس وقال ابن الملك ان كان مريضاً جعل اعلاه اسفله وان كان ممدوداً كالجملة جعل جانبه اليمين على اليمين واما في الهداية وما رواه كان تفاؤلاً قال ابن المهام اعتراف بروايته ومنع استنائه لانه فعل لا امر لا يرجع الى معنى العبادة والله اعلم قال واعلم ان كون التحويل كان تفاؤلاً جاء مصرحاً به في المستدرک من حديث جابر وصححه قال وحول رداءه ليحول القحط وفي طوالات الطبراني من حديث انس وقلب رداءه لكي ينقلب القحط الى الحسب وفي مسند اسحاق لتحويل السنة من الجلبد الى الحسب ذكره من قول وكيع قال السهيلي وطون رداءه صلى الله عليه وسلم اربعة اذرع وعرضه ذراعان وشبر (كذا في المرقاة) قوله لا يرفع يديه الخ قال التوربشي اي لم يكن يرفها كل الرفع وهو ان يرفع يديه حتى يجاوز بهما رأسه وانما اولئها على هذا الوجه لان رفع اليدين في الدعاء سنة ثابتة ويدل على صحة هذا التأويل بقية الحديث وهي قوله فانه يرفع حتى يرى بياض ابطيه (شرح المصباح) قوله اشار بظهر حشفه الى السماء قال التوربشي المعنى انه كان يحمل بطن كفيه الى الارض وظهرهما الى السماء يشير بذلك الى قلب الحمال ظهره لبطن وذلك مثل صنيعه في تحويل الرداء ويحمل وجهاً آخر وهو انه جعل بطن كفيه الى الارض اشارة الى مسئلته من الله تعالى بان يحمل بطن السحاب الى الارض لينصب ما فيه من المطر كما ان الكف اذا جعل وجهاً الى الارض انصب ما فيها من الماء (شرح المصباح) قوله صيِّباً بتشديد الباء كسيد اي مطراً - وروى ابن ماجة سيباً بفتح فسكون اي عطاء وهو منصوب بمقدري اسفنا كما في رواية او اسألك او اجعلها نافعا اي لا مفرقا كطوفان نوح عليه الصلاة والسلام فصر اي كشف قوله حديث عهد بره قال التوربشي اراد انه قريب عهد بالقطرة

الفصل الثاني * عن عبد الله بن زيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى فاستسقى وحول رداءه حين استقبل القيلة فجعل عطافه الأيمن على عاتقه الأيسر وجعل عطافه الأيسر على عاتقه الأيمن ثم دعا الله رواه أبو داود * وعن * أنه قال استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خيمصة له سوداء فأراد أن يأخذ أسفله فيجعلها أعلاه فلما نقلت قلبها على عاتقه رواه أحمد وأبو داود * وعن * هبيرة مولى أبي اللحم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يستسقى عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء قائماً يدعُر يستسقى رافعاً يديه قبل وجهه لا يماوئ بهما رأسه رواه أبو داود وروى الترمذي والنسائي نحوه * وعن * ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني في الاستسقاء متبذلاً متواضعاً متخشعاً متضرعاً رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه * وعن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استسقى قال اللهم اسق عبادك وبهيمتك وأنشر رحمتك وأحي بلدك الميت رواه مالك وأبو داود * وعن * جابر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يواكي فقال اللهم

وانه هو الماعل برك الذي انزله الله تعالى من للزنا ساعد فلم تحسه الايدي الحاطة ولم تذكره ملاقة ارض عبد عليها غير الله والله شيخنا شيخ الاسلام

* خضوع ارواح نجد من ثيابهم * عند القدوم لترب العبد بالدار *

قال المظهر فيه تلم لامت ان يتقربوا ويرغبوا فيها فيه خير وبركة اه ويسن البقاء عند نزول المطر لانه يستجاب حينئذ كما في خبر رواه الشافعي وآخر رواه البيهقي وفي رواية ان رؤية الكعبة كذلك ويستحب ان يقول مطرنا بفضل الله ورحمته (ق) قوله عطافه الايسر على عاتقه الايمن في النهاية العطف هو الرداء وانما اضاف العطف الى الرداء لانه اراد احد شتى العطف فالهاء ضمير الرداء ويجوز ان يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ويريد بالعطف جانب الرداء - قال التتوربشي سمي الرداء عطافاً لوقوعه على العطفين وهما الجانبان (ق) قوله مولى أبي اللحم بالدم رجل من قدماء الصحابة سمي بذلك لامتناعه من اكل اللحم او لحم ما ذبح على النصب في الجاهلية اسمه عبد الله بن عبد الملك استشهد يوم حنين قيل هو الذي يروي هذا الحديث ولا يعرف له حديث سواه وعمره يروي عنه وله ايضا صحة قوله أحجار الزيت وهو موضع بالمدينة من الحرة سميت بذلك لسواد احجارها بها كانتا طليت بالزيت (ق) قوله متبذلاً اي لباساً ثوب البذلة في النهاية - التبذل ترك التزين على جهة التواضع - والظاهر انه على جهة اظهار الافتقار واردة جبر الانكسار متواضعاً في الظاهر متخشعاً في الباطن - متضرعاً باللسان في انواع الذكر قوله يواكي - المواكاة والتوكؤ

أَسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ قَالَ فَاطَبَقَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث عن عائشة قالت شكى الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قحوط المطر فأمر ينبر فوضع له في المصلى ووعد الناس يوماً ينزجون فيه قالت عائشة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس فقف على المنبر فكبر وحمد الله ثم قال إنكم شكوتكم جدب دياركم وأستبغار المطر عن إبان زمانه عنكم وقد أمركم الله أن تدعوه ووعدكم أن يستجيب لكم ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين لا إله إلا الله يفعل ما يريد اللهم أنت الله لا إله إلا أنت الغني ونحن الفقراء أنزل علينا الغيث وأجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاغاً إلى حين ثم رفع يديه فلم يترك الرفع حتى بدا يابض إبطيه ثم حوّل إلى الناس ظهره وقلب أو حوّل رداءه وهو رافع يديه ثم أقبل على الناس ونزل فصلى ركعتين فأنشأ الله سبحانه فرعدت وبرقت ثم أمطرت بإذن الله فلم يأت مسجده حتى سألت السؤل فلما رأى سرعتهن إلى الكن ضحك حتى بدت نواجذه فقال

والاستكراه الاعتماد والتحمل على الشيء - وفي النهاية أي يتحمل على يديه أي يرضاه ويعدما في السماء هكذا قال الخطابي في معالم السنن (ق) قوله اللهم أسقنا غيثاً أي مطراً - مغيثاً بضم أوله أي معينا من الإغاثة بمعنى الإغاثة وفي رواية قبله هنيئاً - مريئاً بفتح الميم والمد ويجوز ادغامه أي هنيئاً محمود العاقبة لا ضرر فيه من الفرق والمهم - مريئاً بفتح الميم ويضم أي كثيراً وفي شرح السنة ذا مراعاة وخشب ويروي مريئاً - بالياء أي بضم الميم أي مريئاً للرياح - ويروي مريئاً - أي بفتح الميم والتاء أي ينبت به ما يرتفع الأبل - وكل خصب مرتفع ومنه قوله تعالى يرتفع ويلعب ذكره الطبري (ق) قوله فاطبقت عليهم السماء على بناء الفاعل وقيل بالمفعول أي ملأت السماء أي السحاب أي عمهم المطر - والغيث المطبق هو العالم الواسع (ق) قوله قحوط المطر - القحوط مصدر بمعنى القحط أو جمع القحط واضيف إلى المطر إشارة إلى عمومها في بلدان شتى قوله جدب دياركم بفتح الجيم وسكون المهملة أي قحطها قوله واستبغار المطر السين للمبالغة يقال استأخر الشيء إذا تأخر تأخراً بعيداً قوله عن إبان زمانه بكسر الحزنة وتشديد الباء أي وقته من إضافته الخاص إلى العام يعني أول زمان المطر والابان أول الشيء قيل نونه أصلية فتكون ضالاً وقيل زائدة فتكون فلان من آب يابو انا تيمناً للذهب قوله قوة وبلاغاً البلاغ ما يبلغ به إلى اللطوب المعنى أجل الخير المنزل علينا سيباً قوتنا ومددا لنا مددا طويلاً قوله إلى الكن هو ما يرد به الحر والبرد من الأبية والمساكن - قوله ضحك جواب الشرط وكان ضحكاً

أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ
أَنَّ مَرْبَانَ الْغَطَلَبِ كَانَ إِذَا قُبِعُوا اسْتَسْقَى بِأَلْبَاسِ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا
تَوَسَّلَ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا تَوَسَّلَ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَأَسْقِنَا قَالَ فَيَسْتَوْنُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَرَجَ نَبِيٌّ مِنْ
الْأَنْبِيَاءِ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي فَأِذَا هُوَ بِنَمْلَةٍ رَافِعَةٍ بَعْضُ قَوَائِمِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ أُرْجِعُوا فَقَدْ
اسْتَجِيبَ لَكُمْ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ

﴿ بَلَبُ فِي الرِّيحِ ﴾

الفصل الاول * عَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نُصِرْتُ بِالْعَصَا وَأَهْلِكْتُ عَادٌ بِالْذُبُورِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَانِهِ إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ فَكَانَ
إِذَا رَأَى غَيْمًا أَوْ رِيحًا عَرِفَ فِي وَجْهِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ

عليه السلام تمجبا من طلبهم المطر اضطرا ثم طلبهم الكثر عنه فرارا ومن عظيم قدرة الله تعالى واظهار قربته
رسوله وصدقه باجابة دعائهم سرعا وصدقه أتى بالشهادتين قوله استسقى بالعباس بن عبد المطلب قال عتيل بن أبي طالب

﴿ جَمِ سَقَى اللَّهُ الْبِلَادَ وَأَهْلَهَا * عَشِيَّةٌ يَسْتَسْقِي بِشَيْبَتِهِ عَمْرٌ *

﴿ تَوَجَّهَ بِالْعَبَّاسِ بِالْجِدْبِ دَاعِيَا * لَمَّا جَازَ حَتَّى جَادَ بِالْدَمَةِ الْمَطَرُ *

﴿ بَابُ فِي الرِّيحِ ﴾

قوله نصرت أي في وقعة الجندق قال تعالى (فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها بالصبا مقصورة ربيع
شرقيه تهب من مطلع الشمس وقال الطيبي الصبا الريح التي تهب من قبل ظهرك اذا استقبلت القبلة والذبور
هي التي تهب من قبل وجهك حال اذا استقبلت القبلة ايضا (ق) قوله لهواته جمع لهاة هي اللعنة المشرقة على الخلق
وقال الطيبي هي السمات في سقف اقصى التيم (لمحت) قوله عرفني وجهه أي ظهر أثر الخوف في وجهه غشافة
ان يحصل من ذلك السحاب أو الريح ما فيه ضرر للناس دل في الضحك البليغ على انه عليه الصلاة والسلام لم
يكن فرحا لاهيا بطرا ودل اثبات التيسم على طلاقة وجهه ودل أثر خوفه من رؤية التيم أو الريح على رأفته
ورحمته على الخلق وهذا هو الخلق العظيم (كذا في شرح الطيبي اطاب الله زراه) وقوله خير ما أرسلت به
جينة المقول وفي نسخة بالبناء للفاعل قال الطيبي يحتمل الفتح على الخطاب وشرا ما أرسلت على بناء المفعول
ليكون من قبيل انعمت عليهم غير المنضوب عليهم— وقوله صلى الله عليه وسلم الخير كله يدبك والشر ليس اليك اه

وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَإِذَا تَغَيَّلَتِ السَّحَابُ تَغْيِيرَ لَوْنِهِ وَخَرَجَ وَدَخَلَ وَأَقْبَلَ وَآدَبَ فَإِذَا مَطَرَتْ سَرَى عَنْهُ فَعَرَفَتْ ذَلِكَ عَائِشَةُ فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ لَمَلَهُ يَاعَائِشَةُ شَيْءٌ قَالَ قَوْمٌ عَادَ قَلَمًا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقِيلًا أَوْ دِيهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمَطِّرٌ نَا فِي رِوَايَةٍ وَيَقُولُ إِذَا رَأَى الْمَطَرُ رَحْمَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَابِيحُ النَّبِيِّ خَسْنٌ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيَنْزِلُ الْفَيْثُ الْآيَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ السَّنَةُ بِأَنْ لَا تُمْطَرُوا وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تُمْطَرُوا وَتُمْطَرُوا وَلَا تُنْفِتُ الْأَرْضُ شَيْئًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أبي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَيَا لَعَذَابٍ فَلَا تَسُبُّوهُا وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا وَعَوِّدُوا بِهِ مِنْ شَرِّهَا رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا لَعَنَ الرِّيحَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَلْعَنُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ وَإِنَّهُ مِنْ لَعْنٍ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتْ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

وَإِذَا تَغَيَّلَتِ السَّمَاءُ هُنَا بِمَعْنَى السَّحَابِ وَتَغَيَّلَتْ أَلْوَانُهَا إِذَا ظَهَرَ فِي السَّحَابِ اثَرُ الْمَطَرِ — كَذَا قَالَه الطَّبْرِيُّ تَغْيِيرَ لَوْنِهِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَمِنْ رَحْمَتِهِ عَلَى أُمَّتِهِ وَخَرَجَ مِنَ الْبَيْتِ تَارَةً وَدَخَلَ أُخْرَى وَأَقْبَلَ وَآدَبَ — فَلَا يَسْتَقِرُّ فِي حَالٍ مِنَ الْخَوْفِ فَإِذَا مَطَرَتْ أَيِ السَّحَابِ سَرَى عَنْهُ أَيْ كَشَفَ الْخَوْفَ وَازِيلَ عَنْهُ (ق) قَوْلُهُ وَيَقُولُ إِذَا رَأَى الْمَطَرُ رَحْمَةً بِالنَّبِيِّ أَيْ أَجَلَهُ رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْ عَذَابًا وَاقِعًا أَعْلَمُ (ط) قَوْلُهُ لَيْسَتْ السَّنَةُ بِأَنْ لَا تُمْطَرُوا السَّنَةُ الْجَدْبُ وَالْقَطْعُ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْقَطْعَ الشَّدِيدَ لَيْسَ بِأَنْ لَا يُمْطَرُ بَلْ يُمْطَرُ وَلَا يَبُتُّ وَذَلِكَ لِأَنَّ حُصُولَ الشَّدَّةِ بَعْدَ تَوَقُّعِ الرِّخَاءِ وَظُهُورِ غَايَةِ وَاسْبَابِهِ أَفْظَعُ مَا إِذَا كَانَ الْيَأْسُ حَاصِلًا مِنَ أَوَّلِ الْأَمْرِ (ط) قَوْلُهُ الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ بَخْتِ الرِّيحِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى بِرِيحِ بَعْثِهِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (فِرْعَوْنَ وَرِجَانِ) قَالَ الْمَظْهَرُ فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ تَكُونُ مِنَ رَوْحِ اللَّهِ أَيْ رَحْمَتِهِ مَعَ أَنَّهَا تَجِبُ بِالْعَذَابِ فَجَوَابُهُ مِنْ وَجْهَيْنِ (الْأَوَّلُ) أَنَّهُ عَذَابٌ لِقَوْمٍ ظَالِمِينَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ مُؤْمِنِينَ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحْمَةً اللَّهُ تَعَالَى وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (تَقَطَّعْ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) فَتَبَيَّنَ أَيْدَانُ بُوجُوبِ الْحَمْدِ عِنْدَ هَلَاكِ الظُّلْمَةِ وَهُوَ مِنْ أَجْلِ النِّعَمِ (وَالثَّانِي) أَنَّ الرُّوحَ مَصْدَرٌ يُعْنَى الْفَاعِلُ أَيْ الرَّاحُ فَلَمَّا لَمْ يَكُنْ الرِّيحُ مِنْ رَوَائِحِ اللَّهِ تَعَالَى أَيْ مِنَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي تَجِبُ مِنْ حَضْرَتِهِ فَتَارَةً تَجِبُ بِالرَّحْمَةِ وَأُخْرَى بِالْعَذَابِ فَلَا يَهْوُزُ سَبَابُهَا بِلُغَةِ التَّوْبَةِ عِنْدَ التَّضَرُّعِ بِهَا وَهُوَ تَأْيِيبُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَتَأْيِيبُهُ رَحْمَةً لِلْعِبَادِ

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ أَبِي بِنِ كَنْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَمْرَتْ بِهِ وَنَعُودُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمْرَتْ بِهِ رَوَاهُ الْإِسْرَمِيدِيُّ * وَعَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ مَا هَبَّتْ رِيحٌ قَطُّ إِلَّا جَاءَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا قَالَ أَبُو عُبَّاسٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا، وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَافِحَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ مَبْشُرَاتٍ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدُّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَبْصَرَ نَاشِئًا مِنَ السَّمَاءِ نَعْمَى السَّحَابَ تَرَكَ عَمَلَهُ وَأَسْتَقْبَلَهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ فَإِنْ كَشَفَهُ اللَّهُ حَمْدُ اللَّهِ وَإِنْ مَطَرَتْ قَالَ اللَّهُمَّ سَقِّبَا نَافِعَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرَّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تُقَتِّلُنَا بِفَضِيكَ وَلَا تُهْلِكُنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ تَرَكَ الْعَدِيثَ وَقَالَ سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ

واقه اعلم اه (ق) قوله قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه في كتاب الله تعالى قال الطبري رحمه الله تعالى مني كلام ابن عباس في كتاب الله — معناه ان هذا الحديث مطابق لما في كتاب الله تعالى — فان استعمل التنزيل دون اصحاب اللغة اذا حكم على الريح والرياح مطلقين كان اطلاق الريح غالباً في العذاب والرياح في الرحمة فلي هذا لا يرد على ابن عباس قوله تعالى (وجرين بهم ريح طية) لانها مقيدة بالوصف ولان تلك الاحاديث لانها ليست من كتاب الله وانما قيدت الآية بالوصف وحدثت لانها في حديث الفلك وجرياتها في البحر فلو جمعت لا وجمعت اختلاف الريح وهو موجب للعطب او الاحتباس ولو افردت ولم تهيد بالوصف لاذنت بالعذاب والسمار ولانها افردت وكررت ليناط به مرة طيبة واخرى عاصف ولو جمعت لم يستعمل التعلق اه واقه اعلم (ق) قوله اذا سمع صوت الرعد بانفاة العلم الى الخاص للبيان فالرعد هو الصوت الذي يسمع من السحاب -- كذا قاله ابن الملك والصحيح ان الرعد ملك موكل بالسحاب كما روي عن ابن عباس ونقله الشافعي عن عباد — وقد هل النبوي عن اكثر المفسرين ان الرعد ملك يسوق السحاب والمسموع تسيحه (ق) قوله والصواعق

﴿ كتاب الجنائز ﴾

﴿ باب عبادة المريض وثواب المرض ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أَطْعَمُوا الْجَائِعَ وَعَوَّدُوا الْمَرِيضَ وَفَكَرُوا الْعَالِيَّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس ردُّ السلام - وصيَّةُ
المريض - وإتباعُ الجنائز - وإجابةُ الدَّعوة - وتشميتُ العطاس متفقٌ عليه
﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم ست قيل
ما هنَّ يا رسول الله قال إذا لقيتهُ فسلمت عليه وإذا دعاكَ فأجبه وإذا استنصحتك فانصَحْ
لَهُ وإذا عَطَسَ فمعدَّ الله فشمتهُ وإذا مرض فعدهُ وإذا مات فاتبعهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

جمع ساقطة وهو الصوت الشديد المسموع من الرعد مما ناز فيصح عطفها على ما قبلها ومن غيرها ناز تسقط
من النساء قدر لها فعلا مناسباً لها نحو يرى ويشاهد من باب - (علقتها ثبنا وماء بارداً)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ كتاب الجنائز ﴾

قال تعالى (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تم على قبره) - فيه دلالة على فعل الصلاة على موتى المسلمين
وحظرها على موتى الكفار (كذا في أحكام القرآن للإمام أبي بكر الرازي) قال النووي الجنائز بكسر
الجيم وفتحها والكسر الضح ويقال بالفتح الميت وبالكسر للنش عليه ميت ويقال عكسه والجمع جناز بالفتح
لا غير (ق) قوله أطعموا الجائع أي المضطر والمسكين والفقير وعودوا المريض أمر من العبادة وفكروا العالِيَّ
أي الأسير وكل من ذلك واستكان وخضع قد عني (كذا في النهاية) وقال ابن الملك أي خلصوا الأسير من يد
العدو - وهذه الأوامر للوجوب على الكفاية فإذا امتثل بعض سقط عن الباقيين (ق) قوله حق المسلم على
المسلم خمس في شرح السنة هذه كلها من حق الإسلام يستوي فيها جميع المسلمين برم - وفاجرم غير أنه يخص
البر بالبشاشة والمصافحة دون الفاجر المظفر لتجوره قال المظهر - إذا دعا المسلم المسلم إلى الضيافة والمعاونة يجب
عليه طاعته - إذا لم يكن ثمة ما يضر به في دينه من اللأهي ومقارن الحرير - سوره السلام وإتباع الجنائز فرض
على الكفاية وأما تشميت العطاس إذا حقه وعبادة المريض فسنة إذا كان له تمهيد ولا فواجب يجوز أن يعطف
السنة على الواجب إن دل عليه القرينة كما يقال شهر رمضان سنة من شوال (ط) قوله وعبادة المريض وإتباع الجنائز
ويستثنى منها أهل البدع قوله وإذا استنصحتك أي طلب منك النصيحة فانصَحْ له النصيحة أرادة الخير للنصوح له
وقال الراغب النصح تحري فعل أو قول فيه إصلاح صاحبه - وإذا عطس ففتح الطاء ويكسر - فمعد الله فشمته

﴿ وعن ﴾ البراء بن عازب قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع أمرنا بعبادة المريض وأتباع الجنائز وتشميت العاطس ورد السلام وإجابة الداعي وإبرار القسم ونصر المظلوم ونهانا عن خاتم الذهب وعن الحرير واللبان والديباغ والميثة الحمراء والقيسي وآنية الفضة ، وفي رواية وعن الشرب في الفضة فإنه من شرب فيها في الدنيا لم يشرب فيها في الآخرة متفق عليه ﴿ وعن ﴾ ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المسلم إذا عاد أخاه المسلم لم يزل في خرفة الجنة حتى يرجع زواجه مسلم ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أي قل له يرحمك الله (ق) قوله وأبرار للقسم الخالف بين جله باراً صادقاً في قسمه أو جعل بينه صادقاً والمخفي أنه لو حلف أحد على امر مستحيل وانت تصدق بينه ولم يكن فيه مصيبة كانوا أقسم أن لا يفارقك حتى تمل كذا - وانت تستطيع فعله فامل كيلا يحنث وقيل هو أبراره في قوله والله لتفعلن (كذا قاله الطبري) (ق) - قوله ونصر المظلوم هو واجب يدخل فيه المسلم واليهي وقد يكون ذلك بالقول وقد يكون بالفعل وبكفه عن الظلم - ونهانا عن خاتم الذهب الخ قال الخطابي هذه الحاصل مختلفة المراتب في حكم العموم والخصوص والوجوب فيحرم خاتم الذهب ولبس الحرير والديباغ خاصة للرجال دون النساء ويحرم آنية الفضة في حق الكل لانه من باب السرف والخيلة والميثة الحمراء في النهاية الميثة بكسر الميم مفعة من الوثار يقال وثر وثارة فهو وثير أي وطيئ لين واصلها مؤثرة قلبت الواو ياء لكسرة الميم وهي من مراكب الجهم تعمل من حرير أو ديباج وتتخذ كالفرش الصغير - وتحشى بقطن أو صوف يحملها الزاكب تحشى على الرجال والسروج - وفي شرح السنة ان كانت الميثة من ديباج فحرام والا فالخمراء منى عنها لما روي انه صلى الله عليه وسلم نهى عن ميثة الارجوان - وقال القاضي توصيفها بالخمر لانه كانت الاغلب في مراكب الجهم يتخذونها رعونة والقيسي هو ضرب من ثياب كتان مخلوط بحرير يؤتى به من مصر نسب الى قرية على ساحل البحر يقال لها القسي وقيل القسي القز وهي رداء الحرير ابدلت الزاه سيناً - لم يشرب فيها في الآخرة قال المظهر يعني من اعتقد حلها ومات عليه فهو كافر - وحكم من لم يعتقد ذلك خلاف ذلك فانه ذنب صغير غلط وشده للربيع والارتماع اقول قوله لم يشرب فيها الى آخره - كناية تلويحية عن كونه جنمياً فان الشرب من أواني الفضة من دأب اهل الجنة لقوله تعالى (قوارير من فضة) فمن لم يكن دأبه لم يكن من اهل الجنة فيكون جنمياً فهو كقوله انما يخرجرج في بطنه نار جهنم (ط) قوله ان المسلم اذا عاد اخاه المسلم لم يزل - من ابتداء شروع العبادة - في خرفة الجنة ضم الخلاء وسكون الراء اي في روضتها او في التقاط فواكه الجنة ومجتناها وفي النهاية خرف الثمرة جناها - والخرفة اسم ما يحرف من النخيل حين يدرك وفي حديث آخر عائد المريض على غارف الجنة حتى يرجع - والحارف جمع يحرف بالفتح وهو الحائط من النخيل يعني ان العائد فيا يجوز من الثواب كأنه على نخيل الجنة يحرف ثمارها قال القاضي الخرفة ما يجتني من الثمار وقد تجوز بها للبستان من حيث

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا ابْنَ آدَمَ مَرَضْتُ فَلَمْ تُعِدْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَعُوذُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْمَالِئِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تُعِدَّهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوَعْدَتُهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعْتُمْكَ فَلَمْ تُطِيعْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَطْعَمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْمَالِئِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطَعَمَكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُطْعِمْهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوَأْطَعْتَهُ لَوَجَدْتَنِي ذَلِكَ عِنْدِي يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَسْقَيْتُكَ فَلَمْ تُسْقِنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَسْقِيكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْمَالِئِينَ قَالَ اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُسْقِهِ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوَسَقَيْتَهُ وَجَدْتَنِي ذَلِكَ عِنْدِي يَوْمَهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَمُودُهُ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَمُودُهُ قَالَ لَا يَبَاسَ طُهورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ لَا بَاسَ طُهورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ كَلَّا بَلْ حُمِي تَفُورُ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ فَنَزِيرُهُ الْقَبُورَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ

أَنَّهُ عَلَيْهَا وَهُوَ الْمُنَى بِهَا بِدَلِيلٍ مَا رَوَى عَلَى غَارِفِ الْجَنَّةِ أَوْ عَلَى تَقْدِيرِ الْمَضَافِ أَيِ فِي مَوَاضِعِ خَرَفَتِهَا وَافَهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الطَّبِيبِ وَالْمِرْقَاةِ) قَوْلُهُ كَيْفَ أَعُوذُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْمَالِئِينَ حَالٌ مُقَرَّرَةٌ لَجَبَةِ الْأَشْكَالِ الَّتِي يَتَضَمَّنُ كَيْفَ أَيِ الْمَرَضِ أَمَّا يَكُونُ لِلْمَرِيضِ الْمَاجِزِ وَأَنْتَ الْقَاهِرُ الْقَوِيُّ الْمَالِكُ فَإِنَّ قِيلَ الظَّاهِرُ أَنَّ يُقَالُ كَيْفَ تَمْرَضُ مَكَانَ كَيْفَ أَعُوذُكَ فَلَنَا عَدْلٌ عَنْهُ مَخْتَلِفًا إِلَى مَا عَوَّبَ عَلَيْهِ وَهُوَ مُسْتَلْزَمٌ لِنَفْيِ الْمَرَضِ (قَالَ أَمَّا عَلِمْتَ أَنْ عَبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تُعِدَّهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوَعْدَتُهُ لَوَجَدْتَنِي) أَيِ لَوَجَدْتَنِي رِضَالِي (عِنْدَهُ) وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ لِلْمَرَضِ وَالْإِنْكَسَارِ عِنْدَهُ تَعَالَى مَقْدَارًا وَاعْتِبَارًا كَمَا رَوَى أَنَا عِنْدَ الْمُنْكَسَرَةِ قُلُوبُهُمْ لِاجْلِي — قَالَ الطَّبِيبُ وَفِي الْعِبَارَةِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْعِبَادَةَ أَكْثَرُ ثَوَابًا مِنَ الْأَطْعَامِ وَالْإِسْقَاءِ الْآتِيَيْنِ حَيْثُ خَصَّ الْأَوَّلَ بِقَوْلِهِ وَجَدْتَنِي عِنْدَهُ وَقَالَ فِي الْأَطْعَامِ وَالسَّقْيِ لَوَجَدْتَنِي ذَلِكَ عِنْدِي فَفُلَ ذَلِكَ أَنَّ الْعِبَادَةَ أَكْثَرُ ثَوَابًا فِيهَا (فَلَمْ تُسْقِنِي) بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ فِي أَوَّلِهِ (قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَسْقِيكَ) بِالْوَجْهِ وَأَنْتَ رَبُّ الْمَالِئِينَ أَيِ مَرِيضِهِمْ غَيْرِ عَمَّاجٍ إِلَى شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ (أَنَّكَ) بِكَسْرِ الْمُهْمَلَةِ وَفِي نَسْخَتِهَا عَلِمْتَ أَنَّكَ بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ (لَوَسَقَيْتَهُ وَجَدْتَنِي) بِلَامٍ هُنَا إِشَارَةٌ إِلَى جَوَازِ حَذْفِهَا (ذَلِكَ عِنْدِي) فَإِنَّ أَقْلَهُ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْحَسَنِينَ قَوْلُهُ لَا بَاسَ بِالْمُهْمَلَةِ وَابْدَالُهُ (طُهورٌ) أَيِ لَا مَشَقَّةَ وَلَا تَعَبَ عَلَيْكَ مِنْ هَذَا الْمَرَضِ بِالْحَقِيقَةِ لِأَنَّهُ مَطْبُورٌ مِنَ الذُّنُوبِ (أَنْ شَاءَ اللَّهُ) لِلتَّبَرُّكِ أَوْ لِلتَّوَضُّعِ أَوْ لِلتَّطَلُّقِ فَإِنَّ كَوْنَهُ طُهورًا مَبْنِي عَلَى كَوْنِهِ صِبورًا شَكُورًا (قَالَ) أَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ أَيِ الْأَعْرَابِيِّ (لَا بَاسَ طُهورًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ) أَيِ الْأَعْرَابِيِّ مِنْ جَنَاحَتِهِ وَعَدَمِ فُطَاتِهِ (كَلَّا) أَيِ لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا قُلْتَ أَوْ لَا تَقُلْ هَذَا نَافِيًا قَوْلَهُ كَلَّا عَمَلٌ لِلْكَذَرِ وَعَدَمُهُ وَيُؤْيِدُهُ كَوْنُهُ أَعْرَابِيًّا جَلْفًا فَلَمْ يَقْصِدْ حَقِيقَةَ الرَّدِّ وَالتَّكْذِيبِ وَلَا بَلْغَ حَدِّ الْيَأْسِ وَالْقَنُوطِ (بَلْ حُمِي تَفُورُ) أَيِ تَغْلِي فِي بَدَنِي كَغَلَى الْقُدُورِ (عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ) أَيِ بِقَلِّ صَمِيرٍ آيِسٍ مِنْ قُدْرَةِ الْقَدِيرِ (نَزِيرُهُ الْقَبُورَ) أَيِ تَحْمِلُهُ الْحُمَى عَلَى زِيَارَةِ الْقَبُورِ وَتَحْمِلُهُ مِنَ أَصْحَابِ الْقَبُورِ (قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)

فَنَمَّ إِذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ❦ وَعَنْ ❦ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَشْتَكَى مِنَّا إِنْسَانٌ مَسَحَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ وَأَشْفِ أَنْتَ الشَّيْءَ لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يَقَادِرُ سَقَمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

❦ وَعنها ❦ قَالَتْ كَانَ إِذَا أَشْتَكَى الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ بِهِ قُرْحَةٌ أَوْ جَرَحٌ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِهِ بِسْمِ اللَّهِ تَرَبُّعُ أَرْضِنَا بِرَبِّقَةٍ بَعْضُنَا لِيُشْفَى سَقَمُنَا بِإِذْنِ رَبِّنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ❦ وَعنها ❦ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ وَمَسَحَ عَنْ يَدَيْهِ فَلَمَّا أَشْتَكَى وَجْهَهُ الَّذِي تَوَلَّى فِيهِ كُنْتُ أَفْتِ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ الَّتِي كَانَ يَنْفُثُ وَأَمْسَحُ بِيَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِسُلَيْمٍ قَالَتْ كَانَ إِذَا مَرَضَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ ❦ وَعَنْ ❦ عُثْمَانَ ابْنِ أَبِي

عليه وسلم) أي ضبا عليه (فَنَمَّ) ففتح العين وكسرها (إِذَا) وفي نسخة اذن أي اذن هذا المرض ليس بمطهر لك كما قلت قال الطبري الفاء مربة على عذوف ونعم تقرير لما قال يعني ارشدتك بقولي ولا بأس عليك إلى ان ألقى تطورك من ذنوبك فاصبر واشكر الله تعالى فأيت الالباس والكفران فكان كما زعمت وما اكتفيت بذلك بل رددت نمة الله وانت مسح به قاله غضبا عليه (ق) قوله بأمره أي اشار بها قائلا (بسم الله) أي ابرك به (ترربة أرضنا) أي هذه ترربة أرضنا عزوجة (برربة بضنا) وهذا يدل على انه كان يفضل عند الرقية قال القرطبي فيه دلالة على جواز الرقي من كل الآلام وان ذلك كان أمرا فاشيا معلوما بينهم قال ووضع النبي صلى الله عليه وسلم سباجته ووضعها عليه يدل على استحباب ذلك عند الرقي — قال النووي المراد بأرضنا جملة الأرض وقيل أرض المدينة خاصة لبركتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة ثم يضعها على التراب فيعلق بها منه فيمسح بها على الموضع الجريح والعليل ويتلفظ بهذه الكلمات في حال المسح قال الأثراف هذا يدل على جواز الرقية ما لم تشتمل على شيء من المحرمات كالسحر وكلمة الكفر اه ومن المذخور ان تشتمل على كلام غير عربي او عربي لا يفهم معناه ولم يرد من طريق صحيح فانه يحرم كما صرح به جماعة من أئمة المذهب الأربعة لاحتمال اشتداله على كفر قوله اذا اشتكى أي مرض وهو لازم وقد يأتي متديا فيكون القدير وجبا — (نفث على نفسه) في النهاية النفث بالتم وهو شيبة بالنفخ وهو أقل من النفل لان النفل لا يكون الا ومعه شيء من الريق (بالمعوذات) بكسر الواو وقيل بفتحها قال الطبري اراد المعوذتين فيكون مبدئا على ان أقل الجمع اثنان او الجمع باعتبار الآيات وقال السفلاي او هما والاخلاص على طريق التغليب وهو المتمد وقيل الكافرون ايضا (ومسح) أي عليه وعلى اعضائه (يده) قال السفلاي وقع عند البخاري قال معمر قلت للزهري كيف ينفث قال ينفث على يديه ثم يمسح بها وجهه وجسده وفيه ان النفث

الْقَاصِ أَنَّهُ شَكَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِي يَأْلَمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَاذِرُ قَالَ فَقَعَلْتُ فَأَذْهَبَ اللَّهُ مَا كَانَ فِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ جَبْرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَشْتَكَيْتَ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ يَسْمُرُ اللَّهُ أَرْفِيقَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْفِيقَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي عَاسِمٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُوذُ بِالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ أَعِذْ كَمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّامَةِ

بِكلام الله سنة قوله شكالى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعاً يجده في جسده اي بدنه ويؤخذ منه ذنب شكاية ما بالانسان لمن يترك به رجاء لبركة دعائه (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ضع) امر من الوضع (يدك على الذي) اي على الوضع الذي يألم اي يوجع (من شر ما اجد) اي من الوجع (واحاذر) اي اخاف واحترز وهو بمائلة احذر - قال الطبري تعوذ من وجع هو فيه وما يتوقع حصوله في المستقبل من الحزن والخوف فان الحذر هو الاحتراز عن خوف قوله (ان النبي صلى الله عليه وسلم) اي للزيارة او للعبادة (فقال يا محمد اشتكيت) بفتح الهمزة للاستفهام وحذف همزة الوصل وقيل بالمد على اثبات همزة الوصل وابداها الفاء وقيل بحذف الاستفهام (فقال نعم قال) اي جبريل (بسم الله ارفيك) بفتح الهمزة وكسر القاف - اخوذ من الرقية (من كل شيء يؤذيكَ) بالهمزة ويبدل عنه (من شر كل نفس) اي خبيثة (او عين) بالتثنية فيما وقيل بالاضافة (حاسد) واو تحتمل الشك والاطهر انها للتثنية قيل يحتمل ان يكون المراد بالنفس نفس الاذي ويحتمل ان يراد بها العين فان النفس تطلق على العين يقال رجل متفوس اذا كان يصيبه الناس بینه ويكون قوله او من عين حاسد من باب التوكيد بلفظ مختلف او شك من الراوي كذا نقله ميرك عن التصحيح (الله يشفيك بسم الله ارفيك) كرره للمبالغة وبدأ به وختم به اشارة الى انه لا نافع الا هو قوله (بكلمات الله الثامة) قال التوريشي الكلمة في لغة العرب تقع على كل جزء من الكلام اما كان او ضلا او حرفاً وتقع على الالفاظ المبسوطة وعلى المعاني المجموعة ولهذا يقول العرب لكل قضية كلمة ومنه قوله تعالى (وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً) وتقول ايضا للحجة كلمة قال الله تعالى (وتمحق الحق بكلماته) اي بمجموعه والكلمات هنا محمولة على اسماء الله الحسنى وكتبه المترلة لان الاستعاذة اما تكون بها ووصفها بالثامة لخلوها عن النواقص والعوارض بخلاف غلات اللسان فانهم متفاوتون في كلامهم على حسب تفاوتهم في العلم والادبجة واساليب القول لما منهم من احد الا وقد يوجد فوقه آخر اما في معنى او في معان كثيرة ثم ان احدم قلما يسلم من معارضة او خطأ او نسيان او العجز عن المعنى الذي يراد واعظم النقص التي هي مقترنة بها انها كلمات مخلوقة تتكلم بها مخلوق مفترق الى الادوات والجوارح وهذه هيمنة لا ينفك عنها كلام مخلوق وكلمات الله تعالى متعالية عن هذه النواحي فهي لا يسعها نقص ولا يترى بها اختلال واحتج الامام احمد بها على القائلين بخلق القرآن فقال لو كانت

مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ وَيَقُولُ إِنَّ أَبَاكُمْ يَمُودُ بِهَا إِسْمَاعِيلُ
وَأَسْحَاقُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَفِي أَكْثَرِ نَسَخِ الْمَصَائِحِ بِهَامٍ عَلَى لَفْظِ الثَّنِيَةِ
﴿وَمِنْ﴾ أَيْ مُرَبَّرَةٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَرِدُ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا
يُصِيبُ مِنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿وَعنه وَمِنْ﴾ أَيْ شَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا هَمٍّ وَلَا حُزْنٍ وَلَا أَذًى وَلَا غَمٍّ

كَلَّمَاتِ اللَّهِ خَلْقَةٌ لَمْ يَدْخُلْ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَجَوَّزَ الْإِسْتِغَاثَةَ بِمَخْلُوقٍ (مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ) أَيْ
جِنِّ وَالسِّ (وَهَامَةٍ) أَيْ مِنْ شَرِّهَا وَهِيَ بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ كُلُّ دَابَّةٍ ذَاتِ سَمٍ يَقْتُلُ وَابْجَعُ الْهُوَامُ وَأَمَّا مَا لَهُ سَمٌ
وَلَا يَقْتُلُ فَهُوَ السَّامَةُ كَالْقُرْبِ وَالزَّنْبُورِ وَقَدْ يَقَعُ الْهُوَامُ عَلَى مَا يَدْبُ عَلَى الْأَرْضِ مَطْلَقًا كَالْخُفَرَاتِ ذَكَرَهُ الطَّبِيعِيُّ
عَنِ النَّبَايَةِ (وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ) بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ أَيْ جُلْمَةٌ لِلشَّرِّ عَلَى الْعَيْنِ مِنْ لَهْ إِذَا جَمَعَ أَوْ تَكُونُ بِعَيْنِ مَلَمَةٍ
أَيْ مُنْزَلَةً قَالَ الطَّبِيعِيُّ فِي الصَّحَاحِ الْعَيْنُ اللَّامَةُ هِيَ الَّتِي تُصِيبُ بِسُوءٍ وَاللَّهْمُ طَرَفٌ مِنَ الْجُنُونِ وَالْمَةُ أَيْ ذَاتُ لَمْ
وَأَصْلُهَا مِنَ الْمَمْتِ بِالشَّيْءِ إِذَا زَلَّتْ بِهِ وَقِيلَ لَامَةٌ لِأَزْدِ وَأَوْجَاهَةٍ وَالْأَصْلُ مَلَمَةٌ لِأَنَّهَا قَاعِلٌ لَمَلَّتْ أَهْلًا قِيلَ وَجْهٌ أَصَابَهُ
الْعَيْنُ إِنْ التَّائِخَرُ إِذَا نَظَرَ إِلَى شَيْءٍ وَاسْتَحْسَنَهُ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَى اللَّهِ وَالْيَ رُؤْيَا صَنَعَهُ قَدْ حَدَّثَ اللَّهُ فِي الْمَنْظُورِ عَلَيْهِ
بِحَيَاةٍ نَظَرَهُ عَلَى غِلْظَةِ أَثْلَةٍ لِجَاهِدِهِ لَيَقُولُ الْحَقُّ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ وَغَيْرِهِ مِنْ غَيْرِهِ (وَيَقُولُ إِنْ أَبَاكُمْ) أَرَادَ بِهِ الْجَدَّ
الْأَعْلَى وَهُوَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (كَانَ يَمُودُ بِهَا) أَيْ بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ (إِسْمَاعِيلُ وَأَسْحَاقُ) وَلَدَيْهِ وَفِيهِ
إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْحَسَنَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَنِيحَ خَزِينَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَأَنَّ إِسْمَاعِيلَ وَأَسْحَاقَ مَعْدِنَ ذُرِّيَّةِ
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي أَكْثَرِ نَسَخِ الْمَصَائِحِ بِهَا عَلَى لَفْظِ الثَّنِيَةِ) قَالَ الطَّبِيعِيُّ الظَّاهِرُ
أَنَّهُ سَوَّى مِنَ النَّاسِخِ أَهْلًا أَنْ يَجْعَلَ كَلَّمَاتِ اللَّهِ جَزَاءً مِنْ مَعْلُومَاتِ اللَّهِ وَعَمَّا تَكَلَّمَ بِهِ سَبَّحَانَهُ مِنَ الْكُتُبِ الْمُتَرْتِلَةِ
أَوِ الْأَوَّلِي جُمْلَةً الْمُسْتَعَاذَ بِهِ وَالثَّانِيَةَ جُمْلَةً الْمُسْتَعَاذَ مِنْهُ (ق) قَوْلُهُ يُصِيبُ مِنْهُ - قَالَ الزَّوْجِيُّ ضَيْعُهُ يَفْتَحُ الصَّادَ
وَكَسْرُهَا قَالَ الطَّبِيعِيُّ الْفَتْحُ أَحْسَنُ لِلدَّبِّ كَمَا قَالَ وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي وَقَالَ مِيرُكَ يُصِيبُ عِزُّومَ لَا تَهْ جَوَابُ الشَّرْطِ
قَالَ الْقَاضِي الْمُنَى مِنْ يَرُدُّهُ بِهِ خَيْرًا أَوْصَلَ إِلَيْهِ مَعْنِيَةَ لِيُطَهِّرَهُ مِنَ الذَّنُوبِ وَلِيُرْفِعَ دَرَجَتَهُ وَالْمَصِيْبَةُ اسْمٌ لِكُلِّ
مَكْرُوهٍ يُصِيبُ أَحَدًا (ق) قَوْلُهُ وَلَا وَصَبٍ الْخُ قَالَ التَّوْبَرُشِيُّ الْوَصَبُ السَّقْمُ الْإِلْزَامُ يُقَالُ وَصَبَ الرَّجُلُ يَوْصَبُ
فَهُوَ وَصَبٌ وَأَوْصَبَ اللَّهُ فَهُوَ مَوْصَبٌ وَالْوَصَبُ بِالتَّشْدِيدِ الْكَثِيرُ الْأَوْجَاعُ وَالْحَزَنُ وَالْحَزَنُ خُشُوعًا فِي النَّفْسِ مَا يَحْصُلُ
فِيهَا مِنَ الْهَمِّ اخْذُ مِنْ حُزْنَةِ الْأَرْضِ وَهَذَا الْإِعْتِبَارُ قِيلَ خَشَعْتُ مَعْدِرَهُ أَيْ حَزَنَتْهُ وَالْهَمُّ الْحُزْنُ الَّذِي يَذِيبُ الْإِنْسَانَ
مِنْ قُوْلِهِ هَمَمْتُ الشَّحْمَ فَاتَّهَمْتُ عَلَى هَذَا فَالْهَمُّ أَحْسَنُ وَابْلَغُ فِي الْمَعْنَى مِنَ الْحُزْنِ وَقَدْ ذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّ الْهَمَّ مَخْتَصٌ
بِمَا هُوَ آتٍ وَالْحُزْنَ بِمَا مَضَى - وَقَدْ رَوَى التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِهِ عَنِ الْجَارُودِ وَقَالَ سَمِعْتُ وَكِيعًا يَقُولُ أَنَّهُ لَمْ يَمُودْ مَعَ فِي الْهَمِّ أَنَّهُ
يَكُونُ كَقَوْلِهِ لَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ (كُنَّا فِي شَرْحِ الْمَصَائِحِ) وَقَالَ الْمُنْظَرُ - الْوَصَبُ الْمَرَضُ الطَّوِيلُ وَالنَّصَبُ الْإِلْمُ الَّذِي
يُصِيبُ الْأَعْضَاءَ مِنْ جَرِّ احْتَوَاجِهِمْ إِلَى الْوَصَبِ الْقَلْبُ مِنَ الْإِلْمِ فَوْتُ مَالٍ أَوْ مَوْتٍ وَلَهُوَ غَيْرُ ذَلِكَ إِلَّا أَنَّ الْهَمَّ أَشَدُّ وَهُوَ
الْحُزْنُ مَا يُصِيبُ الْقَلْبَ مِنَ الْإِلْمِ فَوْتُ مَالٍ وَلَهُوَ الْحُزْنُ الَّذِي يَمُودُ الرَّجُلُ أَيْ يَسْتَرْهُ عَيْثُ يَقْرُبُ أَنْ يَضْمِيَ عَلَيْهِ وَالْهَمُّ الْحُزْنُ

حَتَّى الشُّوْكَهَ يُشَاكُّهَا إِلَّا كَفَرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُوعَكُ فَمَسَسْتُ يَدَيْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَجَلٌ لِي أَوْعَكَ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ قُلْتُ فَقُلْتُ ذَلِكَ لِأَنَّكَ أَجْرَبُ فَقَالَ أَجَلٌ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ بِهِ سِنِّيَّتَهُ كَمَا تَحْطُ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَلْوَجَعَ عَلَيْهِ أَشَدُّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ حَافَتِي وَذَافَتِي فَلَا أَكْرَهُ شِدَّةَ الْمَوْتِ لِأَحَدٍ أَبَدًا بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمَوْتِ كَمَثَلِ الْحَمَامَةِ مِنَ الذَّرْعِ تَقْبِضُهَا الرِّيحُ

الذي بهم الرجل أي يديه والحن اسهل منها وهو الذي يظهر من القلب خشونة وضيق وهو من قولهم مكان حزن أي خشن والاذى ما يتأذى به اللسان من غيره كقوله تعالى (ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشرکوا اذى كثيرا) قوله حتى الشوكة يشاكها يجوز برفع الشوكة على انها مبتدا وبجرها على ان حتى بمعنى الواو العاطفة او بمعنى الى التي هي انتهاء الغاية قوله يشاكها والضمير للمفعول الثاني والمفعول الاول فيه مضمحل قائم مقام الفاعل والتقدير حتى الشوكة يشاكها المسلم تلك الشوكة اي يخرج اعضاؤه بشوكة (كذا في المفاتيح) قوله وهو يوعك - الوعك حرارة الحمى والمها وقد وعكه المرض وعكا ووعك فهو موعوك قوله لمسسته مسست الشيء بالكسر اسمها اللثة القصيصة وحكى ابو عبيد تمسست بالفتح اسمها الضم شبه حال المريض واصابة المرض جسده ثم نحو السينات منه سريعا بحالة الشجرة وهبوب الرياح الحربية وتناثر الاوراق منها فهو تشبيه تمثيلي ووجه الشبه الازالة السكينة على سبيل السرعة قوله الوجع عليه اشد هذه الجملة بمنزلة المفعول الثاني اي ما رايت احدا اشد وجعا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قولها بين حافتي اي تولى مستندا الى وفي النهاية الحافاة الوعدة المنخفضة بين الترفوتين من الحلق والذافة الدقن وقيل طرف الحلقوم وقيل ما يتاله الدقن من الصدر قولها فلا اكراهه قال المظهر يعني ظننت شدة الموت لكثرة الذنوب وظننتها من علامة الشقاوة وسوء حال الرجل عند الله وهذا قبل موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رايت شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم علمت ان شدة الموت ليست بعلامة الشقاوة ولا بعلامة سوء حال الرجل لانه لو كان كذلك لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم شدة الموت بل شدة الموت لرفع الدرجة ولتطهير الرجل من الذنوب فاذا كان كذلك فلا اكراهه شدة الموت لاحد بعد ما علمت هذا (كذا في المفاتيح) قوله كممثل الحاماة اي النضنة اللينة من الزرع تقيها الرياح بتشديد الباء وهجرة بسها اي تميلها يمينا وشمالا قال التوربشي رحمه الله تعالى وذلك ان الريح اذا هبت شمالا امالت الحاماة الى الجنوب فصار قيتها في الجانب الجنوبي واذا هبت جنوبا صار

تَصْرُفُهَا مَرَّةً وَتَعْدِلُهَا أُخْرَى حَتَّى يَأْتِيَهُ أَجَلُهُ وَمِثْلُ الْمَنَافِقِ كَمِثْلِ الْأَرْزَةِ الْمَجْدِيَّةِ
الَّتِي لَا يُصِيبُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ أَجْمَعًا مَرَّةً وَاحِدَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ الْمُؤْمِنِ كَمِثْلِ
الزَّرْعِ لَا تَزَالُ الرِّيحُ تَمِيلُهُ وَلَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيبُهُ الْبَلَاءُ وَمِثْلُ الْمَنَافِقِ كَمِثْلِ شَجَرَةِ
الْأَرْزَةِ لَا تَهْتَزُّ حَتَّى تُسْتَحْصَدَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُمِّ السَّائِبِ فَقَالَ مَالِكُ تَرْفُزِينَ قَالَتْ أَلْعَمَى لَا بَارَكَ اللَّهُ فِيهَا فَقَالَ لَا تَسْمِي
الْعَمَى فَإِنَّهَا تَذْهَبُ خَطَأً يَا بِنِي آدَمَ كَمَا يَذْهَبُ الْكَبِيرُ خَبَثُ الْحَدِيدِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وعن * أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرِضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ
كُتِبَ لَهُ بِمِثْلِ مَا كَانَ يَمْعَلُ مُقِيمًا صَحِيحًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ شُهَادَةٌ كُلُّ مُسْلِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّهُدَاءُ خَمْسَةُ الْمُطْعُونِ

فيها في الجانب الشامي (ط) قوله تصرعها بيان لما قبله أي تسقطها مرة في النهاية أي تملها وترميها من جانب إلى
جانب وتصلها بفتح التاء وسكون العين وضم التاء وتشديد الدال أي تقيمها أخرى أي تارة أخرى يعني يصيب
للمؤمن من أنواع المشقة من الخوف والجوع والمرض وغيرها حتى يأتيه أجله أي يموت والحاصل أن المؤمن لا
يخلو عن علة وقلة وأذى وكل ذلك من علامة السعادة (ق) قوله كمثل الارزة بفتح الهمزة وسكون الراء
بمعناها زاي هذا هو الصحيح وقيل يجوز فتح الراء وهو شجر معروف يشبه الصنوبر وليس به كذا فلهذا يترك
وأكثر الشراح أنه بالسكون شجر الصنوبر والصنوبر ثمرته وهو شجر صاب شديد الثبات في الأرض —
المجديّة بضم الميم واسكان الجيم وهي الثابتة القائمة من جنا يجنو واجنئ اذا ثبت قائما التي لا يصيبها شيء
من الميلان باختلاف الرياح حتى يكون أجمعها أي أخطاها وأهلاها مرة واحدة فكذلك المنافق والفاسق
يقل لهم الأمراض والمصائب لتلا محصل لهم كفارة ولا ثواب (ق) قوله مالك ترفزين بالزائين صيغة المعلوم
والجهول فانه لازم ومتعد وفي نسخة صحيحة بالرائين للمبتلين على بناء الفاعل قال الطبري ورفر الطائر بجناحيه
اذا بسطها عند السقوط على شيء والمعنى مالك ترفدين وبروي بالزاه من الزفرفة وهي الارتعاد من البرد والمعنى
ما سبب هذا الارتعاد الشديد وأه اعلم (ق) قوله كما يذهب الكبير قال الطبري كبير الحداد هو المبني من
الطين وقيل الزرق الذي ينشق فيه النار والمبني الكور اه (ق) قوله بمثل ما كان يعمل البلاء زائدة كما في قوله
تعالى (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به) (ط) قوله الطاعون شهادة كل مسلم في النهاية الطاعون هو المرض العام
والوباء الذي يفسد به الهواء فيفسد به الامزجة والابدان (ط) قوله الشهداء أي في الجملة خمسة المطعون أي

وَالْمَبْطُونُ وَالْفَرِيقُ وَصَاحِبُ الْهَدْمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّاعُونَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ
 عَذَابُ بَعْضِهِمْ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَبْقَى الطَّاعُونَ
 فَيَسْكُتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ
 شَهِيدٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الطَّاعُونَ رَجَزُ
 أَرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَأَذْأَسَعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ

الذي ضربه الطاعون ومات به — والمبطون أي الذي يموت بمرض البطن كالاستسقاء ونحوه — والفريق أي
 الذي يموت من الفرق وصاحب الهدم أي الذي يموت تحت الهدم والشهيد أي المقتول في سبيل الله قال الراغب
 ممي شهيدا للحدود الملائكة عنده وإشارة إلى قوله تعالى (تنزل عليهم الملائكة إلا تخافوا ولا تحزنوا) أو
 لأنهم يشهدون في هذه الحالة ما أعد لهم أو لأنهم تشهد أرواحهم عند الله قال ابن الملك وإنما أخره لأنه من
 باب الترتيب من الشهيد الحكمي إلى الحقيقة (ق) قوله وإن الله جعل رحمة للمؤمنين أي الصابرين عليه ونظيره
 قوله تعالى (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا — وانه أعلم (ق)
 قوله الطاعون رجز أرسل على طائفة من بني إسرائيل قال الطبري م الذين قيل لهم ادخلوا الباب سجدا فخالقوا
 قال تعالى (فإرسلنا عليهم رجزا من السماء) قال ابن الملك فإرسل الله عليهم الطاعون فمات منهم بساعة أربعة
 وعشرون ألفا من شيوخهم وكبرائهم وأراد بالباب باب القبة التي يصلي إليها موسى عليه السلام بيت المقدس
 أو على من كان قبلكم شك من الراوي قوله فلا تقدموا عليه قال التوربشقي فتح التاء بعض الرواة وض
 الدال من قولهم قسم يقدم قسم يقدم في الماضي وضما في الغابر أي تقدم ومنهم من يفتح الدال من قولهم قسم
 من سفره يقدم قدوما ومقدما — والمحفوظ عند حفاظ الحديث ضم التاء من قولهم أقدم على الأمر أقداما — وفي
 الحديث اثبات التوفي عن التلف واثبات التوكل والتسليم قوله لا تقدموا عليه لأن الله تعالى شرع لنا التوفي
 عن المحذور ثم إن الطاعون لما كان رجزا لم ير الاقدام عليه والتورط فيه وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم أنه
 لما بلغ الحجر وهي ديار نمود منع أصحابه أن يدخلوا ديار المحذرين فالحري أن يمنع أمته أن يدخلوا أرضا وقع
 بها الطاعون وهو عذاب — وأما نهي عن الخروج فراراً منه فإنه التسليم لما لم يسبق منه اختيار فيه ويحصل أنه
 كره ذلك لما فيه من تضييع المرضى إذا رخص للأصحاء في التحول عن جانبهم وترك الأموات بمضعة فلا يحضر
 من يقوم بأمرهم ويصلي عليهم (شرح المصاييح) وروى البخاري ومسلم والموطا وأبو داود أن عمر بن الخطاب
 خرج إلى الشام حتى إذا كان بسرغ لقيه أمير الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فاخبروه أن الوباء
 قد وقع بالشام قال ابن عباس فقال عمر ادع لي المهاجرين الأولين فدعوتهم فاستشارهم فاخبرهم أن الوباء قد
 وقع بالشام فاختلقوا فقال بعضهم قد خرجت لأمر ولا نرى أن ترجع عنه وقال بعضهم ملك قبة الناس عن
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع الأنصار
 فدعوتهم فاستشارهم فسلخوا سيل المهاجرين واخطفوا كاختلافهم فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع لي من كان

وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضِي وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ
 * وعن * أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 إِذَا أَجَلْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتِهِ ثُمَّ صَبَرَ عَوَظَتُهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةَ يُرِيدُ عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُودُ مُسْلِمًا غَدَوَةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُمِيتِي وَإِنْ عَادَهُ عَشِيَّةً
 إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصَبِّحَ وَكَانَ لَهُ خَرِيفٌ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ عَادَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَجَعٍ كَانَ
 يَمِينِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ وَعَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ مُحْتَسِبًا بُوعِدَ مِنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ

هبتا من مشقة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم فلم يخطف عليه منهم رجلا قالوا نرى ان ترجع بالناس
 ولا تقدمهم على هذا الوفاء فنادى عمر بالناس اني مصبح على ظهر فاصبحوا عليه فقال ابو عبيدة بن الجراح
 افراكم من قدر الله قال عمر لو غيرك قالوا يا ابا عبيدة وكان عمر يكره خلافه ثم نفر من قدر الله الى قدر الله
 ارايت لو كان لك ابل فبطت واديا له عدوتان احديهما خصة والاخرى جدبة اليس ان رعيت الخصة رعيتها
 بقدر الله وان رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله فبدا عبد الرحمن بن عوف وكان متضيئا في بعض حلجته فقال ان
 عندي من هذا علما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم به بارض فلا تقموا عليه واذا وقع
 بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال فعمد الله عمر بن الخطاب ثم اصرف (لمعات) قوله فلا تخرجوا
 منه فرارا - قال ابن الملك فان المناب لا يدفعه الفرار وانما يمنه التوبة والاستغفار وقال الطبري فيه انه لو
 خرج لحاجة فلا بأس بقوله بحبيبه يسمى العيان بالحبيبين لان العالم علما الغيب والشهادة وكل منها محبوب
 ومدرک الاولى البصرة ومدرک الثاني البصر واشتق الحبيب من حبة القلب وهي سويدها نظير سويدها العين
 ولعل جل الجنة عوضا منها لان فاقدهما حبيب فالدنيا سجنه حتى يدخل الجنة على ما ورد الدنيا سجن المؤمن
 وجنة الكافر - وفي قوله ثم صبر للتراخي في الرتبة لان ابتلاء الله تعالى العبد نعمة وصبره عليه مقتضى
 لتضاعف تلك النعمة لقوله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب ولما اصيب ابن عباس بكرهية انشد

* ان يذهب الله من عيني نورها * قمي لساني وقلي لهدى نور *

* عني زكي وقولي غير ذي خلل * وفي في صادم كالسيف انور *

(ط)

قوله وان عادته عشة ما غافية بدلالة الا ولها بلتها ما والحرف البستان - قوله عادني النبي صلى الله عليه وسلم وهذا يدل على ان من به وجع يجلس لاجله في بيته ولم يقدر ان يخرج فبداه سنة - قوله فاحسن الوضوء
 ولعل الحكمة في الوضوء ان العبادة عبادة واداء العبادة على الوضوء اكمل اذا كان عبادة ليس الوضوء فيها

سِتِّينَ خَرِيفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعُوذُ مُسْلِمًا فَيَقُولُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ
يَشْفِيَكَ إِلَّا شَيْءِي إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ خَضَرَ أَجَلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * أَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْلَمُهُمْ مِنْ الْعُمَى وَمِنْ الْأَوْجَاعِ كُلِّهَا
أَنْ يَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عِرْقٍ نَعَارٍ وَمِنْ شَرِّ حَرِّ النَّارِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ
يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ أَسْتَكَى مِنْكُمْ شَيْئًا أَوْ أَسْتَكَاهُ أَنْتَ لَهُ فَلْيَقُلْ رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ
أَسْمُكَ أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا رَحِمْتَكَ فِي السَّمَاءِ فَأَجْعَلْ رَحْمَتَكَ فِي الْأَرْضِ اغْفِرْ لَنَا
حَوْبَنَا وَخَطَايَانَا أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجْعِ
فَيَبْرَأَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فرضاً كقرامة القرآن من الحفظ والجلوس في المسجد (مفاتيح) قوله ستين خريفاً - قال التوربشتي في
بعض طرق الحديث ان انسان سئل عن الحريف فقيل يا ابا حمزة الحريف قال العالم قلت فان العرب يؤرخون اعوامهم
بالحريف لانه كان او ان جداهم وقطانهم وادراك غلاتهم وكان الامر على ذلك حتى ارخ عمر بن الخطاب رضي
الله عنه بسنة الهجرة وكانوا يتعاملون بعد ذلك بالشهور الهلالية (شرح المصباح) قوله من شر كل عرق
بالتوق (نعار) اي فوار الدم يقال نمر العرق ينمر بالفتح فيما اذا فار منه الدم استعاذ لانه اذا غلب لم يجل
وقال الطيبي نمر العرق بالهم اذا ارتفع وعلا وجرح نمار ونور اذا صوت به عند خروجه اه قوله ربنا الله
بالرفع وقيل بالنصب والله بدل منه (امرك) اي مطاع (في السماء والارض) قال الطيبي كقوله تعالى واوحى
في كل صاه امرها اي امر به فيها ودبرها من خلق الملائكة والنبات وغير ذلك (كما رحمتك في السماء) ما كافة
مبينة لدخول الكاف على الجملة في الفائق الامر مشترك بين السماء والارض لكن الرحمة شأنها ان تخص بالسماء
دون الارض لانها مكان الطييين المصومين قال ابن الملك ولذلك اتى بالقاء الجزائية فالتقدير اذا كان كذلك
(فاجعل رحمتك في الارض) اي في اهلها (اغفر لنا حوبنا) بضم الحاء وتفتح اي ذنبنا (وخطايانا) اي
كبارنا وصغائرنا وعمدنا وخطانا (انت رب الطييين) اي مجيهم ومتولي امرهم والاشافة تشرفيهم والمؤمنون
المطهرون من الشرك او المتقون الذين يحبون الافعال الدينية والاقوال الردية (انزل رحمة) اي عظمة
(من رحمتك) اي الواسعة التي وسعت كل شيء (وشفاء) اي عظما (من شفاك) اي من جلته وهو تخصيص
بعد تعميم (على هذا الوجع) بالفتح والكسر قال الطيبي اللام في الوجع للمبد وهو ما يعرفه كل احد ان الوجع

إِذَا جَاءَ الرَّجُلُ بِعَدُوٍّ مَرِيضًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَشْفِ عَبْدَكَ بِكَأَنَّكَ لَكَ عَدُوٌّ أَوْ يَشْفِيكَ لَكَ إِلَى جَنَازَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿١﴾ وَعَنْ ﴿٢﴾ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أُمِّهِ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ تَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْشَوْنَهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ وَعَنْ قَوْلِهِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُعْزِزْ بِهِ فَتَقَالَتْ مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ مِنْهُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذِهِ مَعَانِيَةُ اللَّهِ الْعَبْدَ بِمَا يُصِيبُهُ مِنَ الْحُمَى وَالنَّكَبَةِ حَتَّى الْبُضَاعَةِ يَضَعُهَا فِي بَدَنِ قَبْصِهِ فَيَفْقِدُهَا فَيَفْزَعُ لَهَا حَتَّى إِنْ الْعَبْدَ لِيَفْزَعُ مِنْ ذُنُوبِهِ كَمَا يَفْزَعُ الْتَبَرُ الْأَحْمَرُ مِنَ الْكَبِيرِ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ ﴿٣﴾ وَعَنْ ﴿٤﴾ أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُصِيبُ عَبْدًا نَكْبَةٌ قَمَا فَوْقَهَا أَوْ دُونَهَا إِلَّا يَذْنِبُ وَمَا يَعْفُو اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ وَقَرَأَ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ ﴿٥﴾ وَعَنْ ﴿٦﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ عَلَى طَرِيقَةٍ حَسَنَةٍ مِنَ الْيَبَادَةِ ثُمَّ مَرَّ بِرَضٍ قِيلَ لِلنَّاسِ

مَا هُوَ (ق) قَوْلُهُ بِكَأَنَّكَ لَكَ عَدُوٌّ — فِي الْآخِرَةِ نَكَبْتَ فِي الْعَدُوِّ أَنْتَ نَكَاةٌ فَإِنَّا نَاكَ إِذَا أَكْثَرْتَ فِيهِمُ الْجَرَاحَ وَالْقَتْلَ فَوَهَنُوا لِلنَّكَبِ وَقَدْ يَهْزُ — قَالَ الطَّبِيُّ نَكَاةٌ يَهْزُومُ عَلَى جَوَابِ الْأَمْرِ وَيُجَوِّزُ الرِّفْعَ أَيْ فَانَهُ نَكَاةٌ — وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ بِالرِّفْعِ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ يَزْوِي فِي سَبِيلِكَ (أَوْ يَمْشِي) بِالرِّفْعِ أَيْ أَوْ هُوَ يَمْشِي قَالَ مِيرُكَ وَكَذَا وَرَدَ بِالْيَاءِ وَهُوَ عَلَى تَقْدِيرِ نَكَاةٌ بِالرِّفْعِ ظَاهِرٌ وَعَلَى تَقْدِيرِ الْجَزْمِ فَهُوَ وَارِدٌ عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ يَقْرَأُ وَيَصْبِرُ (لَكَ) أَيْ لِأَمْرِكَ وَاجْتِنَاءَ وَجْهِكَ (إِلَى جَنَازَةٍ) بِالْفَتْحِ وَيَكْسِرُ أَيْ اتِّبَاعًا لِلصَّلَاةِ لِمَا جَاءَ فِي رِوَايَةِ إِلَى صَلَاةٍ وَهَذَا تَوْسِعُ شَاخِ — قَالَ الطَّبِيُّ وَلَمَّا جَمَعَ بَيْنَ النَّكَابَةِ وَتَشْيِيعِ الْجَنَازَةِ لِأَنَّ الْأَوَّلَ كَسَحَ فِي إِزَالِ الْعُقَابِ عَلَى عَدُوِّهِ وَالثَّانِي سَمَى فِي إِصَالِ الرَّحْمَةِ إِلَى وَلِيِّهِ أَمْ مَرَقَاةً قَوْلُهُ هَذِهِ مَعَانِيَةُ اللَّهِ — قَالَ فِي الْمُنَاسِبِ الْعُقَابُ أَنْ يَظْهَرَ أَحَدُ الْخَلِيلَيْنِ مِنْ قَسَمِ النُّصْبِ عَلَى خَلِيلِهِ لِسَوْءِ أَدَبٍ ظَهَرَ مِنْهُ أَنَّ فِي قَلْبِهِ عِشَّةٌ بَيْنَهُ لَيْسَ بِمَعْنَى الْآيَةِ أَنْ يَذْنِبَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِمَجْمِيعِ ذُنُوبِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلْ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يُلْحِقُهُمُ بِالْجُورِ وَالْمَعْطَشِ وَالرُّضِ وَالْحَزَنِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمُسْكَرَةِ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنَ الدُّنْيَا صَارُوا مَطْهُرِينَ مِنَ الذُّنُوبِ — قَالَ الطَّبِيُّ كَأَنَّهَا نَهَتْ أَنْ هَذِهِ مُؤَاخَذَةُ عُقَابٍ أُخْرَوِي فَاجْلِبِهَا بِأَنَّهَا مُؤَاخَذَةُ عُقَابٍ فِي الدُّنْيَا عِنَايَةً وَرَحْمَةً (ق) قَوْلُهُ وَالنَّكَبَةُ بِنَقْصِ النَّوْنِ أَيْ الْهَمَّةُ وَمَا يُصِيبُ الْإِنْسَانَ مِنْ حَوَادِثِ الدَّهْرِ (حَتَّى الْبُضَاعَةِ) بِالْجَرِّ عَطْفٌ عَلَى مَا قَبْلُهَا وَبِالرِّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَهِيَ بِالْكَسْرِ طَائِفَةٌ مِنَ مَا لِلرَّجُلِ (يَضَعُهَا فِي بَدَنِ قَبْصِهِ) أَيْ يَضَعُهَا فِي (يَفْقِدُهَا) أَيْ يَفْقِدُهَا وَيَطْلُبُهَا فَلَمْ يَجِدْهَا لَسَقُوطِهَا أَوْ أَخَذَ سَارِقٌ لَهَا مِنْهُ (فَيَفْزَعُ لَهَا) أَيْ يَفْزَعُ لِنَصِياعِ الْبُضَاعَةِ فَيَكُونُ كَقَرَارَةِ كَذَا قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ — وَقَالَ الطَّبِيُّ بَنَى إِذَا وَضَعَ بُضَاعَةً فِي كَمِهِ وَوَمِنْ أَنَّهَا غَابَتْ فَطْلُبَهَا وَفَزَعَتْ عَنْهُ ذُنُوبَهُ — وَفِيهِ مِنَ الْمُبَالَغَةِ مَا لَا يَحْتَاجُ (ق) قَوْلُهُ لَا يُصِيبُ عَبْدًا نَكْبَةً التَّنَوُّنَ فِيهِ لِتَقْلِيلِ اللَّجْثِ لِيَصِحَّ تَرْبُّ مَا جَاءَ عَلَيْهَا نَالِقًا وَهُوَ مُفَافِقٌ — وَهُوَ يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ فَوْقَهَا فِي الْعِظَمِ — وَدُونَهَا وَعَكْسُ ذَلِكَ وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ

الْمَوْكَلِّي بِهِ أَكْتُبَ لَهُ مِثْلَ عَمَلِهِ إِذَا كَانَ طَلِيقًا حَتَّى أَطْلُقَهُ أَوْ أَكْفَيْتُهُ إِلَيَّ
 ﴿وَعَنْ﴾ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا بَتَّيْتُ الْمُسْلِمَ بِيَلَاءٍ فِي
 جَسَدِهِ قِيلَ لِلْمَلِكِ أَكْتُبَ لَهُ صَالِحَ عَمَلِهِ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ فَإِنْ شَقَّاهُ غَسَلَهُ وَطَهَّرَهُ وَإِنْ
 قَبَضَهُ غَفَرَهُ وَرَجَعَهُ رَوَاهُمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ ﴿وَعَنْ﴾ جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهَادَةُ سَبْعُ مَوَاطِنَ الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْعَرِيقُ
 شَهِيدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ وَالْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْعَرِيقِ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ
 تَحْتَ الْهَدْمِ شَهِيدٌ وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدٌ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
 ﴿وَعَنْ﴾ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ النَّاسِ أَشَدُّ بِلَاءً قَالَ الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ
 الْأَمْثَلُ فَأَلَا مِثْلُ يَبْتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صَلَافٌ أَشَدُّ بِلَاءً
 وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ هَوَّنَ عَلَيْهِ فَمَا زَالَ كَذَلِكَ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى الْأَرْضِ مَا لَهُ ذَنْبٌ رَوَاهُ
 التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ﴿وَعَنْ﴾ عَائِشَةَ
 قَالَتْ مَا أَغْطُ أَحَدًا يَهْوَنُ مَوْتُ بَعْدَ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ شِدَّةِ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ﴿وَعَنْهَا﴾ قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لا يستحي أن يضرب مثلاً ما جوضة لما فوقها (ط) قوله إذا كان طليقاً أي مطلقاً من المرض الذي عرض له
 غير مقيد به من إطلاقه إذا رفع عنه القيد أي إذا كان صحيحاً لم يقيد به المرض عن العمل كذا ذكره ميرك
 (حتى أطلقه) بضم الحمز أي أكتب إلى حين أرفع عنه قيد المرض أو أكتفه بفتح الهمزة وكسر الفاء أي
 أقبضه إلى في النهاية أي أضمه إلى القبر ومنه قيل للأرض كفات قال للظهر أي أميته قيل الكفت الضم والجمع
 وهنا عجاز عن الموت «ق» قوله عمله الذي كان يعمل — أقول الإنسان إذا كان جامع الهممة على الفعل ولم يمنع
 عنه إلا مانع خارجي فقد أتى بوظيفة القلب وأما التقوى في القلب وأما الأعمال شروح ومؤكيدات يرضى عند
 الاستطاعة ويعمل عند العجز (حجة الله البالغة) قوله المرأة تموت بجمع — في النهاية أي تموت وفي بطنها ولد وقيل
 تموت بكراً والجمع بالضم بمعنى المجموع كالخمر بمعنى المنذور وكسر الكسائي الجعيم أي ماتت مع شيء
 مجموع فيها غير منفصل عنها من حمل أو بكرة أو غير مطبوعة ذكره الطبري «ق» قوله ثم الأمثل الخ ثم فيه
 للتراخي في الرتبة والفاء للتتابع على سبيل السؤال تنزلاً من الأعلى إلى الأسفل واللام في الأنبياء والأمثل للجنس
 وفي الرجل للاستغراق في الاجناس المتوالية قال الخطابي الأمثل يبرر به عن الأشبه بالفضل والأقرب إلى الخير
 وأمائل القوم كناية عن خيارهم قوله ما أغبط أي لا أعتنى ولا أفرح لاحد يهون موت الهون بالفتح اللين

وَهُوَ بِالْمَوْتِ وَعِنْدَهُ قَدْخٌ فِيهِ مَاءٌ وَهُوَ يُدْخِلُ يَدَهُ فِي الْقَدَحِ ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى مُسْكِرَاتِ الْمَوْتِ أَوْ سَكِرَاتِ الْمَوْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
 ﴿وَعَنْ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ يَدَيْهِ حَتَّى يُوَافِيَهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 ﴿وَعَنْ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّخَاءُ وَمَنْ سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ رَوَاهُ
 التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ أَوْ الْمُؤْمِنَةِ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا عَلَيْهِ مِنْ خَطِيئَةٍ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ نَحْوَهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 ﴿وَعَنْ﴾ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَنَزَلَةٌ لَمْ يَلْفُهَا بِعَمَلِهِ ابْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ أَوْ فِي مَالِهِ
 أَوْ فِي وَلَدِهِ ثُمَّ صَبَرَهُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يُلْفِيَ الْمَنَزَلَةَ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ
 ﴿وَعَنْ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَخِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ ابْنِ آدَمَ
 وَإِلَى جَنْبِهِ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ مِثْلَهُ إِنْ أَخْطَأَتْهُ النَّيَا وَقَعَ فِي الْهَرَمِ حَتَّى يَمُوتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

والفرق أي بسهولة موت وهو بالمولود أي متلبس بالمولود أو سكرات الموت أي شدائده قوله حتى يوافيه أي يجازيه جزاءً وافيًا الضمير المرفوع راجع إلى الله تعالى والمنصوب إلى العبد ويجوز أن يعكس والمنى لا يجازيه بذنبه حتى يجيء في الآخرة مستوفى القنوب وافيها فيستوفي حقه من العقاب (ط) قوله إذا أحب قوماً ابتلام لأن نزول البلاء علامة للمحبة فمن رضي بالبلاء صار محبوباً حقيقاً له تعالى ومن سخط صار مسخوطاً عليه فامل قوله إن العبد إذا سبقت له من الله منزلة — وفيه اشعار بأن البلاء خاصة في نيل الثواب ليس للطاعة ولذا كان الامثال فالامل أشد بلاء (ط) قوله مثل بضم الميم وتشديد اللثة أي صور وخلق (ابن آدم) وقيل مثل ابن آدم فتحتين وتخفيف اللثة ويريد به صفته وحاله العجبة الشأن وهو مبتدأ خبره الجملة التي بعده أي الظرف وتسعة وتسعون مرتفع به أي حال ابن آدم إن تسعة وتسعين مئة متوجهة إلى نحوه متجهة إلى جانبه وقيل خبره محذوف والتقدير مثل ابن آدم مثل الذي يكون إلى جنبه تسعة وتسعون مئة ولعل الحذف من بعض الرواة (وإلى جنبه) الواو للحال أي يقربه (تسع) وفي اللصاحب تسعة (وتسعون) أراد به الكثرة دون الحصر (مئة) فتح الميم أي بلية مهلكة وقال بعضهم أي سبب موت (إن أخطأته للنأي) قال الطبري النأي جمع مئة وهي الموت لأنها مقدرة بوقت مخصوص من النأي وهو التقدير ممي كل بلية من البلاء مئة

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
أَهْلِ الْعَاقِبَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِينَ يَمْطَى أَهْلُ الْبَلَاءِ الثَّوَابَ لَوْ أَنَّ جُلُودَهُمْ كَانَتْ قُرِضَتْ فِي
الْذُّبَابِ بِالْمَقَارِضِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَامِرِ الرِّامِ قَالَ
ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَسْقَامَ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَصَابَهُ السُّقْمُ ثُمَّ عَاقَاهُ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ وَمَوْعِظَةً لَهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا
مَرَضَ ثُمَّ أُعْفِيَ كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقَلَهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أُرْسِلَهُ فَلَمْ يَدْرِ لِمَ عَقَلُوهُ وَلَمْ أُرْسَلَهُ فَقَالَ رَجُلٌ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْأَسْقَامُ وَاللَّهِ مَا مَرَضْتُ قَطُّ فَقَالَ قُمْ هُنَا فَلَسْتُ مِمَّنْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ
فَنَفَسُوا لَهُ فِي أَجَلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَيُطَيِّبُ بِنَفْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ

لَهَا ظِلْمَتَانِ وَمَقْدَمَتَانِ إِمَّا أَنْ جَلُوزَتْهُ فَرَضًا سَبَابِ الْمَنِيَةِ مِنَ الْأَمْرَاضِ وَالْجُوعِ وَالْفَرْقِ وَالْحَرَقِ وَغَيْرِ ذَلِكَ
مَرَّةً أُخْرَى (وَقَعَ فِي الْحَرَمِ) أَيْ فِي مَجْمَعِ الْمَنَائِي وَمَنْعِ الْبَلَايَا (حَتَّى يَمُوتَ) مِنْ جَمَلَةِ الْبَرَايَا (ق) قَوْلُهُ وَمَوْعِظَةً لَهُ
فِيمَا يَسْتَقْبِلُ - قَالَ الطَّبْرِيُّ - أَيْ إِذَا مَرَضَ الْمُؤْمِنُ ثُمَّ عُوِيَ تَبَهُ وَعَلِمَ أَنَّ مَرَضَهُ كَانَ سَبَبًا مِنَ الذُّنُوبِ الْمَاضِيَةِ
فَيَنْدَمُ وَلَا يَقْدُمُ عَلَى مَا مَضَى فَيَكُونُ كَفَّارَةً لَهَا (وَأَنَّ الْمُنَافِقَ) وَلِي مَعْنَاهُ الْفَاسِقُ الْمَرَضُ (إِذَا مَرَضَ ثُمَّ أُعْفِيَ)
بِمَعْنَى عُوِيَ وَالْأَسْمَ مِنْهُ الْعَاقِبَةُ (كَانَ) أَيْ الْمُنَافِقُ فِي عَقْلَتِهِ (كَالْبَعِيرِ عَقَلَهُ أَهْلُهُ) أَيْ شَدُوهُ وَقِيدُوهُ وَهُوَ
كُنَاةٌ عَنِ الْمَرَضِ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ لُجَّةِ الشَّبَابِ (ثُمَّ أُرْسِلَهُ) أَيْ أَطْلَقُوهُ وَهُوَ كُنَاةٌ عَنِ الْعَاقِبَةِ (فَلَمْ يَدْرِ)
أَيْ لَمْ يَحْمِلْ (لَمْ) أَيْ لَا يَسَبُّ (عَقَلُوهُ وَلَمْ أُرْسِلُوهُ) يَعْنِي أَنَّ الْمُنَافِقَ لَا يَنْتَظِرُ وَلَا يَتُوبُ فَلَا يُعِيدُ مَرَضَهُ لَا فِيمَا
مَضَى وَلَا فِيمَا يَسْتَقْبِلُ فَأُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ مِمَّنْ أُولَئِكَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ (قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْأَسْقَامُ)

قَالَ الطَّبْرِيُّ عَطَفَ عَلَى مَقْدَرِ أَيْ عَرَفْنَا مَا يَتَرْتَّبُ عَلَى الْأَسْقَامِ فَمَا الْأَسْقَامُ (وَاللَّهِ مَا مَرَضْتُ قَطُّ فَقَالَ قُمْ) أَيْ
أَيْ تَحِ (عَنَا فَلَسْتُ مِنْ) أَيْ لَسْتُ مِنْ أَهْلِ طَرِيقَتِنَا حَيْثُ لَمْ يَتَبَلَّ يَلْبِغُنَا وَجَاءَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَنَّهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ قَالَ مِنْ سَرِّهِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا لَوْ كَانَ أَقْبَرُ بِهِ خَيْرًا لِلْبَرِّ بِهِ
جِسْمُهُ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ اللَّهَ يَنْخُسُ الْغُرَيْتَ الْغُرَيْتَ الَّذِي لَا يَرِزُ فِي وَلَدِهِ وَلَا يَصَابُ فِي مَالِهِ (ق) قَوْلُهُ
فَلَسْتُ مِنْ فِي شَرْحِ الشَّيْخِ الظَّاهِرِ أَنَّهُ كَانَ مَنَاقِبًا (لَمَاتِ) قَوْلُهُ فَنَفَسُوا لَهُ أَيْ أَذْهَبُوا حَزَنَهُ فِيمَا يَتَلَقَّى بِأَجَلِهِ بَانَ
تَوَلَّوْا لَا بَأْسَ طُبُورٍ أَوْ يَطُولُ اللَّهُ عَمْرُكَ وَيَشْفِيكَ وَيَعَافِكَ أَوْ وَسَّوَالَهُ فِي أَجَلِهِ يَنْفُسُ عَنْهُ الْكَرْبُ وَالتَّغْيِيبُ
التَّغْيِيبُ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ أَيْ طَعَمُوهُ فِي طَوْلِ عَمْرِهِ وَالتَّلَامُ لِلتَّكْيِيدِ (ق) قَوْلُهُ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئًا يَعْنِي لَا بَأْسَ
عَلَيْكَ بِتَغْيِيبِكَ الْمَرِيضَ إِذْ لَيْسَ لَهُ أَثَرٌ فِي طَوْلِ عَمْرِهِ وَلَكِنْ لَهُ أَثَرٌ فِي طَيِّبِ نَفْسِهِ (ط) قَوْلُهُ يَطَيِّبُ بِنَفْسِهِ
أَيْ يَخْفِضُ مَا يَجِدُهُ مِنَ الْكَرْبِ - قَالَ الطَّبْرِيُّ الْبَاءُ زَائِدَةٌ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَجْعَلَ الْبَاءَ لِلتَّعْدِيدِ وَفَاعِلٌ يَطَيِّبُ ضَمِيرُ
رَاحِعِ إِلَى اسْمِ أَنْ وَيُسَاعِدُ الْأَوَّلَ رِوَايَةُ الصَّاحِبِ وَيَطَيِّبُ نَفْسَهُ وَقِيلَ لِهَارُونَ الرَّشِيدِ وَهُوَ عَلِيلٌ هَوْنٌ عَلَيْكَ

الترمذي هذا حديث غريب * وعن سليمان بن صرد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل بطنه لم يعذب في قبره رواه أحمد والترمذي وقال هذا حديث غريب

الفصل الثالث * عن أنس قال كان غلام يهودي يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فمرض فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم يعوده فقام عند رأسه فقال له أسلم فنظر إلى أبيه وهو عنده فقال أطلع أبا القاسم فأسلم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذي أنقذه من النار رواه البخاري * وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عاد مريضاً فداى من السماء طبت وطاب ممشاك وتبأت من الجنة منزلاً رواه ابن ماجه * وعن ابن عباس قال إن علياً خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه الذي توفي فيه فقال الناس يا أبا الحسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أصبح بحمد الله بارئاً رواه البخاري * وعن عطاء بن أبي رباح قال قال لي ابن عباس ألا أريك امرأة من أهل الجنة قلت بلى قال هذه المرأة السوداء أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إني

وطيب نفسك فإن الصحة لا تمنع من الفناء والعلة لا تمنع من البقاء قال والله طيب نفسي وروحت قلبي (ق) قوله من قتل بطنه اسناد مجازي أي من مات من وجع بطنه وهو يحتمل الإسهال والاستسقاء والنفاس وقيل من حفظ بطنه من الحرام والشبه فكانه قتل بطنه (لم يعذب في قبره) لأنه لشدة كان كفارة لسيئته وصح في مسلم أن الشهيد ينفر له كل شيء إلا الدين أي الحقوق الآتية والله اعلم (ق) قوله غلام يهودي — قال في فتح الباري لم أقف على شيء من الطرق الموصلة إلى اسمه وقيل اسمه عبد القدوس وقوله يخدم فيه جواز استخدام المشرك وقوله يهودي فيه عيادة المشرك إذا مرض أي أن كان فيه رجاء إسلام أو قرابة أو جوار وقوله أطلع أبا القاسم كان اليهود يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي القاسم خرواً عن تسميته باسم محمد لا يلزم عليهم متابعتها بحكم التوراة كما قيل (لمات) قوله الحمد لله الذي أنقذه من النار والله در القائل :

* ومرضا انت عاتده * قد أتاه الله بالفرج *
* وجهك المأمول حجتنا * يوم يأتي الناس بالمعج *
* ما على من باع مهجته * في هوى عليك من حرج *
* ان يدا انت ساكنه * غير محتاج الى السرج *

(ط)

أوله

قوله طبت دعاه طيب العيش في الدنيا وطاب ممشاك كناية عن سيره وسلوكه طريق الآخرة بالتعري من رذائل الأخلاق والتحلل بمكارمها وتبوأ دعاه طيب العيش في الآخرة وإنما أخرجت الأدعية في صورة

أَصْرَعُ وَإِنِّي أَنْكَشَفُ فَأَدْعُ اللَّهَ لِي فَقَالَ إِنْ شِئْتَ صَبَرْتَ وَلَكَ الْجَنَّةُ وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتَ اللَّهَ أَنْ يَهْلِكَ فَيَكُنَّ فَتَاتَ أَصْبِرْ فَقَالَتْ إِنِّي أَنْكَشَفُ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَنْكَشَفَ فَدَعَا لَهَا مَتَّقْ عَلَيْهِ * وعن * يحيى بن سعيد قال لَنْ رَجُلًا جَاءَهُ الْمَوْتُ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَجُلٌ هَيْثَا لَهُ مَاتَ وَلَمْ يُبْتَلْ بِمَرَضٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْحَكَ مَا يُدْرِيكَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ أَجْلَاهُ بِمَرَضٍ فَكَفَّرَ عَنْهُ مِنْ مَسِيئَاتِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا * وعن * شَدَادُ بْنُ أَوْسٍ وَالصَّنَائِيحِيُّ أَنَّهُمَا دَخَلَا عَلَى رَجُلٍ مَرِيضٍ يَعُودَانِهِ فَقَالَا لَهُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ قَالَ أَصْبَحْتُ بِنِعْمَةٍ قَالَ شَدَادُ أَبْشِرْ بِكُفَّارَاتِ السَّيِّئَاتِ وَحَطَّ الْخَطَايَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِذَا أَنَا أَجَلْتُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنًا فَحَمِدَنِي عَلَى مَا أَجَلْتُهُ فَإِنَّهُ يَقُومُ مِنْ مَضْجِعِهِ ذَلِكَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ مِنَ الْخَطَايَا وَيَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا قَيَّدْتُ عَبْدِي وَأَبْتَلْتُهُ فَأَجْرُوا لَهُ مَا كُنْتُمْ تُعْبِرُونَ لَهُ وَهُوَ صَاحِبُ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * عَائِشَةُ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَثُرَتْ ذُنُوبُ الْعَبْدِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَا يُكْفِرُهَا مِنَ الْعَمَلِ أَجْلَاهُ اللَّهُ بِالْحَزَنِ لِيُكَفِّرَهَا عَنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَزَلْ يَغُوضُ الرُّوحَةَ حَتَّى يَبْلِسَ فَإِذَا جَلَسَ اغْتَسَسَ فِيهَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ * وعن * ثَوْبَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصَابَ أَحَدَكُمْ أَلْحَمِي فَإِنَّ أَلْحَمِي قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيُطْفِئْهَا عَنْهُ بِالْمَاءِ فَلْيَسْتَنْقِصْ فِي نَهْرٍ جَارٍ وَلْيَسْتَقْبِلْ جَرِيئَهُ فَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ أَشْفِ عَبْدَكَ وَصَدِّقَ رَسُولَكَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلْيَغْتَسِسْ

الاجبار اظهاراً للحرص على وقوعها كانها حاصلة وهو يخبر عنها كما تقول رحمك الله وعصمك الله عن الاثبات (ط) قوله فقالت اصبراي على الصرع قوله لو ان الله لو للتعني لان الامتناعية لا يجاب بالقوله اي لا تقل هنيئا له ليت ان الله ابتلاه فيكفر به سيئاته ويجوز ان يقدر لو ابتلاه الله لكان خيرا له فكفر (ط) قوله يغوض الرحمة شبه الرحمة بالله اما في الطهارة او في الشبوع والشمول ثم نسب اليها ما هو منسوب الى التشبه به من الحوض ثم عقب الاستعارة بالانفاس ترشيعا (ط) قوله فان القى جواب اذا اي طيعم انها كذلك فليطفيئها وعيتم ان يكون الجواب فليطفيئها وقوله فان القى مترضة قوله فليستقبل جريته يقال ما اشجى هذا الماء بالكسر قوله وصدق اي اجل قوله هذا صادقا بان يفتني قوله ثلاث يان لقوله فليستنقع جبه به لتعلق المرات

فِي ثَلَاثَ غَمَسَاتٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ لَمْ يُبْرَأْ فِي ثَلَاثٍ فَخَمْسٌ فَإِنْ لَمْ يُبْرَأْ فِي خَمْسٍ فَسَبْعٌ
 فَإِنْ لَمْ يُبْرَأْ فِي سَبْعٍ فَتَسْعٌ فَإِنَّمَا لَا تَكْدُ تُجَاوِزُ تِسْعًا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ
 هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ذُكِرَتِ النَّحْمَى عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبَّهَا رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبَهَا فَإِنَّمَا تَنَفَّى الذُّنُوبَ كَمَا تَنَفَّى
 النَّارُ حَيْثُ الْخَدِيدُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَادَ مَرِيضًا فَقَالَ أَبَشِّرْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ فِي نَارِي أَسْلَطْتُهَا عَلَى عَبْدِي الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا
 لِيَكُونَ حِفْظَهُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ *
 * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَرَبٌ سَبَّحَنَاهُ وَتَعَالَى يَقُولُ
 وَعَزَّتِي وَجَلَّتِي لَا أُخْرِجُ أَحَدًا مِنَ الدُّنْيَا أَرِيدُ أَغْفِرُ لَهُ حَتَّى أَسْتَوْفِيَ كُلَّ خَطِيئَةٍ فِي عُنُقِهِ
 يَسْتَقِمُ فِي بَدَنِهِ وَاقْتَارِي رِزْقِهِ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * شَقِيقٍ قَالَ مَرِضَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
 فَقَدَّاهُ فَجَعَلَ يَبْكِي فَمَوَّبَ فَقَالَ إِنِّي لَا أَبْكِي لِأَجْلِ الْمَرَضِ لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمَرَضُ كَفَّارَةٌ وَإِنَّمَا أَبْكِي أَنَّهُ أَصَابَنِي عَلَى أَحَالٍ قَدَرَةٍ وَلَمْ يُصِبنِي فِي
 أَحَالٍ أَجْنَادٍ لِأَنَّهُ يَكْتُبُ لِلْعَبْدِ مِنَ الْأَجْرِ إِذَا مَرَضَ مَا كَانَ يُكْتُبُ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْرُضَ
 فَمَنْعَهُ مِنْهُ الْمَرَضُ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعُودُ

ولعل هذا خلص بعض أنواع الحمى الصفراوية التي يألها أهل الحجاز فإن من الحمى ما يكاد معها أن يكون الماء
 قاتلا فينبغي للمريض أن يشاور طبيا حاذقا ثم (ق) قوله هي أي الحمى ناري في إضافة النار إشارة إلى أنها
 لطيف ورحمة منه ولذلك صرح بقوله عبدي ووصفه بالمؤمن وقوله أسلطها خبر بعد خبر أو استئناف قوله حظه
 أي نصيبه مما اقترف من الذنوب ويحتل أنها نصيب من الحتم المقضي في قوله تعالى وإن منكم إلا واردها الأولى
 هو الظاهر (ط) قوله أريد أغفر له بالرفع وفي نسخة بالنصب قال الطبري أي أريد أن اغفر لحفظه إن والجملة
 إما حال من فاعل أخرج أو صفة للمفعول (ح) استوفى كل خطيئة أي جزاء كل سيئة اقترفها وكنى عنه
 بقوله (في عنقه) بضمين في ذمته حيث لم يثبت عنها أي كل خطيئة باقية (يسمى) بفتحين وضم وسكون
 متعلق باستوفى والباء سببية فلا تحتاج إلى ضمين معنى استبدل كما اختاره ابن حجر (في بدنه) إشارة إلى
 سلامة بدنه (واقترار) أي تضيق (رزقه) أي فقته ولعل هذا هو السر في كون الفقراء يمدحون الجنة قبل
 الاغنياء خمسالة عام (ق) قوله فجعل أي شرع (يكي فموتب) أي في البكاد فانه مشعر بالجزع من المرض وهو
 ليس من أخلاق الأبرار (على حال قرة) أي خور وشف للجسم لا اقتر على العمل الكبير ولم يصنف على قوة

مريضاً إلا بعد ثلاث رَوَاهُ أَبُو مَاجَهَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ فَمَرَّةٌ يَدْعُوكَ فَإِنْ دُعَاةُ كَدُّعَاهُ الْمَلَائِكَةُ رَوَاهُ أَبُو مَاجَهَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ مِنَ السُّنَّةِ تَخْفِيفُ الْجُلُوسِ وَقِلَّةُ الصَّبْرِ فِي الْعِيَادَةِ عِنْدَ الْمَرِيضِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَثُرَ لِنَفْسِهِمْ وَأَخْتَلَفَتْهُمْ قَوْمُوا عَنِّي رَوَاهُ رِزِينَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيَادَةُ فَوَاقَةٌ فِي رِوَايَةٍ سَمِعْتُ بَنِي الْمُسَيَّبِ مُرْسِلًا أَفْضَلَ الْعِيَادَةِ مَرَّةً الْقِيَامِ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا فَقَالَ لَهُ مَا تَشْتَهِي قَالَ أَشْتَهِي خَبْزَ بَرٍّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ

واجتهاد في العمل الكثير حتى يكتب لي العمل الكثير بسبب المرض (ط) قوله إلا بعد ثلاث — أي مضى ثلاث ليالٍ وعليه البغوي والقرطبي وغيرهما وقال الجمهور العيادة لا تتقيد بزمان لاطلاق قوله عليه الصلاة والسلام عودوا للمريض — وأما حديث أنس يقي هذا الحديث فضيف جداً بخبره مسلمة بن علي وهو متروك وقد سئل عنه أبو حاتم فقال هو حديث باطل ووجدت له شاهداً من حديث أبي هريرة عند الطبراني وفيه أيضاً رאו متروك كذا ذكره المستطفي وأما ما نقله ابن حجر من أن الحديث موضوع كما قاله الذهبي وغيره فغير صحيح أو مختص بسند خاص له فإن كثرة الطرق تدل على أن الحديث له أصل وقد ذكره السيوطي في جامعه الصغير وفي المقاصد عيادة المريض بعد ثلاث له طرق ضعاف يتقوى بعضها ببعض ولهذا أخذ بمضمونها جماعة ويمكن حمل الحديث على أنه ما كان يسأل عن أحوال من يئيب عنه إلا بعد ثلاث فبعد العلم بها كان يعودهم ويمكن أنهم كانوا لم يظهروا المريض إلى ثلاثة أيام فقد ذكر في شرعة الإسلام أن في الحديث القدسي قال الله تعالى إذا اشتكى عبيدي وأظهر ذلك قبل ثلاثة أيام قد شكاني فيجب على كل مريض أن يصبر على مرضه ثلاثة أيام بحيث لا يظهره قبلها أو يحمل الحديث على زمان الاستعجاب أو جواز التأخير إلى ثلاثة أيام رجاء أن يتعافى وأما المخصوصون والمتعرضون فلهم حكم آخر ولذا تستحب العيادة غداً إذا كان صحيح العقل فإذا غلب وخيف عليه يصدده كل يوم (ق) قوله فمره يدعو لك — قال الطبري أي مره يدعو لك لأنه خرج عن الذنوب فإن دعه كدعه الملائكة — وأما يومر بالدعاء حينئذ لأنه تقي من الذنوب كيوم وقته وصار مصوماً كاللائكة ودعاء المصوم مقبول (ط) قوله كثر لنفهم — في النهاية الأنطص صوت وضعة لا يفهم معناه (قوמוا عني) قال الطبري وكان ذلك عند وفاته روى ابن عباس أنه لما احتضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال فيه عمر بن الخطاب قال النبي صلى الله عليه وسلم هلموا اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده فقال عمر وفي رواية فقال بعضهم رسول الله قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبكم كتاب الله فاختلف أهل البيت واحصوا منهم من يقول قروا يكتب لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من يقول غير ذلك فلما اكثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قرووا عني متفق عليه (ق) قوله العيادة فواق ناقة

خَبْرُ بَرٍّ فَلْيَسَّحْ إِلَى أَخِيهِ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْتَحَ مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئًا فَلْيَطْعِمُهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ ﴿وَعَنْ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَوَيَّرَ رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ مِنْ وَلَدِهَا فَصَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا لَيْتَهُ مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلَدِهِ قَالُوا وَلَمْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنْ الرُّجُلُ إِذَا مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلَدِهِ قَبِسَ لَهُ مِنْ مَوْلَدِهِ إِلَى مَنْقَطَعِ أَثَرِهِ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ ﴿وَعَنْ﴾ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُ غُرَبَاءَ شَهَادَةٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ مَرِيضًا مَاتَ شَهِيدًا أَوْ فِي فِتْنَةٍ الْقَبْرِ وَغَدِيٍّ وَيَرِيحٍ عَلَيْهِ يَرْزُقُهُ مِنَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ ﴿وَعَنْ﴾ الْعَرَبِيِّ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِمَحْتَصِمِ الشُّهَدَاءِ وَالْمُتَوَفَّوْنَ عَلَى فُرُشِهِمْ إِلَى رَبَّنَا عَزَّ وَجَلَّ فِي الَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنَ الطَّاعُونَ يَقُولُ الشُّهَدَاءُ إِخْوَانُنَا قُتِلُوا كَمَا قُتِلْنَا وَيَقُولُ الْمُتَوَفَّوْنَ إِخْوَانُنَا مَاتُوا عَلَى فُرُشِهِمْ كَمَا مِتْنَا فَيَقُولُ رَبَّنَا انْظُرُوا إِلَى جِرَاحَتِهِمْ فَإِنْ أَشَبَّهَتْ جِرَاحَهُمْ جِرَاحَ

بُفَحِ الْفَاءِ وَضَمُّهَا وَيَالِزُ فِي نَسْخَةِ بِالنَّصْبِ خَبْرُ الْمُبْتَدَأِ أَيْ أَفْضَلَ زَمَانِ الْعِبَادَةِ مَقْدَارُ فَوَاقِهَا وَهُوَ قَبْرُ مَا بَيْنَ الْخَلْبَتَيْنِ لِأَنَّهُمَا تَحْلُبُ ثُمَّ تَتْرَكَ سَرِيعَةً بِرَضَاهَا التَّفْصِيلُ لِتَدْرُسَ ثُمَّ تَحْلُبُ يَقَالُ مَا أَقَامَ عِنْدَهُ الْإِفْوَاقُ قَوْلُهُ قَلِيطْعُهُ أَيْ فَانَهُ قَدْ يَكُونُ شِفَاءً كَمَا شُوهِدَ فِي كَثِيرٍ حَيْثُ صَدَقَتْ شُبُهَةُ الْمَرِيضِ لَهُ لَا سِيَّامَا إِنْ كَانَ مِنْ مَأْوُفِهِ الَّذِي أَضْطَمَعَ عَنْهُ — قَالَ الطَّبِيبُ هَذَا أَمَّا بِنَاءُ عَلَى التَّوَكُّلِ وَانَّهُ هُوَ الشَّافِي أَوْ أَنَّ الْمَرِيضَ قَدْ شَارَفَ الْمَوْتَ (ق) قَوْلُهُ إِلَى مَنْقَطَعِ أَثَرِهِ — قَالَ الطَّبِيبُ أَيْ إِلَى مَوْضِعِ قَطْعِ أَجَلِهِ وَمِمَّا الْإِثْرُ أَجَلًا لِأَنَّهُ يَتَّبَعُ الْعَمَرَ — قَالَ زَيْهَرٌ — ﴿وَالْمَرْدُ مَا عَلَى مَحْدُودٍ لَهُ أَجَلٌ • لَا يَنْتَهِي الْعَمَرُ حَتَّى يَنْتَهِيَ الْإِثْرُ﴾

وَاصِلِهِ مِنْ أَثَرِ مَشِيَّتِهِ فَإِنَّ مَنْ مَاتَ لَا يَبْقَى لَهُ أَثَرٌ فَلَا يَرَى لِأَقْدَامِهِ أَثَرَ قَالَ مِيرُكٌ وَجَعَلْتُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِمَنْقَطَعِ أَثَرِهِ عَلَى قَطْعِ خُطَوَاتِهِ أَتَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَنْقَطَعُ أَثَرِهِ هُوَ قَبْرُهُ وَفِيهِ نَظَرُ (فِي الْجَنَّةِ) مَتَلَقَ قَبْسُ بَنِي مِنْ مَاتَ فِي الثَّرْبَةِ يَنْسَحُ فِي قَبْرِهِ وَيَنْتَحُ لَهُ مَا بَيْنَ قَبْرِهِ وَمَوْلَدِهِ وَيُفْتَحُ لَهُ بَابُ إِلَى الْجَنَّةِ قَالَ الطَّبِيبُ وَقَالَ مِيرُكٌ وَلَعَلَّ الْمَرَادَ أَنَّهُ قَبْسُ مَا بَيْنَ مَوْلَدِهِ وَعَلَى غُرْبَتِهِ وَأَعْطَى بِمَقْدَارِهِ مَوْضِعًا مِنَ الْجَنَّةِ (ق) قَوْلُهُ غَدِيٍّ بِمِجْمَعَةٍ ثُمَّ مَحَلَّةٌ عَلَى بِنَاءِ الْمَفْعُولِ مِنَ الْغَدْوَةِ (وَرِيحٍ) مِنَ الرِّوَاغِ (عَلَيْهِ) حَالٌ (بَرْزَقُهُ) تَابُ الْفَاعِلِ أَيْ نَجِيٍّ لَهُ بَرْزَقُهُ حَالٌ كَوْنُهُ نَازِلًا عَلَيْهِ (مِنْ الْجَنَّةِ) إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى بَلْ أَحْيَاكُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بِكَرَّةٍ وَعَشِيًّا فَإِنَّ الْغَدْوَةَ وَالْبَكْرَةَ أَوَّلُ النَّهَارِ وَالرِّوَاغُ وَالْعَشِيٌّ آخِرُهُ وَالْمَرَادُ بِهَا الدَّوَامُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَلَا يَكُونُ دَائِمًا وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ لِقَوْتَيْنِ الْمُتَوَفَّوْنَ رِزْقُ خَلَسَ لَهُمْ ثُمَّ الْمَرَادُ بِالرِّزْقِ هُنَا حَقِيقَتُهُ لَعَلَّ اسْتِحْطَالَهُ (فَيَقُولُ رَبَّنَا) وَفِي نَسْخَةِ تَبَارُكُ وَتَعَالَى (انْظُرُوا) أَيْ تَأْمَلُوا لِيَقِينُ لَكُمْ الْحُكْمَ وَاصِرُوا (إِلَى جِرَاحَتِهِمْ) بِكسر الجيم وَفُتْحِ وَالْخَطَابِ لِلْمَلَائِكَةِ أَوْ لِلْفَرِيقَيْنِ الْمُخْتَصِمَيْنِ (فَإِنْ أَشَبَّهَتْ جِرَاحَهُمْ) جَمْعُ

الْمَقْتُولِينَ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ وَمَعَهُمْ فَإِذَا جَرَّاهُمْ قَدْ أَشْبَهَتْ جِرَاحَهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ
 * وعن * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونِ كَالْفَارِّ مِنَ
 الزَّحْفِ وَالصَّائِرِ فِيهِ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب تمنى الموت وذكره ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا مُحْسِنًا فَلَمْ يَلَمْ أَنْ يَزِدَّ خَيْرًا وَإِلَّا مُسِيئًا فَلَمْ يَلَمْ أَنْ يَسْتَعِيبَ
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ
 وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ إِنَّهُ إِذَا مَاتَ انْقَطَعَ أَمَلُهُ وَإِنَّهُ لَا يَزِيدُ الْمُؤْمِنَ عَمْرُهُ إِلَّا
 خَيْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ
 الْمَوْتَ مِنْ ضَرٍّ أَصَابَهُ فَإِنْ كَانَ لَا بَدَّ فَاعْلَمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْعِبَادَةُ خَيْرًا لِي
 وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَادَةُ بِنْتُ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ

جراحة بالكسر (قد اشبهت جراحهم) أي جراح القتولين — وفيه إشارة بقوة القياس والاعتبار حتى في دار
 القرار قوله (الفار من الطاعون كالفار من الزحف) قال شبه به في إبطال أجر الشهادة لا في أنه كبير
 الطبع شبه به في ارتكاب الكبيرة والزحف الجيش الدم الذي لكثرة كانه يزحف أي يدب ديباً من زحف
 الصبي إذا دب على استه قليلاً قليلاً صمي بالنسر (ق)

﴿ باب تمنى الموت وذكره ﴾

قوله لا يتمنى الخ قال القاضي أخرج النبي في صورة النبي بمالقة اه قال التوريشي رحمه الله تعالى النبي
 عن تمنى الموت وإن أطلق في هذا الحديث فانه في معنى المقيد وبين ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث
 أنس رضي الله عنه لا يتمنين أحدكم الموت من ضراما به وقوله صلى الله عليه وسلم وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي
 فعلى هذا يكره تمنى الموت من ضراما به في نفسه أو ماله لانه في معنى التبرم عن قضاء الله في امر يضره في
 دنياه وينفعه في آخرته ولا يكره للخوف في دينه من فساد (كذا في شرح المصابيح) ثم من ادب الانسان
 في جنب ربه ان لا يجترئ على طلب سلب نعمته والحياة نعمة كبيرة لانها وسيلة الى كسب الاحسان فانه اذا
 مات انقطع اكثر عمله ولا يتبقى الا ترقياً طيباً وايضا فذلك تهو وتضجر وهما من اقبح الاخلاق (حجة
 الله البالغة) قوله فلعله ان يستحب أي يطلب العنى وهو الارضاء وكذا لاعتبار والمراد منه ان يطلب رضى الله
 تعالى بالثبوت ورد المظالم وتدارك الغائت (ط) قوله انقطع اماله أي رجاءه من زيادة الخير وانه لا يزيد للمؤمن
 عمره الا خيراً لعمره على البلاء وشكره على النعماء قوله من احب لقاء الله الخ — قال التوريشي قال ابو عبيد

كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ
 الْمُؤْمِنِينَ إِذَا أَحْضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرِهَتْهُ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ بِمَا أَمَامَهُ فَأَحَبَّ
 لِقَاءَهُ اللَّهُ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حُضِرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ
 إِلَيْهِ بِمَا أَمَامَهُ فَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ عَائِشَةَ وَالْمَوْتُ
 قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ كَانَ يَحْدِثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّ
 عَلَيْهِ بِعِزَازَةَ فَقَالَ مُسْتَرْيِعٌ أَوْ مُسْتَزَاحٌ مِنْهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْمُسْتَرْيِعُ وَالْمُسْتَزَاحُ
 مِنْهُ فَقَالَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ يَسْتَرْيِعُ مِنْ نَصَبِ الدُّنْيَا وَأَذَاهَا إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ

ليس وجه قوله من كره لقاءه ان يكره شدة الموت فان هذا الامر لا يكاد يخلو عنه احد وبلغنا عن غير واحد
 من الانبياء انه كره حين نزل به ولكن المكروه من ذلك ما كان اثارا للدنيا على الآخرة وركونا الى
 الحظوظ العاجلة وقد عاب الله قوما حرموا على ذلك فقال عز من قائل (ولتجنبنهم احرم الناس على حياة) قلت
 وقد استبان معنى الحديث من سؤال عائشة رضي الله عنها وجواب النبي صلى الله عليه وسلم فالحب هنا هو الذي
 يقتضيه الايمان بالله والثقة بوعده دون ما يقتضيه حكم الجلبة (كذا في شرح الصايح) قال الطيبي نقلا عن
 النهاية ليس الغرض بلقاء الله الموت لان كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وابغضا احب لقاء الله ومن آثرها وركن
 اليها كره لقاء الله لانه يصل اليه بالموت والموت دون لقاء الله وبه تبين ان الموت غير اللقاء لكنه مترى دون
 الغرض المطلوب فيجب ان يصبر عليه ويحمل مشاقه ليصل بده بالفوز الى اللقاء (كذا في المرقاة) وقد سبق
 ابن الاثير الى تأويل لقاء الله بغير الموت الامام ابو عبيد القاسم بن سلام فقال ليس وجه عندي كراهة الموت
 وشدة لان هذا لا يكاد يخلو عنه احد لكن المذموم من ذلك اثار الدنيا والركون اليها وكراهية ان يصبر
 الى الله والدار الآخرة قال وما يبين ذلك ان الله تعالى عاب قوما يحب الحياة قال (ان الذين لا يرجون لقاءنا
 ورضوا بالحياة الدنيا واطمأننوا بها) (كذا في فتح الباري ص ٣١٠ ج ١١ وقال حجة الله على العالمين الشهير
 بولي الله بن عبد الرحيم اقول معنى لقاء الله ان ينتقل من الايمان بالثبوت الى الايمان عيانا وشهادة وذلك ان
 تنفتح عنه الحجب الغلظة من البهيمية فظهر نور الملكية فيترشح عليه اليقين من حظيرة القدس فيصير ما وعد
 على السنة التراجمة بحرئ منه ومسبح والعبد المؤمن الذي لم يزل يسعى في ردع بهيمته وتقوية ملكيته يشقائق
 الى هذه الحالة اشتياق كل عنصر الى حيزه وكل ذي حس الى ما هو لائقه ذلك الحس وان كان محسب نظام
 جسمه يتألم وينتفر من الموت وانسابه والعبد الفاجر الذي لم يزل يسعى في تغليب البهيمية يشقائق الى الحياة الدنيا
 ويميل اليها كذلك وحب الله وكراهيته وردا على المشاكلة والمراد اعداد ما ينفعه او يؤذي به وتبته وكونه
 بمصراد من ذلك ولما اشبه على عائشة رضي الله عنها احد الشيئين بالآخر به رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 المعنى المراد بذكر اصرح حالات النجب للترشح من فوقه التي لا يشبه بالآخر وهي حالة ظهور الملائكة
 (حجة الله البالغة) وروى الامام في تفسيره ان ابراهيم عليه السلام قال لملك الموت وقد جلده ليعض روحه هل
 رأيت خليلا يميت خليلا فواحي اليه هل رأيت خليلا يكره لقاء خليله فقال يا ملك الموت اما الآن فاقبض (ط)

يَسْتَرِيحُ مِنْهُ الْعِبَادُ وَالْإِلَادُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكِبِي فَقَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ
وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ إِذَا أَسْبَتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ وَإِذَا أَمْسَبَتْ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ
مِنْ صَحَّتِكَ لِمَرْضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ تَمَيَّتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَقُولُ لَا يَمُوتُ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ
الظَّنَّ بِاللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قوله يستريح منه العباد الخ قال الطبري — استراح البلاد والأشجار لأن الله تعالى يفقهه يرسل السماء مدرارا
ويحيي به الأرض بعد ما حبس لغوثة الأمطار وفي حديث انس الجباري لعموت هزل يذنب ابن آدم وخس
الجباري لانه بعد الطير غمة اي طلبا لفرزق وانما تذبح بالبصرة وتوجد في حوصلتها الحبة الخضراء وبين
البصرة وبين منابتها مسيرة ايام وقال ابو الهرداء احب الموت اشتياقا الى ربي واحب المرض تكفيرا لخطيئتي
واحب الفقر تواضعا لربي (ط) قوله كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل او يجوز ان يكون للتخيير
والاباحة — والاحسن ان يكون بمعنى بل كما في قول الشاعر

✽ بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى ✽ وصورتها او انت في العين الملع ✽

قال الجوهري يريد بل انت في العين الملع شبه النبي صلى الله عليه وسلم الناسك السالك
اولا بالقرب الذي ليس له مسكن يأويه ولا سكن يسليه ثم ترقى واضرب عنه بقوله او عابر سبيل — لان
الغريب قد يسكن في بلاد الغربة ويقع فيها بخلاف عابر السبيل المقاصد لبلد الشاسع وبينها اودية مردية
ومفاوز مهلكة وهو يمرصد من قطاع طريق فهل له ان يقيم لحظة او يسكن لحظة — كلا — ومن ثم عقب ابن
عمر في باب الامل بقوله وعد نفسك في اهل القبور وقال هنا اذا امسيت فلا تنتظر الصباح واذا اصبحت فلا
تنتظر المساء اي سر دائما ولا تختر من السير ساعة فانك ان قصرت في السير انقضت عن المقصود وهلكت
في تلك الاودية هذا معنى المشبه به وللشبه هو قوله وخذ من صحتك لمرضك يعني عمرك لا يخلو من الصحة
والمرض فاذا كنت صحيحا سر سيرك القصد بل لا تمنع به وزد عليه ما عسى ان يحصل لك الفتور بسبب المرض
وفي قوله من حياتك لموتك اشارة الى اخذ نصيب الموت وما يحصل فيه من الفتور من السقم يعني لا تهمل بسبب
المرض من السير كل التقود بل ما امكنتك منه فاجتهد فيه حتى ينتهي الى لقاء الله وما عنده من الفلاح والنجاح
والاخبت وخسرت — انظر ايها المتأمل في هذا الكلام الجامع واتخذ الفرصة كيلا تندم ولنعم ما قال من قال

✽ اذا هبت رياحك فاغتنمها ✽ فان لكل خاتمة سكون ✽

✽ ولا تنفل عن الاحسان فيها ✽ فما تدري السكون متى يكون ✽

✽ وان ظفرت يدك فلا تقصر ✽ فان الدهر عادته تحوّل ✽

وقال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت ايمانها خيرا (ط)
قوله الا وهو يحسن الظن بالله — قال الطبري اي احسنوا اعمالكم الآن حتى يحسن ظنكم بالله عند الموت فان

الفصل الثاني * عن * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ شِئْتُمْ أَنْبَأْتُكُمْ مَا أَوَّلُ مَا يَقُولُ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا أَوَّلُ مَا يَقُولُونَ لَهُ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنْ أَفَّ اللَّهُ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ هَلْ أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ يَا رَبَّنَا فَيَقُولُ لِمَ فَيَقُولُونَ رَجَوْنَا عَفْوَكَ وَمَغْفِرَتَكَ فَيَقُولُ قَدْ وَجِبَتْ لَكُمْ مَغْفِرَتِي رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيلَةِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ الْذَّاتِ الْمَوْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ لِأَصْحَابِهِ اسْتَحْيُوا مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ قَالُوا إِنَّا نَسْتَحْيِي مِنْ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ مِنْ اسْتَحْيِي مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ فَلْيَحْفَظْ

من ساء عمله قبل الموت يسوء ظنه عند الموت — قال الأشرف الخوف والرجاء كالجنحين للسائرين إلى الله سبحانه وتعالى لكن في الصحة ينبغي أن يغلّب الخوف ليُجهد في الأعمال الصالحة وإذا جاء الموت واقطع العمل ينبغي أن يغلّب الرجاء وحسن الظن بالله لأن الوفاة حيث شاء إلى ملك كريم رؤف رحيم وهذا جواب المؤمنين في الحديث الآتي رجونا عفوكم ومغفرتكم الخ اه وقيل منناه ليكون الرجل عند الموت رجاءه غالباً على خوفه وليعلم أن الله تعالى كريم رحيم سيغفر له ذنبه وإن كان كثيراً والله تعالى اعلم (كذا في خلاصة المفاتيح) قوله أكثر وأذكرها هم الذات بالذات المحبة أي قاطعاً وفي نسخة بالمهلة أي كاسرها وصحح الشارح الطيبي بالذات المهلة حيث قال — شبه الذات الثانية والشهوات العاجلة ثم زوالها بيناه مرّفع يندم بصدقات هائلة ثم امر المنعم فيها بذكر الهادم لئلا يستمر على الزكّون إليها ويشغل عما يجب عليه التزود إلى دار القرار وانشد زين العابدين رضي الله تعالى عنه :

﴿ فيا عمر الدنيا ويا ساعياً لها * ويا آمناً من أن تدور الدوائر ﴾
 ﴿ على خطر نفسي وتصبح لاهياً * اتدري بماذا لو عقلت تخاطر ﴾
 ﴿ تخرب ما يبقى وتضر فانياً * فلا ذك موفور ولا ذاك عامر ﴾

قوله ليس ذلك قال الطيبي أي ليس حق الحياء من الله تعالى ما تحسبونه بل أن يحفظ نفسه بجميع جوارحه وقوله عما لا يرضاه فليحفظ رأسه وما وعاه من الحواس الظاهرة والباطنة من السمع والبصر واللسان حتى لا يستعملها إلا في ما يغلّ والبطن وما حوى أي لا يجمع فيها إلا الحلال ولا يأكل إلا الطيب — وقوله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك ردّ لملهم الحياء على ما تحورف مطلقاً لما ضم إليه من التقيد بقوله حق الحياء ولذلك أعادها في الجواب يعني حق الحياء أن لا يترك شيئاً منها وما يتصل بها وما يضرع عليها إلا أن يتحرى ويقام به كما قال الله تعالى (واتقوا الله حق تقاته) قال صاحب الكشف أي واجب تهواه وما يحق منها وهو القيام بالمواجب واجتناب المحارم ونحوه (فاتقوا الله ما استطعتم) يريد بالنوا بالتقوى حتى لا تتركوا في المستطاع منها شيئاً

الرأس وما وعى وليحفظ البطن وما حوى وليذكر الموت والبلوى ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استجنى من الله حتى أحياء رواه أحمد والترمذي وقال هذا حديث غريب وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

شيئاً أه قال التوريشي الوعي الحفظ يريد ما يحيط الرأس من السم والبصر واللسان حتى لا يستعملها الا في ما يحل - وفيه والبطن وما حوى اي ما جمع يريد لا يجمع فيه الا الحلال ولا يأكل الا الطيب ويحتمل ان يكون المراد بما حواه البطن القلب اي يحفظه عما يقب التفسد ويورث الغفلة ويردى ولا تنسوا الجوف وما وعى والرأس وما احتوى قيل اراد بالجوف البطن والفرج وفي الحديث اكثر ما يدخل الناس النار الاجوفان (كذا في شرح المصباح) ثم قال الطيبي رحمه الله تعالى كلامه صلوات الله وسلامه عليه جامع لما لا تكاد تدخل تحت الاحصاء فينبغي للشارح المتقن ان يراعي هذا فيما فسر صلوات الله عليه فقوله وباقه التوفيق وذلك انه صلى الله عليه وسلم جعل الرأس وعاء وظيفاً لكل ما ينبغي من رذائل الاخلاق كالتم والعين والاذن وما يصل بها وامران يصونها كانه قيل كف عنك لسانك فلا تنطق به الا خيراً ولعمري انه شطر الانسان :

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدم *
ولما ورد من صمت نجاً - وانما لم يصرح بذكر اللسان ليشمل ما يتعلق بالدم من اكل الحرام والشبهات وكانه قيل سد معك ايضاً عن الامعاء الى ما لا ينبتك من الاباطيل والشواغل - واغض عييك من المحرمات والمشتبهات ولا تمدن عييك الى ما منع به الكفار من زهرة الدنيا فكيف لا وهو رائد القلب الذي هو سلطان الجسد ومضنة ان صلت صلب الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله وهناك نكتة وهي عطف ما وعى على الرأس فحفظ الرأس محلله عبارة عن التنزه عن الشرك فلا يضع رأسه لغير الله ساجداً وعن الاستكبار فلا يرفعه متكبراً على عباد الله تعالى وجعل البطن قلباً يدور على سائر الاعضاء من القلب والفرج واليدنين والرجلين ولهذا ورد من وكل لي ما بين فكيه ورجليه وكلت له بالجنة وفي عطف وما حوى على البطن اشارة الى حفظه من الحرام والاحتراز من ان يملأ من اللباح وفذلكة ذلك كله قوله وليذكر الموت والبلوى لقوله صلى الله عليه وسلم اكثرتموا ذكر هائم اللذات لان من ذكر ان عظامه ستصير بالية واعضائه متمزقة هان عليه ما فاتهم اللذات العاجلة واهم ما يجب عليه من طلب الآجلة وهذا معنى قوله ومن اراد الآخرة ترك زينة الدنيا فيكون كالتذليل للكلام السابق وذلك ان من احسن الادب بين يدي مولاه ويتحرى رضاه احب قربه وكره بعده - ومن اسلم بكره قربه وجب بعده والبعد من الله تعالى الركون الى الدنيا وزخرفها والقرب الى الله تعالى طلب الآخرة والاجتهاد في طاعته قوله فمن فعل ذلك المشار اليه جميع ما سبق فمن اعمل من ذلك شيئاً لم يخرج من عبدة الاستعيا فظهر من هذا ان جيلة الانسان وخلقت من رأسه الى قدمه ظاهره وباطنه معدن العيب ومكان الخيازي وان الله سبحانه وتعالى هو العالم والواقف على ما ينشأ منها من القبايح فحق الحياء ان يستحي منه ويصونها عما يباب فيها وربما وقت على هذا المعنى في اول الكتاب عند قوله صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان فلا ينكر التكرار فانه مقبول اذا ورد فيما يهتم بشأنه ايقاظاً على ايقاظ وتنبه على تنبيه واتباع

نُحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ

﴿ وعن * بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ يَمُوتُ بِعَرْقِ الْجَبِينِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * ﴾ وعن * عُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْتُ النَّفَّاثَةِ أَخَذَهُ الْأَسْفُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَرَزَيْنُ

(طبيي طيب الله ثراه) قوله نُحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ اعلم ان الموت ذريعة الى وصول السعادة الكبرى ووسيلة الى نيل الدرجات العلى وهو احد الاسباب الموصلة الى النعيم القيم وهو اتصال من دار الى دار فهو وان كان في الظاهر فناء واضمحلالا ولكنه في الحقيقة ولادة ثانية وهو باب من ابواب الجنة منه يتوصل اليها ولو لم يكن الموت لم يكن الجنة وفي النهاية النحفة طرفة الفاكة وقد تفتح الحاء ثم تستعمل في غير الفاكة من الالطاف قال الازهري اصلها وحفة فابدلت الواو تاء — يريد به ما له عند الله من الخير الذي لا يصل اليه الا بالموت ذكره الطيبي رحمه الله تعالى وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى — المراد ان الموت لطف من الله للمؤمنين وبرمته ونعمة هينة له يوصله الى جنته وقربه وينهب عنه مشقة الدنيا وشدها قال بعض العارفين لو يعلم الناس ما في

الموت لاهلكوا انفسهم بايديهم والموت جسر يوصل الحبيب الى الحبيب (لمحات) قوله للمؤمن يموت بقرق الجبين اراد بقرق الجبين ما يكابده من شدة السباق التي يقرق دونها الجبين وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنها موت المؤمن بقرق الجبين يبقى عليه البقية من القنوب فيحارف بها عند الموت اي يشدد ليمحص عنه ذنوبه من قنوب حورف كسب فلان اذا شدد عليه في معاشه كانه ميل برزقه عنه — وقال المحروفي يحارف اي يقايس فيكون كفارة لذنوبه والمহারقة المقايسة بالحرف وهل الميل الذي يسر به الجراحات والاول اقبس وروي عن ابن سيرين انه قال علم بين من المؤمن الجبين وقد ذهب بعض اهل الفهم الى ان المراد من عرق الجبين كد المؤمن في طلب الحلال وتضييقه على النفس بالصوم والصلاة حتى يلتقي الله وهذا ان كان وجها لا بأس به فان التأويل هو الاول ومنه حديث عبيد الله بن خالد السلمي البصري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم موت

النفثاة اخذته الاسف فجثه الامر فجأة بالغضب والمدة اذا اتاه بغثة وكذلك فاجأه الامر مفاجأة وفجاء والاسف الغضب وعلى هذا فالسين منه مفتوحة وقد رواه الخطابي بكسر السين وفسره بالصيان قلت وفي كتاب الله غضبان اسفا اي شديد الغضب مطلقا على ما اصابه وذهب الخطابي الى ما ذهب بناء على ما بلغه من الرواية ووجدنا الاعلام من اصحاب الغريب فسروه بالغضب وعلى هذا فلا خفاء ان الرواية عندهم بفتح السين ثم ان السبيل في صفات الله سبحانه ان لا يتجاوز بها عن النص الصحيح الموجب للعلم وازاحة الغضب الى الله تعالى ورد بها السمع في كتاب الله وسنة رسوله ومعناه الانتقام واما تسميته بالغضبان على الإطلاق من غير ضمنية فانه شوه لم يرد به النقل المتواتر ثم ان الرواية المعتد بها بفتح السين فالمدول عن الرواية الاخرى الى هذه هو الصواب — والمعنى ان موت النفثاة من آثار غضب الرب لانه اخذ بغثة فلم يفرغ ان يستعد لمعادته على سنة من درج من عصاة الاولين قال الله تعالى (اخذناهم بغثة) وقد ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن موت النفثاة فقال رحمه للمؤمن واخذته اسف للكافر فان صح هذا جلنا الامر فيه مخصوصا بالكفار والظواهر

في كتابه أخذ الأسيف للكافر ورحمة للمؤمن * وعن * أنس قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم على شاب وهو في الموت فقال كيف تجدك قال أرجو الله يا رسول الله وإني أخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وأمنه مما يخاف رواه الترمذي وأبو ماجه وقال الترمذي هذا حديث غريب

الفصل الثالث عن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تموتوا الموت فإن هول المطلع شديد وإن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله عز وجل الإجابة

ان موت الفجأة مما لا يحمد ويستأذ منه بالله (كنا في شرح المصباح للتوريشي) قوله كيف تجدك اي اطيعا ام مضموما قاله الزين وقال ابن الملك اي كيف تجد قلبك او نفسك في الانتقال من الدنيا الى الآخرة ارجيا رحمة الله او خائفا من غضب الله (قال أرجو الله) اي اجدي أرجو رحمة (يا رسول الله واني) اي مع هذا (أخاف ذنوبي) قال الطيبي علق الرجاء بالله والخوف بالذنب وأشار بالطمع الى ان الرجاء حدث عند السباق والالامية والتأكد بان ان خوفه كان مستمرا محققا ورجاء حدث عند سباق الموت وايضا راعى نسبة الرجاء الى الله والخوف الى الذنب ادبا حسنا وكذلك ينبغي للمؤمن ان يحسن الظن بالله فيرجح جانب الرجاء على الخوف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمعان) بالتذكير اي الرجاء والخوف على ما في المفاتيح وغيره وبالتأنيث على ما ذكره الطيبي اي هاتان الخصلتان لا يجمعان (في قلب عبد) اي من عباد الله (في مثل هذا الموطن) اي في هذا الوقت وهو زمان سكرات ومثله كل زمان يشرف على الموت حقيقة او حكما والموطن اما مكان او زمان كمقتل الحسين رضي الله عنه والآخر هو الظاهر (ق) قوله فان هول المطلع بتشديد الطاء وفتح اللام اسم مكان الاطلاع او زمانه او مصدر يعني وحامله انما يبقاه للربض عند النزاع ويشرف حينئذ (شديد وان من السعادة) اي العظمى (ان يطول عمر العبد) ضم الميم ويسكن (ويرزقه الله عز وجل الإجابة اي الرجوع الى طاعة الله تعالى ودوام الحضور بالصحة اولا او بالتوبة آخر) في النهاية المطلع مكان الاطلاع من موضع على يقال مطلع هذا الجبل من موضع كذا اي مأناه ومصعده يريد به ما يشرف عليه من سكرات الموت وشدائده فشبه بالمطلع الذي يشرف عليه من موضع على اقول علل النبي عن مخي الموت اولا بشدة المطلع لانه انما يتمناه قلب صبر وضجر فاذا جاء متمناه زاد ضجرا على ضجر فيستحق مزيد سحق وثانيا بحصول السعادة في طول العمر لان الانسان انما خلق لاكتساب السعادة السرمدية ورأس ماله العمر وهل رأيت تاجرا يضع رأس ماله فاذا لم يربح اذا ضيعه او لك واشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهدين قاله الطيبي وقال ميرك يجوز ان يكون المراد من المطلع زمان الاطلاع ملك الموت او التنكير او زمان اطلاع الله تعالى بصفة الغضب في القيامة او زمان الاطلاع على امور ترتب على الموت ولله اوجه

رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ جَلَسْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَكَرْنَا وَرَقْنَا فَبَكَى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَأَكْثَرَ الْبُكَاءَ فَقَالَ يَا بَنِيَّ مِتُّ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا سَعْدُ أَعِنْدِي تَمَنَّى الْمَوْتِ فَرَدَّدَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ
إِنْ كُنْتَ خُلِقْتَ لِلْجَنَّةِ فَمَا طَالَ عَمْرُكَ وَحَسَنَ مِنْ عَمَلِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ
﴿وَعَنْ﴾ حَارِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى خَبَّابٍ وَقَدْ أَكْتَوَى سَبْعًا فَقَالَ لَوْلَا أَنِّي
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَمَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَتَمَنَيْتُهُ وَلَقَدْ رَأَيْتُنِي
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَمْلِكُ دِرْهَمًا وَإِنْ فِي جَانِبِ بَيْتِي الْآنَ لَا رَبِّيبَيْنِ

واقرب وبلقلم انصب (ق) قوله جلسنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اي متوجهين اليه (قد ذكرنا)
بالتشديد اي العواقب او وعظنا (ورقنا) اي زهدنا في الدنيا ورغبنا في الاخرى وقال الطبري اي رفقنا
بالذكور (فبكي سعد بن ابي وقاص فاكثر البكاء فقال يا ليتني مت) بضم الميم وكرها اي في الصغر او قبل
ذلك مطلقا حتى استريح بما اقررت (قال النبي) وفي نسخة صحيحة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يا سعد
اعندي همزة الاستفهام للانكسار (تمنى الموت) يعني تمنيه بعدي وجه في الجملة واما مع وجودي فكيف
يطلب العدم وقال ابن حجر تمنى الموت وقد نهيت عن تمنيه لما فيه من نقص وعدم الرضا وفيه ان تمنيه لم
يكن مبينا على عدم الرضا منه رضي الله عنه بل خوفا على نفسه من نقصان دينه وهو مستثنى كما صرح به
الملاء (فردد) اي النبي صلى الله عليه وسلم (ذلك) اي يا سعد الخ (ثلاث مرات) لتأكيد الانكار او لجله
على الاستفهام (ثم قال يا سعد ان كنت) اي لا وجه لمني الموت فانك ان كنت (خلقت للجنة فما طال عمرك)
قال الطبري ما مصيرية والوقت مقدر ويجوز ان تكون موصولة والمضاف محذوف اي الزمان الذي طال فيه
عمرك اه ويحتمل ان تكون شرطية (وحسن من عملك) وفي نسخة بحذف من ومن زائدة او بضمزة
(خير لك) وحذف الشق الآخر من التردد وهو وان كنت خلقت للنار فلا خير في موتك ولا يحسن
الاسراع اليه ولا يخفى ما في الحذف من اللطف والجلية جزاء لقوله ان كنت خلقت - قال الطبري فان قيل هو
من المشرة المبشرة فكيف قال ان كنت اوجب بان المقصود التمليل لا الشك اي كيف تمنى الموت عندي
وانا بشرتك بالجنة لا اتمن لانك من اهل الجنة وكذا طال عمرك زادت درجتك ونظيره في التمليل قوله تعالى
ولا تنهوا ولا تهزوا واتم الاعلون ان كنتم مؤمنين قيل له الشهاده خير لك مما طلبت وهي انما تحصل بالجهاد
ويعضده ما ورد في المتفق عليه عن سعد انه قال اخلف بعد اصحابي قال صلى الله عليه وسلم انك لن تخلف
تفعل عملا تبغى به وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولك ان تخلف حتى ينتفع بك اقوام ويضر بك
آخرون اه (ق) قوله وقد اکتوى سبعا اي في سبع مواضع من بدنه قال الطبري الكي علاج معروف في
كثير من الامراض وقد ورد النبي عن الكي قيل النبي لاجل انهم كانوا يرون ان الشفاء منه واما انا اعتقد
انه سبوان الثاني هو الله فلا بأس به ويجوز ان يكون النبي من قبل التوكل وهو درجة اخرى غير الجواز اه

أَلْفَ دَرَاهِمٍ قَالَ ثُمَّ إِنِّي يَكْفَنِي فَلَمَّا رَأَاهُ بَكَى وَقَالَ لَكِنَّ حَمْرَةَ لَمْ يُوَجَدْ لَهُ كَفَنٌ إِلَّا بِرُذَّةٍ مَلْعَاهُ إِذَا جُعِلَتْ عَلَى رَأْسِهِ قَلَصَتْ عَنْ قَدَمَيْهِ وَإِذَا جُعِلَتْ عَلَى قَدَمَيْهِ قَلَصَتْ عَنْ رَأْسِهِ حَتَّى مَدَّتْ عَلَى رَأْسِهِ وَجُعِلَ عَلَى قَدَمَيْهِ الْإِذْخَرُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ إِنِّي يَكْفَنِي إِلَى آخِرِهِ

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ عِنْدَ مَنْ حَضَرَهُ الْمَوْتُ ﴾

الفصل الأول ﴿ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِنَا مَوْتًا كَمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرْتُمْ الْمَرِيضَ أَوْ الْمَيِّتَ فَقُولُوا خَيْرًا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَهَذَا ﴾ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ نَصِيْبُهُ مُصِيبَةٌ فَيَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ إِلَّا نَأَى اللَّهُ عَنْهُ وَلَمْ يَأْتِ رَاجِعُونَ

ويؤيده خبر لا يسترقون ولا يكونون وعلى ربهم يتوكلون (ق) قوله ثم أتى على بناء المفعول (يَكْفَنِي فَلَمَّا رَأَاهُ) أي ما هو عليه من الحسن والبهاء (بَكَى) قال الطبري كأنه اضطر إلى تخي الموت أما من ضر أصابه فاكثري بيه أو غنى خاف منه والظاهر الثاني ولذلك عقب بالجملة التسمية وبين فيها تغير حاله حالة صحته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحالته يومئذ ثم قلنا حاله في جودة الكفن على حال عم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكفينه (وَقَالَ لَكِنَّ) وفي نسخة ولكن (حَمْرَةَ لَمْ يُوَجَدْ لَهُ كَفَنٌ إِلَّا بِرُذَّةٍ) بالرفع على البدلية (مَلْعَاهُ) أي فيها خطوط بيض وسود (إِذَا جُعِلَتْ) أي البردة (على رأسه قَلَصَتْ) فبتحتين أي قصرت وانكشفت وهذا يدل على أن الفقير الصابر أفضل من النبي الشاكر حيث تأسف سعد مع كمال سعاده على ما كان عليه الأولون من الصحابة رضي الله عنهم من الفقر والاكتفاء بالقوت اليسير (ق)

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ عِنْدَ مَنْ حَضَرَهُ الْمَوْتُ ﴾

قوله لَقِنَا مَوْتًا كَمْ — قال الطبري أي من قرب منكم من الموت مما به اعتبار ما يؤل إليه مجازاً وعليه يعمل قوله عليه الصلاة والسلام أقرؤا على موتاكم يس وسبيح. ذكر فائدة التخصيص بكلمة التوحيد وسورة يس جيد هذا اهـ (ق) قوله قُولُوا خَيْرًا ادعوا للمريض بالشفاء وقولوا اللهم اشفه ولليت بالرحمة والمغفرة وقولوا اللهم اغفره وارحمه فإن الدعاء مستجاب لأن الملائكة يؤمنون (شرح المصاييح للظاهر) قوله فيقول ما أمر الله به قال الطبري فإن قلت أين الأمر في الآية قلت ما أمره بالبشارة وأطلقها ليعلم كل مبشر به وأخرجه خرج الخطاب ليعلم كل أحد به على تخفيف الأمر وتظيم شأن هذا القول فيه بذلك على كون القول مطلوباً وليس الأمر الا طلب الفعل وذلك أن قوله أنا لله تسليم وأقرار بانه وما عليك وما ينسب إليه عارية مستردة ومنه البدء

اللَّهُمَّ أَجْرِي فِي مُصِيبَتِي وَأَخْلَفَ لِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوَّلَ يَنْتَ هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ إِنِّي قُلْتُهَا فَأَخْلَفَ اللَّهُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى مُسْلِمٌ ﴿ وَعِنَّا ﴾ قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ وَقَدْ شَقَّ بَصَرُهُ فَأَغْمَضَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قُبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ فَضَجَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَوْمُنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَغْفِرْ لِأَبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ وَأَخْلَفْهُ فِي عَقِبِهِ فِي النَّائِرِينَ وَأَغْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ وَأَنْفَسَ لَهُ فِي

واله الرجوع والمتى وإذا وطن نفسه على ذلك وصبر على ما أصابه سهل عليه المصيبة وأما التلطف بذلك مع الجرح قبيح وسخط للقضاء له قوله اللهم أجري بشكون الممزم وضج الجرح وبالد وكسر الجرح قال الطيبي أجره يؤجره إذا اثابه واعطاه الاجر وكذلك أجره بإجره اه قوله اخلف لي خيرا منها اي اجعل لي خلفا مما فاتني في هذه المصيبة (الا اخلف الله خيرا منها) قاله الطيبي قال النووي وهو يقطع الممزمة وكسر اللام يقال لمن ذهب ما لا يتوقع حصول مثله بان ذهب والده خلف الله عليك منه خير الف اي كان الله خليفة منه عليك ويقال لمن ذهب له مال او ولد او ما يتوقع حصول مثله اخلف الله عليك اي رد الله عليك مثله قوله قد شق بصره بفتح الشين وفتح الزاء اذا نظر الى شيء لا يرتد اليه طرفه وضج الشين منه غير مختار فله السيد عن الطيبي - وقال النووي شق بصره بفتح الشين وضج الزاء اي بقي بصره مفتوحا هكذا ضبطناه وهو المشهور وضبطه بعضهم بفتح الزاء وهو صحيح ايضا والشين مفتوحة بلا خلاف مثله ميرك (ق) قوله ان الروح اذا قبض - قال النووي يشي بمحمل ذلك وجبرين احدهما ان الروح اذا قبض تبعه البصر في الذهاب فلها اغمضته لان فائدة الانفتاح ذهبت بنهاب البصر عند ذهاب الروح والوجه الآخر ان روح الانسان اذا قبضها للملائكة نظر اليها الذي حضره الموت نظرا شذرا لا يرتد اليه طرفه حتى يضمحل بقية القوة الباصرة الباقية بعد مفارقة الروح الانساني التي يقع لها الاداك والتميز دون الحيواني التي به الحس والحركة وغير مستنكر من قدرة الله سبحانه ان يكشف عنه القطاء ساعتئذ حتى يصير ما لم يكن يبصره - وهذا الوجه في حديث ابي هريرة الظاهر وهو حديث صحيح أخرجه مسلم في كتابه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اروا ان الانسان اذا مات شخص بصره قالوا بلى قال فلذلك حين يتبع بصره نفسه (كذا في شرح المصاييح قوله فضج بالجرح المشددة اي رفع الصوت بالبكاء وصاح) (ناس من اهله فقال لا تدعوا على انفسكم الا بخير) وفي رواية لسكتهم بالنون والثاء فقال الخ قال للظير اي لا تتحولوا شركا واثالا او الويل الى ما اشبه ذلك قال الطيبي ومحمّل ان يقال انهم اذا تكلموا في حق الميت بما لا يرضاه الله تعالى حتى يرجع تبعته اليهم فكأنهم دعوا على انفسهم بشر ويكون المعنى كما في قوله تعالى ولا تتحولوا انفسكم اي بفسخكم بشئا اه وبؤيد الاول قوله فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون اي في دعائكم من خير او شر

قَبْرِهِ وَتَوَرَّاهُ فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ تَوَفَّيَ سَجَّيَ بِرِدِّ حَبْرَةٍ مُتَّقٍ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ * مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأُوا سُورَةَ يَسَ عَلَى
مَوْتَاكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ قَبْلَ عُثْمَانَ بْنِ مَفْلُوحٍ وَهُوَ مَيِّتٌ وَهُوَ يَسْكِي حَتَّى سَالَ ذُمُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ عُثْمَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعنها * قَالَتْ إِنَّ
أَبَا بَكْرٍ قَبْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مَيِّتٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * حُصَيْنِ بْنِ وَحْشٍ أَنَّ مَلَّةَ بْنَ الْأَبْرَاءِ مَرَضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قوله سَجَّيَ أي غطى وستر (يرد حبرة) بالإضافة وتركها والحبرة بوزن العنية برديمان كذا ذكره الجوهري
وفي الفريدين الخبر من البرود ما كان موثى غططا (ق) قوله من كان آخر كلامه لا إله إلا الله - فقلت
قلت كثير من المخالفين كاليهود يتكلمون بكلمة التوحيد فلا بد فيه من ذكر قريبها عند رسول الله - قلت
قربنها صدورها من صدر الرسالة كقوله تعالى (أما يعمر مساجد الله من أين باق واليوم الآخر) قال صاحب
الكشاف فإن قلت هذا ذكر الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لا علم أن الإيمان بالله قرينة الإيمان
بالرسول لاشتغال كلمة الشهادة والاذان والاقامة وغيرها مقترنين من زوجين كأنها شيء واحد غير مفك
أحدهما عن صاحبه انطوى تحت الإيمان بالله الإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم (ط) وقد روى ابن أبي حاتم
في ترجمة أبي زرعة أنه لما حضر أرادوا تلقينه فثنا كروا حديث معاذ فحدثهم به أبو زرعة بأسناده وخرجت
روحه في آخر قول لا إله إلا الله - (فتح الباري) قوله أقرأوا سورة يس على موتاكم قال التوريشي رحمه الله
تعالى يعمل أن يكون المراد باليت الذي حضره الموت فكانه صار في حكم الاموات وإن يراد من قضى نحبه
وهو في بيته أو دون مدفنه قال الامام في التفسير الكبير الامر بقراءة يس على من شارف الموت مع ورود
قوله عليه الصلاة والسلام لكل شيء قلب - وقلب القرآن يس إيمان بان اللسان حينئذ ضعيف القوة وساقط
للمنة لكن القلب اقبل على الله بقلته فيقرأ عليه ما يزداد قوة قلبه ويستمد تصديقه بالاصول فهو اذن عمله ومهمه
قال الطيبي والسر في ذلك والعلم عند الله تعالى ان السورة الكريمة الى خاتمتها مشحونة بقرير اميات الاصول
وجميع المسائل المعبرة التي اوردها العلماء في مصنفاتهم من النبوة وكيفية الدعوة واحوال الامم واثبات القدر
وان افعال العباد مستندة الى الله تعالى واثبات التوحيد وتقي الضد والتد لمارات الساعة وبيان الاعاد والخسر

يَعُودُهُ فَقَالَ إِنِّي لَا أَرَى طَلْعَةَ إِلَّا قَدْ حَدَّثَ بِهِ الْمَوْتَ فَأَذْنُونِي بِهِ وَعَجِّلُوا فَإِنَّهُ لَا يَبْغِي لِجَيْفَةِ مُسْلِمٍ أَنْ تُعْبَسَ بَيْنَ ظَهَرِ آلِي أَهْلِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن عبد الله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ لِلْأَحْيَاءِ قَالَ أَجُودُ وَأَجُودُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه * وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَلَيْتَ تَعْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ صَالِحًا قَالُوا أَخْرِجِي أَيْتَهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَخْرِجِي حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانٍ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يَمْرُجُ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَيُفْتَحُ لَهَا فَيُقَالُ مَنْ هَذَا فَيَقُولُونَ فُلَانٌ فَيُقَالُ مَرْجَبًا بِالنَّفْسِ الطَّيِّبَةِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَدْخُلِي حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانٍ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَبِئَ إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي فِيهَا اللَّهُ فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ السُّوءُ قَالَ أَخْرِجِي أَيْتَهَا النَّفْسُ الْخَبِيثَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ أَخْرِجِي ذَمِيمَةً وَأَبْشِرِي بِمِجْمِيمٍ وَغَسَاقٍ وَآخِرُ

وحضور العرصات والحساب والجزاء والمرجع والمآب فقها ان تقرأ عليه في تلك الساعة ويدكر بها وببها على امهات اصول الدين اه كلامه (ق) قوله لا ينبغي لجيفة مسلم اي جسده ان تحبس اي تقام وتوقف — قال الطيبي — وصف مناسب للحكم بعدم الحبس وذلك ان المؤمن عزيز مكرم فاذا استحال جيفة وتناستقره النفوس وتبوء عنه الطباع فيبغى ان يسرع فيها يواريه فيستمر على عزته فذكر الجيفة هنا كذكر السوءة في قوله تعالى (كيف يوارى سوءة اخيه) — السوءة الفضيحة لقبها — اه (ق) قوله بين ظهري اهلها اي بين اهلها والظهر مقحم — والعرب تضع الاثنين مقام الجمع اي لا تتركوا الميت زمانا طويلا لئلا يذنب ويتركه حزن اهلها عليه (ق) قوله اخرجي ايتها النفس اي الروح الطيبة فيه دلالة على ان الروح جسم لطيف يوصف بالدخول والخروج والصعود والنزول (ق) قوله وابشري بروح فتح الراء اي راحة وريحان اي رزق او مشعوم والتثنية فيها للتعظيم والتكثير — ورب اي بلاقة رب غير غضبان بعدم الانصراف وفي نسخة بالانصراف (ق) قوله اخرجي ذميمة وابشري قال الطيبي استمارة تهكمية كقوله تعالى (فبشرهم بعباد اليم) او على المشاكلة والازدواج وحجم وغساق مقابل لروح وريحان مجمم اي ماء حار في غاية الحرارة وغساق بتخفيف وتشديد ما يشق اي يسيل من صديد اهل النار وقيل البارد المنتن وقيل ولو قطرت في المشرق لتنتت اهل المغرب وعن الحسن الفساق عذاب لا يملئه الا الله تعالى وآخر اي وبعباد آخر وفي نسخة بضم الهجمة اي وبانواع اخر

مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٍ فَمَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يَرْجَعُ إِلَى السَّمَاءِ فَيَفْتَحُ لَهَا فَيَقَالُ
مَنْ هَذَا فَيَقَالُ فُلَانٌ فَيَقَالُ لَأَمْرَجَبًا بِالنَّفْسِ الْغَيْبَةِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْغَيْبِ أَرْجَبِي ذَمِيمَةً
فَانْهَالًا تَفْتَحُ لَكَ أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَيُرْسَلُ مِنَ السَّمَاءِ ثُمَّ يُصِيرُ إِلَى الْقَبْرِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ
﴿وَعَنْهُ﴾ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مَلَكَانِ
يُصْعِدَانَهَا قَالَ هَمَاءٌ قَدْ كَرَمَ مِنْ طَيِّبٍ رِيحَهَا وَذَكَرَ الْمِسْكَ قُلُوبُ وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحُ
طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدِكَ كُنْتَ تَعْمُرُنِيهِ فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ
ثُمَّ يَقُولُ أَنْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ قَالَ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُهُ قَالَ هَمَاءٌ وَذَكَرَ
مِنْ نَنْيَاهَا وَذَكَرَ لَنَا وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحُ خَيْثَةٍ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ فَيَقَالُ أَنْطَلِقُوا
بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَرَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِيطَةً كَانَتْ

من العذاب من شكله أي مثله أزواج بالجراي استأف قوله فانها لا تفتح لك كما قال تعالى لا يفتح لهم ابواب السماء
قوله قرسل من السماء أي ترد وسيأتي انها تطرح ثم تصير أي ترجع إلى القبر وتكون دائرة محبوسة في أسفل
الساقلين بخلاف روح المؤمن فانها تسير في ملكوت السماء والأرض وتروح في الجنة حيث تشاء وتأوي إلى
إلى قناديل تحت العرش ولها تعلق بجسمه أيضا تعلقا كليا بحيث يقرأ القرآن في قبره ويصلي ويتعم وينام كنوم العروس
وينظر إلى منازل في الجنة بحسب مقامه وممرته فامر الروح واحوال البرزخ والاخرة كلها على خوارق العادات
فلا يشكل شيء منها على المؤمن بالآيات وانه اعلم (ق) قوله قال حماد وهو ابن زيد أحد رواة هذا الحديث
قال الطبري والظاهر ان يقال انه رواية عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه فذكر أي رسول الله صلى الله عليه
وسلم أو الصحابي وهو أبو هريرة من طيب ريحها أي اوصافا عظيمة من طيب ريحها وذكر المسك لكن لم يعلم
ان ذلك كان على طريقة التشبيه أو الاستعارة أو غير ذلك وقال الأبهري الظاهر ان يقال وذكر ان طيب ريحها
اطيب من ريح المسك قال أي النبي صلى الله عليه وسلم ويقول أهل السماء اراد به الجنس أي كل سماء
روح طيبة مبتدأ أو خبر لمخنوف هو هي — وقوله جاءت من قبل الأرض بكسر الهمزة وفتح الواو الموحدة أي من
جبتها صفة ثانية — صلى الله عليه أي انزل الله الرحمة عليك قال الطبري في عليك التفات من التنية إلى الخطاب وفائدته
مزيد اختصاص لها بالصلاة عليها — قلت ولزيد النقص بخطابهم أيها وعلى جسد كنت تعمريته بضم الميم استعارة
شبه تديرها الجسد بالعمل الصالح مجازة من يتولى مدينة ويصمرها بالدل والاحسان فينتقل على بناء المفعول
وفي رواية فينطلقون به إلى ربه وفي الحديث الآتي إلى السماء السابعة ثم يقول الرب سبحانه أنطلقوا به إلى
آخر الأجل والمراد ههنا بالأجل مدة البرزخ — قال الطبري يعلم من هذا ان لكل أحد اجلين أولا وآخرا
ويشهد له قوله تعالى (ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده) أي اجل الموت واجل القيامة قال أي النبي صلى الله
عليه وسلم وان الكافر اذا خرجت روحه قال حماد وذكر أي النبي صلى الله عليه وسلم أو الصحابي من
تنها وذكر لنا أي مع التثنية فان البعد من لوازم التثنية (ق) قوله ريطه بفتح الراء وسكون التحتية كل

عَلَيْهِ عَلَى أَنَّهُ هَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا حُضِرَ الْمُؤْمِنُ أَنْتَ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ بِحَرِيرَةٍ بَيْضَاءَ يَقُولُونَ أَخْرِجِي رَاضِيَةً مُرَضِيًا
عَنْكَ إِلَى رَوْحِ اللَّهِ وَرِيحَانِ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانِ فَتُخْرَجُ كَأَطْيَبِ رِيحِ الْمِسْكِ حَتَّى إِذَا لَبَّاهُ
بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى يَأْتُوا بِهِ أَبْوَابَ السَّمَاءِ يَقُولُونَ مَا أَطْيَبَ هَذَا الرِّيحَ الَّتِي جَاءَتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
فَيَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمْ أَشَدُّ فَرَحًا بِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِفَائِيهِ يَقْدَمُ عَلَيْهِ فَيَسْأَلُونَهُ
مَاذَا قُلَ فُلَانٌ مَاذَا قُلَ فُلَانٌ يَقُولُونَ دَعُوهُ فَإِنَّهُ كَانَ فِي غَمِّ الدُّنْيَا يَقُولُ قَدْ مَاتَ أَمَا أَنَا كُمْ
فَيَقُولُونَ قَدْ ذُهِبَ بِهِ إِلَى أُمِّهِ الْهَآوِيَةِ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا أُحْضِرَ أَنَّهُ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ
يَمْسَحُ يَقُولُونَ أَخْرِجِي سَاحِطَةً مَسْخُوطًا عَلَيْكَ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَتُخْرَجُ كَأَنَّ
رَبْعَ حَبَّةٍ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ إِلَى بَابِ الْأَرْضِ يَقُولُونَ مَا أَتَنَّنَ هَذِهِ الرِّيحَ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ
الْكَافِرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جِنَازَةٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْعَدُ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ كَأَنَّهُ عَلَى رُؤُسِنَا الطَّيْرَ وَبِي بَدِيعُ عُودٍ يَنْكُتُ بِهِ فِي الْأَرْضِ

ملامة على طاعة واحدة ليست ذات لفتين وقيل كل ثوب رقيق - والجمع ريطوريات - رد رسول الله ﷺ
الريطة على الأنف لما كوشف بروح الكفر وشم من تدريجه كما أنه صلى الله عليه وسلم غطى رأسه حين
مر بالحجر لما شاهد من عذاب أهلها - هكذا أي كفعلي هذا وكان أبو هريرة وضع ثوبه على أذنه بكيفية
خاصة صارت منه عليه الصلاة والسلام والله أعلم (كذا في شرح الطيبي والمرقاة) قوله ماذا قل فلان يقولون
أي بعض آخر من الأرواح وفي نسخة صحيحة فيقول أي بعضهم أو أحدهم دعوه أي اتركوه - الآت
وفي رواية حتى يستريح قال الطيبي أي يقول بعضهم بعض دعوا القسام فإنه حديث عهد بتب الدنيا -
فاته أي القام في غم الدنيا أي القام في غم الدنيا إلى الآن ما استراح من همها - فيقول أي القام في جواب
السؤال قد مات أي فلان المسؤول أما أنا كأي أما جاءكم فيقولون أي أرواح المؤمنين قد ذهب به على بناء
المجهول - أي إذا كان الأمر كما قلت أنه مات ولم يلحق بنا فقد ذهب به - إلى أمه الهاوية أي النار مأخوذ
من قوله تعالى (فأهواوية) لأنها مأوى المجرم ومقره كما أن الأم للولد كذلك (مرقاة وطيبي) قوله
بمسح قال الجوهري المسح بالكسر البلاس وقوله باب الأرض أي باب سما الأرض ويدل عليه الحديث السابق
ثم عرج بها إلى السماء - ويحتمل أن يراد بالباب باب الأرض فيرد إلى أسفل السافلين كذا قاله الطيبي - قلت
الآخر هو الأصوب لما سيأتي صريحاً في هذا الباب (ق) قوله ولما يلعد بصيغة المفعول ولما بمعنى لم وفيه توقع
فدل على تني الحد فيما مضى وعلى توقفه فيما يستقبل - وقوله كان على رؤسنا الطير - كناية عن اطراقهم رؤسهم
وسكونهم وعدم التفاتهم يمينا وشمالا وقوله ينكت به أي يؤثر بطرف العود الأرض فعل المتفكر المبهوم -

فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ اسْتَعْبِدُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي أَنْفِطَارٍ مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مَلَائِكَةٌ مِنَ السَّمَاءِ يَضُؤُ الْوُجُوهَ كَانَ وَجُوهُهُمُ الشَّمْسُ مَعَهُمْ كَفَنٌ مِنْ أَكْفَانِ الْجَنَّةِ وَحَنُوطٌ مِنْ حَنُوطِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَجْلِسُوا مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ ثُمَّ يَجِيئُ مَلَكُ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ أَتَيْتُهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ أَخْرَجِي إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ قَالَ فَتَخْرُجُ تَسِيلٌ كَمَا تَسِيلُ الْقَطْرَةُ مِنَ السَّمَاءِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرْفَةَ عَيْنٍ حَتَّى يَأْخُذَهَا فَيَجْعَلُهَا فِي ذَلِكَ الْكَفَنِ وَفِي ذَلِكَ الْحَنُوطِ وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَأَطِيبٍ نَفَعَهُ مِنْكَ وَجِدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ قَالَ فَيَصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمُرُّونَ بِهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرَّوْحُ الطَّيِّبُ فَيَقُولُونَ فَلَانُ ابْنُ فَلَانٍ بِأَحْسَنِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانُوا يُسَمُّونَهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَتَمَوُّا بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَنْجِعُونَ لَهُ فَتَفْتَحُ لَهُمْ فَيْشِيعُهُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ مُقَرَّبُوهَا إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي نَلِيهَا حَتَّى يَنْتَهَى بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّامِعِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اكْتُبُوا كِتَابَ عَبْدِي فِي عِلِّيِّينَ وَأَعِيدُوهُ إِلَى الْأَرْضِ فَأُولَئِكَ مِنْهَا خَلَقْتَهُمْ وَفِيهَا أَعِيدُهُمْ وَمِنْهَا أُخْرِجُهُمْ تَارَةً أُخْرَى قَالَ فَتَصْعَدُ رُوحُهُ فِي جَسَدٍ وَفِيهِ مَلَكٌ فَيَجْلِسُ لَهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

والحنوط ما يخلط من الطيب لا كفن الموتى واجسامهم خاصة (ط) قوله فاذا اخذوها لم يدعوها بفتح الدال اي لم يتركوها في يد طرفة عين ادبا مع او اشتياقا اليها قال الطيبي فيه اشارة الى ان ملك الموت اذا قبض روح المبدس لها الى اعوانه الذين معهم كفن من اكفان الجنة — له كلامه رحمه الله تعالى (ق) قوله اكبتوا اي اثبتوا كتاب عبدي الاضافة للبرهان ولما قال في الكافر اكبتوا كتابه — في عليين اي في دفتر المؤمنين وديوان المقربين وقيل هو موضع فيه كتاب الارباب فلما رد بكتاب المبد صحيفة اعماله قال السقلافي في فتاواه ارواح المؤمنين في عليين وارواح الكافرين في سجين ولكل روح بحسبها اتصال معنوي لا يشبه الاتصال في الحياة الدنيا — بل اشبه شيء به حال النائم وان كان هو اشد من حال النائم اتصالا وبهذا يجمع بين ما ورد ان مقرها في عليين او سجين وبين ما نقله ابن عبد البر عن الجمهور انها عند افنية قبورها قال ومع ذلك فهي مأذون لها في التصرف وتأوي الى عليا من عليين او سجين قال واذا هل الميت من قبر الى قبر فالأصل المذكور مستمر وكذا لو تفرقت الاجزاء اه وقال ابن القيم رح للروح من سرعة الحركة والاتصال الذي كلح البصر ما يقتضي عروجا من القبر الى السماء في ادنى لحظة — وشاهد ذلك روح النائم قد ثبت ان روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد لله تعالى بين يدي العرش ثم ترد الى جسده

وَسَلَّمَ قَبُولَانِ لَهُ وَمَا حَلَمَكَ فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَتُّ بِهِ وَصَدَقْتُ فَيَنَادِي مَنَادٍ مِنَ
السَّمَاءِ أَنْ صَدَقَ عَبْدِي فَأَقْرَبُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْيَسُوءُ مِنَ الْجَنَّةِ وَأَفْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ
قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ رَوْحِهَا وَطَيِّبِهَا فَيَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدَّةَ بَصَرِهِ قَالَ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ حَسَنُ الْوَجْهِ
حَسَنُ الثِّيَابِ طَيِّبُ الْرِيحِ فَيَقُولُ أَبَشِّرْ بِالَّذِي يَسُرُّكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ فَيَقُولُ
لَهُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ يَجِيئُ بِالْخَيْرِ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ فَيَقُولُ رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ
رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي قَالَ وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ
مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ مَلَائِكَةٌ سَوْدُ الْوُجُوهِ مَعَهُمُ الْمَسْرُوحُ
فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَدَّةَ الْبَصَرِ ثُمَّ يَجِيئُ مَلَكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ آيَتُنَا أَنْفُسُ
الْخَبِيثَةِ أَخْرَجْنِي إِلَى سَخَطٍ مِنَ اللَّهِ قَالَ فَتَفَرَّقَ فِي جَسَدِهِ فَيَنْتَزِعُهَا كَمَا يَنْزِعُ السُّفُودُ مِنَ
الصُّوفِ الْمَبْلُولِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدَيْهِ طَرَفَةً عَيْنٍ حَتَّى يَجْعَلُوهَا فِي نَلَكِ
الْمَسْرُوحِ وَيَخْرِجُ مِنْهَا كَأَنَّ رِيحَ خَيْفَةٍ وَجِدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَيَصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمُرُّونَ

في أيسر زمان انتهى واقه اعلم (ق) قوله فوجهك الوجه اي وجهك هو الكمال في الحسن والجمال والنهاية
في الكمال وحق لثل هذا الوجه ان يحى بالخير ويشير بمثل هذه البشارة فَيَقُولُ اي المصور بصورة الرجل
انا عمالك الصالح فَيَقُولُ رب اقم الساعة رب اقم الساعة التكرار للاطلاح في العناء حتى ارجع الى اهلي اي
من الحور العين والخدم ومالي يحتمل ان تكون ما موصولة اي ما لي من التصور والبساتين وغيرها من
حسن المال وما يطلق عليه اسم المال او المراد بالاهل اقاربه من المؤمنين ومالي ما يشتمل الحور والتصور
وقال الطيبي لعله عبارة عن طلب احياء لكي يرجع الى الدنيا ويزيد في العمل الصالح والافئاق في سبيل الله
حتى يزيد ثوابا ويرفع في درجاته اهوفيه ان حمل الساعة على غير القيامة في غاية من الغرابة وقال ميرك الاصوب
ان يقال طلب اقامة القيامة لكي يصل الى ما اعد له من الثواب والمرجات ويؤيده ما ذكر في الكافر حكاية
عنه رب لا تغم الساعة لكي يهرب به عما اعد له من العقاب واقه اعلم (ق) قوله فتفرق بحنف احدى التائين
اي الروح في جسده قال الطيبي اي كراهة الخروج الى ما يسخط عنه من العذاب الاليم كما ان روح المؤمن
تخرج وتسيل كما تسيل القطرة من السقاء فرحا الى ما تقر به عنه من الكرامة اه وتسخين العين كناية عن
الخوف كما ان قررة العين عبارة عن السرور ولما قالوا جمع الحزن حار ودمع القرح بارد فينتزعها اي ملك الموت
يستخرج روحه بنصف وشدة ومعالجة كما ينزع بالبناء لمجهول السفود كتثور اي الشوك او الحديد التي يشوى
بها اللحم من الصوف المبلول قال الطيبي شبه نزع روح الكافر من اقص عروقه بحيث يصعب العروق كما قال
في الرواية الاخرى وتزع نضه مع العروق بنزع السفود وهو الحديد التي يشوى بها اللحم فيبقى مصابغة من
من المروق فيستصحب عند الجذب شيئا من ذلك الصوف — مع قوة وشدة وبكسه شبه خروج روح المؤمن

بِهَآءِ عَلَى مَلَايِمَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الْخَبِيثُ يَقُولُونَ فَلَنْ يَنْفَلِتَ مِنْهُ أَحَدٌ مِّنَ الْمَلَايِمِ الَّتِي كَانَ يُسَمَّى بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَبْتَهِيَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيُسْتَفْتَحُ لَهُ فَلَا يَفْتَحُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْتَحِلُنَّ أَيْبَابَ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَكْتَبُوا كِتَابَهُ فِي سَجِينٍ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى فَتَطْرَحُ رُوحُهُ طَرَحًا ثُمَّ قَرَأَ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِينٍ فَتَضَادَ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِيهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي يُبْثِّ فِيكُمْ فَيَقُولُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ كَذَبَ فَأَفْرَسُوهُ مِنَ النَّارِ وَأَقْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسُجُومِهَا وَيُضَيِّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ قَبِيحُ الْوَجْهِ قَبِيحُ الثِّيَابِ مُنْتَنُ الرِّيحِ فَيَقُولُ أَبْشِرْ بِالَّذِي يَسُوءُكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ فَيَقُولُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ يَجِيءُ بِالْأَشَرِّ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الْخَبِيثُ فَيَقُولُ رَبِّ لَا تَقِمِ السَّاعَةَ وَفِي رِوَايَةٍ نَعْوُهُ وَزَادَ فِيهِ إِذَا خَرَجَ رُوحُهُ صَلَّى عَلَيْهِ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ يُعْرِجَ بِرُوحِهِ مِنْ قَبْلِهِمْ وَتَنْزَعُ نَفْسُهُ يَمْنَى الْكَافِرِ مَعَ الْعُرُوقِ فَلَمَنَّهُ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَتَفُتُّقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ لَا يُعْرِجَ

من جسمه يترشح الماء وسيلانه من القرية المأوذة ماء مع سهولة ولطف (ق) قوله ولا يدخلون الجنة حتى يلج
اي يدخل الجبل في سم الخياط اي خرقة وثقبه — قال الطيبي سم الابرة مثل في ضيق المسلك والجمل مثل في
عظم الجرم فهو تطبيق بالحال اه (ق) قوله ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم اي اعضاءا للبالغة
ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوي او للتوزيع او للتخيير في التمثيل اي ترمي
به الريح في مكان سحيق اي بعيد او عميق قال الطيبي اي عصفت به الريح اي هوت به في بعض المطارح
البعيدة وهذا استشهاد مجرد لقوله صلى الله عليه وسلم في سجين في الارض السفلى فتطرح روجه طرحا لا انه
بيان لحال الكافر حينئذ لانه شبه في الآية من يشرك بالله بالساقطين السماء والاهواء التي توزع افكاره بالطير
المنطقة والشیطان الذي ينويه ويطرح به في واد الضلالة بالريح الذي هو يهوي بما عصفت به في بعض المهابي

رُوحَهُ مِنْ قِبَلِهِمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ **وَعَنْ** عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ
كَعْبًا أَوْفَاةً أَمَّتْهُ أُمُّ بَشْرَ بِنْتُ الْبَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ فَقَالَتْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنْ لَقِيتَ فَلَانًا
فَاقْرَأْ عَلَيْهِ مِنِّي السَّلَامَ فَقَالَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أُمُّ بَشْرٍ لَمَّا أَشْغَلُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ يَا أَبَا
عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَمَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ أَرْوَحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي طَيْرٍ خَضِرٍ
تَمَلَّقُوا بِشَجَرِ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى قَالَتْ فَهَؤُذَا ذَاكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي كِتَابِ الْبَحْثِ وَالنُّشُورِ
وَعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُعَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ

المتلفة والله أعلم (ق) قوله لما حضرت كعباً أوتفة أم بشر بنت البراء بن معرور فقالت
يا أبا عبد الرحمن كعب أن لقيت بعد موتك فلاناً أي روحه الظاهر أنها تعني أباها البراء ثم رأيت ما
يدل على أن المراد به ولها بشر وهو ما أخرج ابن أبي الدنيا عن أبي ليبة قال لما مات بشر بن البراء بن معرور
وجدت أمه وجدا شديدا فقالت يا رسول الله لا يزال الهالك يهلك من بني سلمة فهل تتعارف الموتى فأرسل إلى
بشر بالسلم قال نعم والذي نفسي بيده أنهم يتعارفون كما يتعارف الطير في رؤس الأشجار وكان لا يهلك هالك
من بني سلمة إلا جلدته أم بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك فقول اقرأ على بشر مني السلام
فاقرأ عليه السلام وفي رواية فاقرأه مني السلام والله أعلم (ق) — قوله أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى آخره أي لست عن يشغل عن ذلك بل أنت ممن ورد فيه هذه الكرامة وقوله فهو ذاك أي الفضل والكرامة
التي يرجى لك ذلك فتكون أنت في غاية السرور والحبور لا منكولا — والله أعلم (كذا في السمات) قوله
أن أرواح المؤمنين في طير خضر قال القرطبي وذهب بعض العلماء إلى أن أرواح المؤمنين كلهم في الجنة يعني
أنه غير مختص بالشهداء ولذلك سميت الجنة للمأوى لأنها تأوي إليها الأرواح وهي تحت العرش فينعمون بنعيمها
وينعمون بطيب ريعها — (كذا في المرقاة) — وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى تأول بعض العلماء لفظي
في قوله في جوف طير بمعنى على فيكون للمؤمن أرواحهم على جوف طير خضر كما في قوله تعالى (ولا سلكنكم في
جنود النخل) أي على جنود النخل وقال الطبري قوله أرواحهم في جوف طير خضر أي غلق لأرواحهم بعد
ما فارقت أبدانهم هياكل على تلك الهيئة تتعلق بها وتكون خلفاً عن أبدانهم فيتوسلون بها إلى نيل ما يشتهون
من اللذات الحسية (كذا في عمدة القاري) قوله تطلق بضم اللام بشجر الجنة أي تتعلق بأشجارها وتتمتع
بأثمارها وفي حديث أن أرواح المؤمنين في حواصل طير خضر ترضى في الجنة وتأكل من ثمارها وتشرب من
مياهها وتأوي إلى قناديل من ذهب تحت العرش والله أعلم (ق) قوله إنما نسمة المؤمن قال النووي النسمة تطلق
على ذات الإنسان جسداً وروحاً وعلى الروح مفردة — وهو المراد هنا لقوله حتى يرجه الله في جسده قبل المراد
من نسمة المؤمن أرواح الشهداء لأن هذا صفتهم لقوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل
أحياء عند ربهم يرزقون) وأما غيرهم فأمواتاً يمرض عليهم مقعده بالعداء والعشي وقيل المراد جميع المؤمنين الذين
يدخلون الجنة بغير عذاب لمعوم الحديث وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام هذا المعوم محمول على المجاهدين
وقال القرطبي هذا الحديث ونحوه محمول على الشهداء وأما غيرهم فتارة تكون في السماء لا في الجنة وتارة تكون

طَيْرٌ تَلْقَى فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يُرْجِعَهُ اللَّهُ فِي جَسَدِهِ يَوْمَ يَمُتُهُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالْفَسَائِي
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الْبَعثِ وَالنُّشُورِ * وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَمُوتُ فَقُلْتُ اقْرَأْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

على اقية القبور قال ولا يتجمل الاكل والنسيم لاحد الا للشهيد في سبيل الله اجماع من الامة حكاه القاضي ابو بكر
بن العربي في شرح الترمذي وغير الشهداء بخلاف هذا الوصف انما يملأ عليه قبره ويفسح له فيه قلت وقد
ورد التصريح بان هذا الحديث في الشهداء في بعض طرقه عند الطبراني فاخرج من طريق سفيان بن عيينة عن
عمرو بن دينار عن ابن شهاب عن ابن كعب بن مالك عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارواح
الشهداء في طير خضر تطوق حيث شاءت وقال الامام قمس الدين بن القيم عرض المقعد لا يدل على ان الارواح
في القبر ولا على فناءه بل على ان لها اتصالا به يصح ان يمرض عليها مقعدها فان الروح شأنها آخر فتكون في
الرفيق الاعلى وهي متصلة بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على صاحبه رد عليه السلام وهي في مكانها هناك وهذا جبريل
عليه السلام رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ستاة جناح منها جناحان سدا الاق و كان يدنو من النبي صلى الله
عليه وسلم حتى يضع ركبته على ركبته ويديه على فخذيه وقلوب المسلمين تسع للامان بانه من الممكن انه
كان هذا الدنو وهو في مستقره من السموات وفي الحديث في رؤية جبريل فرفت رأسي فاذا جبريل صاف
قدميه بين السماء والارض يقول يا محمد انت رسول الله وانا جبريل فجلست لا اصرف بصري الى ناحية الا رأيت
كذلك وهذا محل تنزله تعالى الى مماء الدنيا ودنوه عشية عرفة ونحوه فهو منزله عن الحركة والانتقال وانما
يأتي اللفظ هنا من قياس القاب على الشاهد فيعتقد ان الروح من جنس ما يهد من الاجسام الساق اذا شغلت
مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة الاسراء موسى عليه السلام
قائما يصلي في قبره ويرد على من يسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامر بنفان شأن الروح غير شأن
الابدان وقد مثل ذلك بضمهم بالشمس في السماء وشماعيا في الارض وان كان غير تام المطابقة من حيث ان
الشماع انما هو عرض للشمس واما الروح فهي نفسها تنزل وكذلك رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الانبياء ليلة
الاسراء في السموات الصحيح انه رأى فيها الارواح في مثال الاجساد مع درود انهم احياء في قبورهم يصلون
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلي علي عند قبري سمعته ومن صلي علي نائبا بامنته وقال ان الله وكل
بقبري ملكا اعطاه اسماع الخلاق فلا يصلي على احد الى يوم القيامة الا المني باسمه واسم ابيه هذا مع القطع
بان روحه في اعلى عليين مع ارواح الانبياء وهو الرفيق الاعلى ثبت بهذا انه لا منافاة بين كون الروح في
عليين او الجنة او السماء وان لها بالبدن اتصالا بحيث تدرك وتسمع وتبصر وتقرأ وانما يستغرب هذا لكون
الشاهد الدنيوي ليس فيه ما يشاهد به هذا وامور البرزخ والآخرة على نمط غير المألوف في الدنيا الى ان قال
والروح من سرعة الحركة والاتصال التي كلحم البصر ما يقتضي عروجها من القبر الى السماء في ادنى لحظة
وشاهد ذلك روح النائم قد ثبت ان روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد تعالي بين يدي العرش
ثم ترد الى جسده في ايسر الزمان اه (كذا في زهر الرقي) طير وفي رواية النسائي طائر - قال الطبري
وفي رواية في جوف طير خضر - وفي اخرى كطير خضر وفي اخرى بحواصل طير - وفي اخرى في صورة

طير يرض - قال القاضي عياض والاشبه او الاصح قول من قال طيرا او صورة طير وهو الاكثر - لا سيما مع قوله عليه الصلاة والسلام تأوى الى قناديل تحت العرش - وليس هذا بمستبعد اذ ليس للاقيسة والقول فيه حكم وعمل فاذا اراد الله ان يجعل من ذلك شيئا قال له كُنْ فيكون - اهـ (كذا في المرقاة) وعن ابن بن مالك ان ارواح الشهداء في طير خضر - اي بان يكون الطائر ظرفا لها وليس ذا جصر ولا جس لانها تجدد من النسيم ما لا يوجد في الفضاء او انها في نفسها تكون طيرا بان تتمثل بصورته كتمثيل الملك بشرا سويا وفي حديث آخر ان ارواحهم فيها تصير طيرا وقال التوربشتي رحمه الله تعالى اراد بقوله ارواحهم في طير خضر ان الروح الانسانية للتميزة المخصوصة بالادراكات بعد مفارقتها للبدن هي لها طير اخضر فتنتقل الى جوفه ليطلق ذلك الطير من ثمر الجنة فجدد الروح بواسطة ريح الجنة ولذتها البهجة والسرور ولعل الروح يحصل لها تلك الهيئة اذا تشكلت وتتمثل بامرهم تعالى طيرا اخضر - كتمثيل الملك بشرا وعلى اية حاله كانت فالنسيم واجب علينا لورود البيان الواضح على ما اخبر عنه الكتاب والسنة وورد مرعافا سبيل الى خلافه قال الطقمي واقول اذا ضربنا الحديث بان الروح تشكل طيرا فالاشبه ان ذلك في القمرة على الطيران فقط لا في صورة الخلفة لان شكل الانسان افضل الاشكال وقد قال السبيلي في حديث الترمذي ان جعفر بن ابي طالب اعطى جناحين يطير بهما في السماء مع الملائكة يتبادر من ذكر الجناحين والطيران انها كجناحي الطائر لها ريش وليس كذلك فان الصورة الآدمية اشرف الصور واكملها - فالمراد بها صفة ملكية وقوة روحانية اعطيا جعفر انتهى - والله اعلم (كذا في السراج المنير) اعلم ان ههنا سؤالين (الاول) ان في تعلق ارواح المؤمنين باجواف الطيور وابدانها تنقيباً للارواح الانسانية حيث تنزلت من احسن التقوم الى ابدان الطيور وحواسلها (والثاني) انه يتوهم منه التناسخ (والجواب) عنه بوجوه (الاول) ان تعلق ارواح المؤمنين باجواف الطيور وابدانها ليس لاحياءها حتى يتوهم منه التناسخ بل هو كتطبيق الراكب بالراكب - فالطيور وحواسلها بمنزلة المراكب لارواح المؤمنين فتخرج بها في رياض الجنة وبساتينها وتزده في حدائقها وترتع وتسرخ في مروجها ومرامضها (والثاني) انها تتمثل بصورة الطير اخضر كما ان الملك يتمثل بصورة البشر ويؤيدهم ورد في بعض طرق الحديث ارواح الشهداء عند الله كطير خضر (والثالث) ان الارواح وان كانت على صورة الطير لكن ليست على صفة الطير وشأنها بل على الصفات الانسانية والشؤون الآدمية - والبرهنة انما هو للمعنى والصفة لا للظاهر والصورة كما ان جعفر بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه حين قاتل بعوة وقطعت يدها وقتل ابدله الله يديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء ومن ثم قيل له ذو الجناحين فكان رضي الله تعالى عنه على صورة الطير لا على صفته - ولا يبعد ان يكون تسمية الارواح طيرا لانتقالها من مقام الى مقام كهيئة الطير من غير مني على الاقدام كما ان الانسان يسير في الارض على قدميه ويمشي على رجله ولما التناسخ فهو انما يلزم اذا قلنا بدم عود الارواح الى اجسادها التي كانت فيها وتكون ابدان الطير مقرا لها على القوام حتى ياتهم منه نقي الحشر والنشر كما يقول به اهل التناسخ - والعود ثابت بنص الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم حتى يرجعه الله الى جسده يوم القيامة - وايضا التناسخ عند القائلين به انما هو تعلق الارواح بابدان اخر في عالم الدنيا لا في عالم الآخرة - وظاهر ان تعلق ارواح المؤمنين بطير خضر ليس في هذا العالم بل هو في عالم الآخرة (كذا في السفر الثالث من المكنونات المصومية لحواجه محمد مصوم من اخلاف الشيخ المجدد السرهندي رحمه الله تعالى نقلناها من الفارسية الى العربية والله سبحانه وتعالى اعلم) .

باب غسل الميت وتكفينه

الفصل الاول عن أم عطية قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نغسله فقال اغسلني ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك بماء وسدر وأجعلن في الآخرة كافوراً أو شيئاً من كافور فإذا فرغتن فأدنيني فلما فرغنا أدناه قال لي إنا حقوه فقال أشعرنهما إياه ، وفي رواية اغسلنيها وثلاثاً أو خمساً أو سبعاً وأبدن بمائيتها ومواضع الوضوء منها وقالت فضررنا شعرها ثلاثاً قرون فالتقيتها خلفها

باب غسل الميت وتكفينه

(اي هذا باب في بيان حكم غسل الميت وهو مشتمل على امور) (الاول) في غسل الميت هل هو فرض او واجب او سنة فقال اصحابنا هو واجب على الاحياء بالسنة واجماع الامة — اما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم للمسلم على المسلم ست حقوق وذكر منها اذا مات ان يغسله واجمعت الامة على هذا وفي شرح الوجيز النسل والتكفين والصلاة فرض الكفاية بالاجماع وكذا هل النووي الاجماع على ان غسل الميت فرض كفاية وقد اذكر بضمهم على النووي في شمله هذا فقال وهو ذهول شديد فان الخلاف مشهور جداً عند المالكية حتى ان القرطبي رجح في شرح مسلم انه سنة ولكن الجمهور على وجوبه انتهى قلت هذا ذهول اشد من هذا القائل حيث لم ينظر الى معنى السلام فان معنى قوله سنة اي سنة مؤكدة وهي في قوة الوجوب حتى قال هو وقد رد ابن العربي على من لم يقل بذلك اي بالوجوب وقال توارده القول والعمل وغسل الطاهر المطهر فكيف بمن سواه (الثاني) ان في اصل وجوب غسل الميت ما رواه عبد الله بن احمد في المسند ان آدم عليه الصلاة والسلام غسلته الملائكة فكنوه وحططوه وخفروا له والحمدوا وصلاوا عليه ثم دخلوا قبره فوضوه فيه ووضعوا عليه اللبن ثم خرجوا من قبره ثم حثوا عليه التراب ثم قالوا يا بني آدم هذه سيلكم ورواه البيهقي بمعناه (كذا في عمدة القاري) قوله ونحن نغسل ابنته — قال النووي شقي ابنته هذه هي زينب رضي الله عنها توفيت سنة ثمان من الهجرة وقد ذكر ابن عبد البر في كتاب الاستيعاب ان النبي شهد غسلها ام عطية وحكت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها هي ام كلثوم زوجة عاتق رضي الله عنها توفيت سنة تسع من الهجرة والصحيح ما قلناه وروى مسلم في جملة انها زينب قوله فالتقى إنا حقوه ففتح الميملة ويجوز كسرهما وهي لغة هذيل يمدحها قاف ساكنة والمراد به هنا الازار كما وقع مفسراً في آخر هذه الرواية والحق في الاصل مقعد الازار واطلق على الازار مجازاً وسيأتي بعد ثلاثة ابواب من رواية ابن عون عن محمد بن سيرين بلفظ فنزع من حقوه ازاره والحق في هذا على حقيقة (قوله اشعرنهما اياه) اي اجلبشعها اي التوب التسيي يلب جسدها وسيأتي الكلام على صفته في باب مفرد قيل الحكمة في تأخير الازار معه ان الى يفرغ من النسل ولم يناولن اياه اولاً ليكون قريب العهد من جسده الكريم حتى لا يكون بين انتقاله من جسده الى جسدها فاصل وهو اصل في التبرك بالآثار الصالحين (كذا في فتح الباري) قوله فضررنا بالتخفيف (شعرها) ففتح العين وتسكن والضمر قبل الشعر قال الطيبي من الضمير وهي النجس ومنه ضرر الشعر وادخل بضه في بعض (فالتقيتها) اي الضمائر (خلفها) اي وراء ظهرها اه وفي رواية فضررنا ناصيتها وقرنها ثلاثة قرون وفي اخرى

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عائشة قالت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كَفَنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ يَمَانِيَّةٍ يَبِضُ سَحُولِيَّةٍ مِنْ كَرْسُفٍ لَيْسَ فِيهَا قِمِيسٌ وَلَا عِمَامَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عبد الله بن عباس قال إن رجلاً كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

فُشِطَ نَاحِيَا ثَلَاثَةِ قُرُونٍ وَهُوَ بِالْحَنَفِيفِ أَيْضًا ذَكَرَ فِي اخْتِلَافِ الْأَئِمَّةِ أَنَّ أَبِي حَنِيفَةَ قَالَ تَرَكْتُ عَلَى خَلْعِي مِنْ غَيْرِ تَضْيِيقٍ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) إِلَّا قَوْلًا فَالْتَمِئْتُهَا خَلْعًا فَإِنَّهُ لِلْبُخَارِيِّ قَطْعٌ وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ الْأَرْبَعَةُ أَيْضًا قَالَهُ مِيرَاكُ (ق) قَوْلُهُ ثَلَاثَةُ أَثْوَابٍ يَمَانِيَّةٍ بِخَفِيفِ الْيَاءِ (يَبِضُ سَحُولِيَّةٍ) فَتَحَّ السِّينَ وَيَضَمُّ — قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ تَحَّ السِّينَ هُوَ الْمَشْهُورُ وَعَنْ الْأَزْهَرِيِّ الضَّمُّ قَرِيبٌ بِالْيَمِينِ قَالَ النَّوَوِيُّ الْفَتْحُ أَشْهُرُ وَهُوَ رَوَايَةُ الْأَكْثَرِ فِي الْفَائِقِ رَوَى بِفَتْحِ السِّينِ وَضَمِّهَا فَالْفَتْحُ مَنْسُوبٌ إِلَى سَحُولٍ وَهُوَ الْقِمَارُ لِأَنَّهُ يَسْجُلُهَا أَيْ يَسْجُلُهَا أَوْ إِلَى سَحُولٍ وَهِيَ قَرِيبَةٌ بِالْيَمِينِ وَأَمَّا الضَّمُّ وَهُوَ جَمْعُ سَجَلٍ فَهُوَ الثَّوْبُ الْبَاضُ الَّذِي وَلَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ قَطْنٍ وَفِيهِ شُرُودٌ لِأَنَّهُ نَسَبٌ إِلَى الْجَمِيعِ وَقِيلَ اسْمُ قَرِيبَةٍ بِالضَّمِّ أَيْضًا (مِنْ كَرْسُفٍ) بِضَمِّ الْكَافِ وَالسِّينِ أَيْ مِنْ قَطْنٍ (لَيْسَ فِيهَا قِمِيسٌ وَلَا عِمَامَةٌ) أَيْ لَيْسَ فِي الْكَفَنِ قِمِيسٌ أَيْضًا أَخَذَ بظَاهِرِهِ الْأَمَامُ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ مِنْ حَنْبَلٍ فِي أَنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ يَكْفَنَ الرَّجُلَ فِي ثَلَاثِ لَفَافٍ يَبِضُ لَيْسَ فِيهَا قِمِيسٌ وَلَا عِمَامَةٌ لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا وَلَا يَنْقُصُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَالْعَمَلُ عَلَيْهَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَكَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ الْمُسْتَحَبَّ أَنْ يَكُونَ فِي أَزَارٍ وَرَدَّاهُ وَقِمِيسٌ لَمَّا رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَغْزَلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَنَ فِي قِمِيمَةٍ وَلَاحِظُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَعْبَةَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ كَذَا فِي الْمُنْيَةِ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَفَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ قِمِيسٌ وَأَزَارٌ وَلَفَافَةٌ رَوَاهُ ابْنُ عَدِيٍّ فِي السَّكَلِ وَفِيهِ تَرَكُ الْعِمَامَةَ وَفِي الْمَسْوَطِ وَكَرِهَ بَعْضُ مَشَايِخِ الْعَمَلَةِ لِأَنَّهُ يَصِيرُ شَفْعًا وَاسْتَحْسَنَ بَعْضُ الْمَشَائِخِ لَمَّا رَوَى عَنْ ابْنِ عَمْرٍاهُ كَفَنَ ابْنَهُ وَأَقْدَأَ فِي حِمَّةِ أَثْوَابٍ قِمِيسٌ وَعِمَامَةٌ وَثَلَاثُ لَفَافٍ وَأَدَارَ الْعَمَلَةُ إِلَى تَحْتِ حَنْكِهِ رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ مَسْعُودٍ (كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِي) وَقَالَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ الشَّيْخُ بُولِي اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَسَمَ اللَّهُ سِرَّهُ — ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ إِلَى أَنَّ السَّنَةَ فِي الرَّجُلِ أَنْ يَلْفَ فِي ثَلَاثِ لَفَافٍ وَيَجُوزُ زِيَادَةُ قِمِيسٍ وَعِمَامَةٍ وَذَهَبَتِ الْحَنَفِيَّةُ إِلَى أَنَّ السَّنَةَ أَزَارٌ مِنَ الْقُرُونِ إِلَى الْقَدَمِ وَقِمِيسٌ بِلَا جَبِّ وَدُخْرِيسٍ وَكَمِينَ وَلَفَافَةٌ وَاسْتَحْسَنَ الْمُتَأَخِّرُونَ زِيَادَةَ عِمَامَةٍ لَعَلَّامٌ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الثَّوْرِيِّ يَكْفَنُ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ لَفَافٍ فِي قِمِيسٍ وَلَفَافَتَيْنِ — أَقُولُ يَتَجَعَّلُ عَلَى قَوْلِ الْحَنَفِيَّةِ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاهُ بَلَّغَ أَنَّ يَكُونُ قَوْلُهُ يَبِضُ يَضَمُّ وَيُؤْزَرُ وَيَلْفُ تَضْيِيقًا وَأَقْدَأُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي الْمَسْوَطِ) قَوْلُهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ قَالَ التَّوْبَرْقَشِيُّ مَعْنَى ذَلِكَ وَأَقْدَأُ أَعْلَمُ أَنْ يَغْتَارَ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ مِنَ الثِّيَابِ أَتَمًّا وَانْظُرْهَا وَأَضْمَحْهَا لَوْ نَا عَلَى مَا وَرَدَ بِهِ السَّنَةُ وَلَمْ يَرِدْ بِالْحُسْنِ مَا يَأْتِيهِ لِلْبَنُونَ أَشْرَكَ وَرِيَاءً مِنَ الثِّيَابِ الرَّفِيعَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْهُ عَنِ بَاصِلِ الشَّرْعِ وَهُوَ النَّبِيُّ عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ — وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقَالُوا فِي الْكَفَنِ فَإِنَّهُ يَسْلُبُ سَلْبًا سَرِيعًا — وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَدْفَنُونِي فِي ثَوْبِي هَذِينَ فَإِنَّمَا هُمَا لِلْجَلِّ وَالْأَتْرَابِ وَقَدْ كَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَعْلَمُ الصَّحَابَةِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيَّامِهِ وَأَحْرَصَهُمْ عَلَى اتِّبَاعِ سُنَّتِهِ وَفِي حَدِيثِ جَابِرٍ هَذَا زِيَادَةُ مَبْنِيَّةٍ لِمَعْنَى الَّذِي ذَكَرْنَاهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي كِتَابِ الْمَصَابِيحِ وَقَدْ ذَكَرَ الْمُسْلِمُ الْحَدِيثَ بِتَأْمِيمِهِ وَهُوَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَقَّصَتْهُ نَاقَتُهُ وَهُوَ مُعْرِمٌ قَمَاتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَمِيزِرٍ وَكِفِّوهُ فِي ثَوْبَيْهِ وَلَا تَمْسُوهُ بِطَبِيبٍ وَلَا تَغْمِرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَلِكًا مُتَفَقِّحًا عَلَيْهِ وَسَمَدٌ كُرِّ حَدِيثُ خَبَابٍ قِيلَ مُصَافٍ بِنُ عُمَيْرٍ فِي بَابِ جَامِعِ الْمَنَاقِبِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * **عن** * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ وَكَفِّوْا فِيهَا مَوْتَكُمْ وَمِنْ خَيْرِ أَكْحَالِكُمْ
الْإِنْتِدُ فَإِنَّهُ يُنَبِّئُ الشَّعْرَ وَيَجْلُو الْبَصَرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى
مَوْتَكُمْ * **وعن** * عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمُوتُوا فِي الْكُفْرِ
فَإِنَّهُ يُسَلَبُ سَلْبًا سَرِيعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * **وعن** * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَهُ
الْمَوْتُ دَعَا بِثِيَابٍ جَدِيدٍ فَلَبَسَهَا ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
الْحَيِّتْ يَبْعَثُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * **وعن** * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

حسن السياق للأحداث وسياق حديثه أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوما نذر رجلا من أصحابه قبض فكفن في كفن غير طائل وقبر ليلافجر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقبر الرجل بالليل حتى يصلي إلا أن يضطر انسان إلى ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا كفن أحدكم فليحسن كفته (شرح المصاحيح) قوله فوقته راحلته - في القاموس وقص عتقه كوعد كسرهما فوقته لازم وتمتد وقد يقال وقصته به راحلته بزيادة الباء وفي بعض الشروح الوقص كسر العنق فإن كان حصل الكسر بسبب الوقوع فاستناد الوقص إلى الناقه مجاز وإن حصل من الناقه بأن يكون أصابته بعد أن وقع فضيحة وبالجملة المراد أنه سقط من راحلته فأكسر عتقه وقوله في ثوبيه أي ثوبي إحرامه وبه أخذ الشافعي وأحمد وعندهما وعند مالك حكم المهرم حكم سائر الموت وأما أمر النبي صلى الله عليه وسلم هذا المهرم في ثوبيه لأنه لم يكن معه غيرها فكان للضرورة فلا يستلزم جواز الانقصار على ثوبين حالة القدرة وأما عدم مس الطيب وتخفيف الرأس فكان مخصوصا به ولم يأمر صلى الله عليه وسلم حكما كلياً بطريق التشريع والله أعلم (كنا في السمات) قوله ولا تمسوه من المس وروى من الأساس - ولا تغمروا بالشديد أي لا تخطوا ولا تستروا قوله ومن خيرا كالكلم الأعمد - قال الطيبي وأما أبرز الأول في صورة الأمر اهتماما بشأته وأنه من السنة المنسوب إليها وأخبر عن الثاني للإيمان بأنه من دأب الناس وعادتهم وجمع بينهما مناسبة الزينة يتزين بها المتميزون من الصالحين ولذلك جاء في حديث جبريل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر فإنه يثبت الشعر أي شعر الأهداب وأما توسط ذكر الكفن فكان لاستطراد ذكر الأول دون الثاني قوله لا تموتوا في الكفر قال الطيبي أصل التلاذد مجاوزة القدر في كل شيء وفيه أن الحد الواسطي الكفن هو المستحب المحتسب (فاته يسلب) أي يبلى سريعا فللغلاة في الكفن تذكير وقال تعالى (إن المبشرين كانوا إخوان الشياطين) قوله في ثيابه التي يموت فيها - في النهاية قال

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الْكَفَنِ الْحَلَّةُ وَخَيْرُ الْأَضْعِيَةِ الْكَبْشُ الْأَقْرَنُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ **﴿وعن﴾** أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتُلُ أَحَدُ أَنْ يَنْزِعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدُ وَالْجُلُودُ وَأَنْ يَدْفِنُوا بِدِمَائِهِمْ وَثِيَابِهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث **﴿عن﴾** سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَتَى

الخطابي أما أبو سعيد قد استعمل الحديث في ظاهره وقد روى في حديث الكفن الحديث قال وقد تأوله بعض العلماء على المنى وأراد به الحالة التي يموت عليها من الخير والشر وعمله الذي يغمى يقال فلان طاهر الثياب اذا وصفوه بطهارة النفس والبراءة من العيب وجهه في تفسير قوله تعالى (وثيابك فطهر) اي عملك فاصح ويقال فلان دنس الثياب اذا كان حيث النفس واللذنب وهو كالحديث الاخر يبعث العبد على ما مات عليه ويمكن ان الصحابي جعل تبديل ثيابه الوسخة بلباسه النظيفة من جهة اعماله الحسنة فانه استقبل للملائكة كما اخرج الطبراني عن النبي صلى الله عليه وسلم من اتاه ملك الموت وهو على وضوء اعطى الشهادة قوله خير الكفن الحلة اي الازار والرداء وخير الاضحية الكبش الاقرن — قال الطيبي ولعل فضيلة الكبش الاقرن على غيره لعظم جثته ومنتهى في الغالب (ق) قوله وان يدفنوا بثيابهم ودمائهم — اي المتلطخة بالدم ثم لا يسل الشهيد ولا يصل عليه فانه مفقور عند الشافعي واما عند أبي حنيفة فلا يسل ولكن يصل عليه كذا ذكره الطيبي وقال ابن المهم رحمه الله تعالى انما معتد الشافعي رحمه الله تعالى ما في البخاري عن جابر انه عليه الصلاة والسلام لم يصل على قتلى احد — وهذا معارض بحديث عطاء بن ابي رباح ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد اخرجه ابو داود في المراسيل فيعارض حديث جابر عندنا ثم يرجع بانه مثبت وحديث جابر ناف وقد روى الحاكم عن جابر في حديث طويل ثم جبره بحزمة فضلى عليه ثم بالشهادة فيؤوضون الى جانب حمزة فيصل عليهم ثم يرفسون ويترك حمزة حتى صلى على الشهداء كلهم وقال صلى الله عليه وسلم حمزة سيد الشهداء عندنا يوم القيامة وقال صحيح الاسناد اه فنعني ما ورد في بعض الروايات يصل عليهم انه لم يصل عليهم كصلاته على حمزة حيث صلى عليه مراراً — وصلى على غيره مرة كما استند احمد عن ابن مسعود قال وضع النبي صلى الله عليه وسلم حمزة وجيئه رجل من الانصار فوضع الى جنبه فضلى عليه فرفع الانصاري وترك حمزة ثم جبره بآخر فوضع الى جنب حمزة فضلى عليه ثم رفع وترك حمزة وصلى عليه يومئذ سبعين صلاة وهذا لا ينزل عن درجة الحسن — واخرج الدارقطني عن ابن عباس قال لما انصرف المشركون عن قتلى احد الى ان قال ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة فكبر عليه عشراً ثم جل يما بالرجل فيوضع وحزمة مكانه حتى صلى عليه سبعين صلاة وكان القتلى يومئذ سبعين وهذا ايضا لا ينزل عن الحسن — واستند الواقدي في تشرح الشام عن سيف مولى ربيعة بن قيس البشكري قال كنت في الجيش الذي وجهه ابو بكر الصديق مع عمرو بن العاص الى ايلة واراض فلسطين فذكر القصة وفيها انه قتل من المسلمين مائة وثلاثون وصلى عليهم عمرو بن العاص ومن معه من المسلمين وكان مع عمرو تسعة آلاف من المسلمين (كذا في فتح القدير) واخرج ابن ماجة عن ابن

بَطْلَامٍ وَكَانَ صَاحِبًا فَقَالَ قَتِيلٌ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي كَفَنَ فِي بُرْدَةٍ إِنْ غُطِيَ رَأْسُهُ
بَدَتْ رِجْلَاهُ وَإِنْ غُطِيَ رِجْلَاهُ بَدَا رَأْسُهُ وَأَرَاهُ قَالَ وَقَتِيلٌ حَمَزَةٌ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ثُمَّ بَسِطَ لَنَا
مِنَ الدُّنْيَا مَا بَسِطَ أَوْ قَالَ أَعْطَيْنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا أَعْطَيْنَا وَلَقَدْ خَشِينَا أَنْ تَكُونَ حَسَنَاتِنَا عَجَلَتْ
لَنَا ثُمَّ جَعَلَ يَنْكِحُ حَتَّى تَرَكَ الطَّلَامَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ❦ وَغَنَ ❦ جَابِرٌ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ أَبِي بَعْدَمَا أَدْخَلَ حَفْرَتَهُ فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ فَوَضَعَهُ عَلَى
رُكْبَتَيْهِ فَنَفَثَ فِيهِ مِنْ رَيْبِهِ وَالْبَسَةَ قَمِيصَهُ قَالَ وَكَانَ كَسَا عَبَّاسًا قَمِيصًا مَتَفَقًى عَلَيْهِ

❦ باب المشي بالجنائزة والصلاة عليها ❦

الفصل الاول ❦ عن ❦ أبي هريرة قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمْرُ عَوَا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكَ صَلَاحَةً فَخَيْرٌ تَقَدَّمَ مَوْنَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَكَ سُوءٌ ذَلِكَ فَشَرٌّ تَقْصَعُونَهُ

عباس قال أتى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فبصل يدي على عشرة عشرة وحمزة هو كما هو
يرضون وهو كما هو موضوع — قال العلامة السندي ويظهر من الزوائد أن أسنده حسن — وأخرج النسائي
عن شداد بن المهدي أن رجلاً من الأعراب جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنشأ به وأبعه — ثم هاجر ثم غزا
مع النبي صلى الله عليه وسلم فاستشهد فكفنه النبي صلى الله عليه وسلم في جثته وصلى عليه اه مختصراً —
وأخرج أيضاً عن عقب بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوماً فبصل على أهل أحد صلاته على
الميت ثم انصرف فقال أتى فرط لكم وأنا شهيد عليكم — قال العلامة السندي هذا محمول على الخصوص عند السكك
وحمله على العامة تأويل جيد يقرب أنت يسمى تخريفاً لا تأويلاً وانه تعالى أعلم قوله عجلت لنا — قال الطبري
أي خفنا أن ندخل في زمرة من قبل فيه (من كان يريد المأجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا لجهنم يصلها
منه ممدوحاً) أو قوله تعالى (أذهبتم طيناتهم في حياتكم الدنيا واستمتعتم فيها) قوله حكماً عباساً قميصاً
لما روى أنه لما كان يوم بدر وأتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب فوجدوا قميص عبادة بن أبي وقرة عليه فكساه
النبي صلى الله عليه وسلم إياه فذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قميصه الذي البسه قال ابن عينة كانت له
عند النبي صلى الله عليه وسلم يد فاحب أن يكلفه — وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كلم فها فعل بعبادة
بن أبي قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يخفى عنه قميصي وصلاقي من الله والله أني كنت أرجو أن
يسلم به ألف من قومه روى أنه أسلم ألف من قومه لما رأوه يترك قميص النبي صلى الله عليه وسلم وفي
الحديث دليل على جواز التكفين بالقميص وأخرج الميت من القبر بعد الدفن لعلنا وسبب (كذا ذكره الطبري ومروفاً)
❦ باب المشي بالجنائزة ❦

قوله فان تَكَ صَلَاحَةً أي فان تكن الجنائزة سالحة أو مؤمنة — قال المظهر الجنائزة بالكسر الميت والتفتيح
السري فبصل هذا اسند الفعل إلى الجنائزة ولريد بها الميت (فخبر) أي فطامها خير أو فعلها خير (تقدموها)
بالتشديد (إليه) أي فان كان حال ذلك الميت حسناً طيباً فاسرعوا به حتى يصل إلى تلك الحالة الطيبة عن

عَنْ رَفَائِكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ **✽** وَعَنْ **✽** أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا وَضِعَتِ الْجَنَازَةُ فَأَحْمَلَهَا الرَّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَدِمُونِي وَإِنْ
كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ لَا هَلِيَّ يَا وَلِيَّهَا أَيْنَ تَذْهَبُونَ يَهَا يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ
وَلَوْ سَمِعَ الْإِنْسَانُ لَصَبِقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ **✽** وَعَنْ **✽** قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا فَمِنْ نَحْبِهَا فَلَا يَقْعُدُ حَتَّى تُوَضَعَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
✽ وَعَنْ **✽** جَابِرٍ قَالَ مَرَّتْ جَنَازَةٌ فَقَامَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَعْنَا مَعَهُ فَقُلْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا يَهُودِيَّةٌ فَقَالَ إِنْ أَلَمْتُ فَرَعٌ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
✽ وَعَنْ **✽** عَلِيٍّ قَالَ رَأَيْتَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ قَعْمَنَا وَقَعَدَ قَعْمَدَنَا يَعْنِي فِي
الْجَنَازَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةِ مَالِكٍ وَأَبِي دَاوُدَ قَامَ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ قَعَدَ بَعْدُ

قريب قوله اذا وضعت الجنابة اي بين يدي الرجال وهيئت ليحملوها (فاحملها الرجال على اعناقهم فان
كانت صالحة قالت اي بلسان الحال او بلسان المقال (قدموني) اي اسرعوا بي الى منزلي لما يري في الجنة
العالية من المراتب العالية في الازهار المراد من كلام الميت على السرير اما الحقيقة فانه تعالى قادر وهو كافيها
في القبر ليس بل قد اثبت صلى الله عليه وسلم السمع للميت قبل اتيان الملكين حيث قال انه يسمع قرع ناعله
انه ملكان او الهزاز باعتبار ما يؤل اليه بعد الادخال والسؤال في القبر اه والثاني لا يظهر وجهه فالمعول هو
الاول - وقد اخرج احمد والطبراني وابن ابى الدنيا والروزي وابن منده عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال الميت يعرف من يسهل ومن يحمله ومن يكفنه ومن يبدله في خفرته ويؤيد قوله صلى الله عليه
وسلم يسمع صوتها كل شيء الخ قوله اذا رايتم النع قال القاضي الامر بالقيام اما لترتيب الميت او تعظيمه واما
لتحويل الموت وتعظيمه والتنبية على انه حال ينبغي ان يضطرب ويقلق من رأى ميتاً استشعاراً منه ورعاً ويشهد
له قوله صلى الله عليه وسلم ان الموت فزع والفزع بمنع الفاء مصدر وصف به بمالته قوله توضع قيل اراد
الوضع عن الاعناق وقيل الوضع في اللحد ومؤيد الاول ما رواه الترمذي عن احمد واسحاق قالا من يبع جنازة
فلا يقعد حتى توضع عن اعناق الرجال ويضد رواية الثوري حتى توضع بالارض قوله ثم قد بداي ترك القيام
في شرح السنة عن الشافعي حديث علي ناسخ لحديث ابي سعيد اذا رايتم الجنابة قوموا وقال احمد واسحاق
ان شاء قام وان شاء لم يقيم - وعن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يتقدمون الجنابة فيقدمون
قبل ان تنتهي اليهم الجنابة قال القاضي الحديث يحتمل معنيين (الاول) انه كان يديم الجنابة ثم يقعد بديقائه
اذا تجاوزت عنه (الثاني) انه كان يقوم ايما تم لم يكن يقوم بعد ذلك وعلى هذا يكون فعله الاخير قرينة وامارة
على ان الامر الوارد في ذينك الخبرين للندب ويحتمل ان يكون نسخاً للوجوب المستفاد من ظاهر الامر والاول
ارجح لان احتمال الهجاز اقرب من النسخ وقال الثوري يتيح يحتمل انه امر بالقيام عند روية الجنابة لان من حق
الموت الذي كتبه الله على كل نفس معونة ان يستغفر امره ويهب واذا حل بالناس فرأه آخران يقف

﴿عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا وَيُفْرَغَ مِنْ دَفْنِهَا فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيرَاطَيْنِ كُلُّ قِيرَاطٍ مِثْلُ أُحُدٍ وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تُدْفَنَ فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيرَاطٍ مُتَقَيٍّ عَلَيْهِ وَعَنْهُ﴾ أَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْيَ النَّاسِ النَّجَاشِيَّ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ

شعره وترعد فرايسه وإذا ذكر به استشعر الحوف منه ومن حق المرعوب ان يكون قلقا مستوفزا ليجلس ان كان قائما ويقوم ان كان قاعدا وقلة الاحفال بهذه النازلة العظيمة واظهار التجهد دونها انما يوجد بمن اخذت النفلة بمجامع قلبه فامر بالقيام بها اراحة لتلك الملل—ويؤيد هذا التأويل حديث جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الموت فزع فاذا رأيتم الجنائز فقوموا وقوله فزع اي ذو فزع او جعل نفس الموت فرعا لانه لا يغلو عن الفزع وقد صح عن علي رضي الله عنه انه قال في شأن الجنائز ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ثم قدم وجهه ذلك والله اعلم انه قام وامرهم بالقيام على ما ذكرناه ثم قدم ليحبل بالتضيعة عن حد الوجوب ويربهم انهم في فسحة من ذلك وان كان القيام احب اليه—وعتمل التسبع على ضعف فيه لانه امر بالقيام ولم يأمر بالعود ولولا كان حديث جابر ان الموت فزع ثم ما في هذا الحديث ان الجنائز كانت جنازة يهودية لكان لنا ان نقول انما امرهم بالقيام ليشتركوا مع المشيعين في الثواب ولكن القول به مدخول لوجود الطلحين وفيه—فلا يقصد حتى توضع—التهي عن القمود ههنا لاستيفاء الاجر في الايمان بالتبشيع على وجه الكمال—واختلف بعض اهل العلم في المراد بالوضع هل هو عن اعتناق الرجال او الوضع في اللحد لاختلف الرواية فيه فرواه سفيان الثوري حتى توضع بالارض ورواه محمد بن حازم ابو معوية الثمري حتى توضع في اللحد قال ابو داود سفيان احفظ من ابى معوية قلت وسفيان يفوق ابى معوية باكثر من الحفظ—ثم ان لفظ الحديث يشهد لسفيان وهو قوله توضع على صيغة التثنية ولم يرد الا كذلك فالضمير للجنائز والجنائز لا يوضع في اللحد وانما توضع على الارض وقد ورد حتى توضع في اللحد يعني الميت في غير هذا الحديث وهو حديث ابى هريرة في ثواب من شهد الجنائز حتى يصلي عليها وحتى يدفن اي يدفن صاحبها وفي رواية حتى توضع في اللحد (كذا في شرح المصباح) قوله بغير اطين اي بفسطين ونصيبين—في النهاية القيراط جزء من اجزاء الدينار وهو نصف عشرة في اكثر البلاد واهل الشام يحسبونه جزء من اربعة وعشرين والباء فيه بدل من الراء فان اسله قرطاط بتشديد الراء لانه يجمع على قرطاط—وقد يطلق ويراد به بعض الشيء قال الثوري شي وذلك لانه فسر بقوله كل قيراط مثل احد وذلك ضمير للمقصود من الكلام لا لفظ القيراط والمراد منه على الحقيقة انه يرجع حصتين من الاجر والله اعلم قوله نهي الناس النجاشي اي اخبرهم بموته—فيه حجة لمن جوز الصلاة على الغائب ومنهم الشافعي واحد—وقال اصحابنا من شرائط صلاة الجنائز حضور من يصلي عليه فلا تصح الصلاة على غائب واما صلاته صلى الله عليه وسلم على النجاشي وعلى معاوية المزني فمن خصوصياته لانها احضرا بين يديه حتى عاينها فتكون صلاة من خلفه على ميت يراه الامام وبحضرة دون المؤمنين وهذا غير مانع من صحة الاقتداء وفي التعميد لابن عبد البر اهل العلم يقولون هذا مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم ودلالته في هذه المسئلة واضحة لانه والله اعلم احضر روح النجاشي بين يديه حتى شاهدها وصلى عليها او

وَوَجَّهَ بِهِمْ إِلَى الْمَصَلَّى

رَفَعَتْ لَهُ جَنَازَتَهُ كَمَا كَتَفَتْ لَهُ عَنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ حِينَ سَأَلَتْهُ قَرِيشٌ عَنْ صَفَتِهِ - وَقَدْ رَوَى ابْنُ جَبْرِيلَ أَنَّهُ بَرُوحُ جَسْفَرٍ أَوْ جَنَازَتُهُ وَقَالَ ثُمَّ نَصَلَ عَلَيْهِ وَمِثْلُ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مَخْصُوصٌ بِهِ وَلَا يَشَارِكُهُ فِيهِ غَيْرُهُ ثُمَّ اسْتَدَّ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي الْمُهَاجِرِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَخَذَ كُمِ النَّجَاشِيِّ قَدْ مَاتَ فَصَلُّوا عَلَيْهِ فَقَامَ فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ فَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَاعًا وَمَا نَحْسِبُ الْجَنَازَةَ إِلَّا بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ لَوْ جَازَتْ الصَّلَاةُ عَلَى غَائِبٍ لَصَلَّى عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى مَنْ مَاتَ مِنْ أَصْحَابِهِ وَلَصَلَّى الْمُسْلِمُونَ شَرْقًا وَغَرْبًا عَلَى الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ وَغَيْرِهِمْ وَلَمْ يَنْقُلْ ذَلِكَ (كَذَا فِي الْأَعْنَافِ) قَوْلُهُ وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَصَلَّى - فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَصِلِي عَلَى الْجَنَازَةِ فِي الْمَسْجِدِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ بِمَوْتِهِ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ بِالْمُسْلِمِينَ إِلَى الْمَصَلَّى وَهُوَ مِنْهُمْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ لَا يَصِلِي عَلَى مَيْتٍ فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَابْنُ أَبِي ذَنْبٍ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَاحِدٌ وَاسْتَحَقَّ وَابْنُ ثَوْرٍ لَا بَأْسَ بِهَا إِذَا لَمْ يَخْفَ تَلَوْتُهُ وَاحْتَجُّوا بِمَا رَوَى أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمَّا تَوَفَّى أُمِّتِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِادْخَالِ جَنَازَتِهِ الْمَسْجِدَ حَتَّى صَلَّتْ عَلَيْهَا أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَتْ هَلْ عَابَ النَّاسُ عَلَيْنَا مَا فَعَلْنَا فَقِيلَ لَهَا نِمِ قَالَتْ مَا أَسْرَعَ مَا نَسُوا مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةِ سَيِّلِ بْنِ الْبَيْضَاءِ الْأَبِيِّ الْمَسْجِدَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَاحْتَجَّ أَصْحَابُنَا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ صَالِحِ مَوْلَى التَّوَّامَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى مَيْتٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِهَذَا اللَّفْظِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَلَفْظُهُ فَلَيْسَ لَهُ شَيْءٌ وَقَالَ الْخَطِيبُ الْمَحْفُوظُ فَلَا شَيْءَ لَهُ وَرَوَى فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَرَوَى فَلَا أَجْرَ لَهُ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ رَوَايَةُ فَلَا أَجْرَ لَهُ خَطَأً فَاحْشُ وَالْمُصَحِّحُ فَلَا شَيْءَ لَهُ (كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِيِّ) وَاجِبٌ صَاحِبُ الْحَيْطِ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى سَيِّلِ بْنِ الْبَيْضَاءِ فِي الْمَسْجِدِ بَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مُتَكَفِّفًا إِذَا ذَاكَ فَلَمْ يُمْكِنَهُ الْخُرُوجُ مِنَ الْمَسْجِدِ فَامْرَأَتُهُ فَوَضَعَتْ خَلْفَهُ الْمَسْجِدَ صَلَّى عَلَيْهَا فِي الْمَسْجِدِ لَعَنَرُ وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمَيْتَ إِذَا وَضَعَ خَلْفَهُ الْمَسْجِدَ لَعَنَرُ وَتَقَوْمُ كُلِّهِمْ فِي الْمَسْجِدِ أَوْ الْأَمَامِ وَبَعْضُ الْقَوْمِ خَارِجَ الْمَسْجِدِ وَالْبَاقُونَ فِي الْمَسْجِدِ لَا يَكْرَهُ وَلَوْ كَانَ مِنْ غَيْرِ عَنَرٍ - ااخْتَلَفَ فِيهِ الْمَشَائِعُ بِنَاءً عَلَى اخْتِلَافِهِمْ أَنَّ الْكَرَاهَةَ لِأَجْلِ التَّلَوُّثِ أَوْ لِأَنَّ الْمَسْجِدَ بَنِي لِأَدَاءِ الْمَكْتُوبَاتِ لَا لِصَلَاةِ الْجَنَازَةِ وَلَمَّا صَلَّتْ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ فِي الْمَسْجِدِ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هَلْ عَابَ النَّاسُ عَلَيْنَا مَا فَعَلْنَا فَقِيلَ لَهَا نِمِ قَالَتْ مَا أَسْرَعَ مَا نَسُوا مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةِ سَيِّلِ بْنِ الْبَيْضَاءِ الْأَبِيِّ الْمَسْجِدَ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ النَّاسَ مَا عَابُوا عَلَيْهَا ذَلِكَ وَانْكُرُوهُ وَجِئَهُ بَعْضُهُمْ بِدَعَايَا لِقَائِهِ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ مَا فَضَلُوهُ وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا لِأَصْلِ عِنْدَهُمْ لِأَنَّهُ يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَرَوْا رَأْيَهُمْ حُجَّةٌ عَلَى حَدِيثِ عَائِشَةَ وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَى النَّجَاشِيَّ خَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَصَلَّى فَصَلَّى عَلَيْهِ وَلَمْ يَصِلْ عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ غَيْبَتِهِ فَالْمَيْتُ الْحَاضِرُ أَوْلَى أَنْ لَا يَصَلَّى عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ (كَذَا فِي الْأَعْنَافِ) وَقَالَ عَمْدٌ لَا يَصِلِي عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ وَكَذَلِكَ بَلَفْنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (وَهُوَ حَدِيثٌ مِنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ) وَمَوْضِعُ الْجَنَازَةِ بِالْمَدِينَةِ خَارِجٌ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلِي عَلَى الْجَنَازَةِ فِيهِ - انْتَهَى كَلَامُهُ (فِي الْمَوْطِئِ) وَخَرَجَ الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ مِنْهُمْ وَامْرَأَةٍ زَانِيَا فَامْرَأَتُهَا فَرَجَمَا قَرِيبًا مِنْ مَوْضِعِ الْجَنَازَةِ عِنْدَ الْمَسْجِدِ - قَالَ الْخَلِيفَةُ الْعِصْلَقَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى دَلَّ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ هَذَا عَلَى أَنَّهُ

فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ مَتَّقَ عَلَيْهِ * وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال كان زيد بن أرقم يكبر على جنازة أربعا وأنه كبر على جنازة خنسا فسأله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبرها رواه مسلم

كان الجنائز مكان مد للصلاة عليها فقد يستاد منه ان ما وقع من الصلاة على بعض الجنائز في المسجد كان لارض عارض - او بيان الجواز والله اعلم وحكى ابن بطال عن ابن حبيب ان صلى الجنائز بالمدينة كان لاصقا بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم من ناحية جهة المشرق انتهى (كذا في فتح الباري) وقد ذكر ابن سعد في الطبقات الكبير ان النبي صلى الله عليه وسلم بنى موضع الجنائز لاصقا بالمسجد بعد الفراغ من بناء مسجده الشريف في السنة الاولى من الهجرة والله اعلم قوله وكبر اربع تكبيرات - قال الشيخ الاكبر قس الله سره اختلف المصدر الاول في ذلك من ثلاث الى سبع وما بينها لاختلاف الآثار - ورد حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على الجنائز اربعا وخمسا وستا وسبعا وثمانيا وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم كبر ثلاثا ولما مات النجاشي صلى الله عليه وسلم كبر على رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر عليه اربعا وثبت على اربع الى ان توفاه الله تعالى (وصل الاعتبار في هذا الفصل) اكثر عدد القرائن اربع ولا ركوع في صلاة الجنائز بل هي قيام كلها وكل وقوف في هذه للقراءة له تكبيرة فكبر اربعا على أم عبد ركات الصلاة للمروضة والتكبيرة الاولى للاحرام محرم فيها ان لا يسأل في المغفرة لهذا الميت الا الله تعالى والتكبيرة الثانية يكبر الله تعالى من كونه حيا لا يموت اذ كانت كل نفس ذاتة الموت وكل شيء هالك الا وجهه والتكبيرة الثالثة لكرمه ورحمته في قبول الشفاعة في حق من يشفع فيه او سئل فيه مثل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لما مات وقد كان عرفنا انه من سأل الله له الوسيلة حلت له الشفاعة فان النبي صلى الله عليه وسلم لا يشفع فيه من سئل عليه وانما يسأل له الوسيلة من الله لتحضنه امته على ذلك والتكبيرة الرابعة تكبيرة شكر لحسن ظن المصلي بربه في انه قبل من المصلي سؤاله فيمن صلى عليه فانه سبحانه ما شرع الصلاة على الميت الا وقد تحققنا انه يقبل سؤال المصلي في المصلي عليه فانه اذن من الله في السؤال فيه فهو لا يأذن وفي نفسه انه لا يقبل سؤال السائل قال تعالى في الشفاعة يوم القيامة (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) وقال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) وقال سبحانه (ولا تنفع الشفاعة عند الله الا لمن اذن له) وقد اذن لنا ان نشفع في هذا الميت بالصلاة عليه قد تحققنا الاجابة بلا شك ثم يسلم بعد تكبيرة الشكر سلام انصراف عن الميت اي تقبيل من ربك السلام ولهذا شرع النبي صلى الله عليه وسلم ان يكفوا عن ذكر مساوي الموتى فان المصلي قد قال في آخر صلاته عليه السلام عليكم فاجره عن نفسه ان الميت قد سلم منه فان ذكره بمسأة بعد هذا قد حكى عنه في قوله السلام عليكم فانه ما سلم منه من ذكره بسوء بعد موته فان ذلك يكفره الميت ويكرهه الله الحي فان الحي يذكره به ولا ينتهي عن فعل مثله فيؤديه ذلك الى ان يكون قليل الحياء من ربه (كذا في الفتوحات) وروى ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن غير واحد ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه جمع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم عن التكبير قال لهم انظروا آخر جنازة كبر عليها النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوه قد كبر اربعا حتى قبض قال عمر فكبروا اربعا - هذا الحديث اخرجه محمد بن الحسن الشيباني في الآثار قال

انا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي ان الناس كانوا يصلون على الجنائز خمسا وستا واربا
 حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم ثم كبروا كذلك في ولاية ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ثم ولي
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقلوا ذلك فقال لهم عمر انكم معتر اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم متى
 تخلفون تخلف الناس بعدكم والناس حديث عهد بالجاهلية فاجموا على ثمة يجمع عليه من بعدكم فاجمع رأي
 اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان ينظروا آخر جنازة كبر عليها النبي صلى الله عليه وسلم حتى قبض
 فيأخذون به ويرضون ماسواه فنظروا فوجدوا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعا
 وفي اسناده اقطع بين ابراهيم وعمر وروى احمد والبيهقي قال احمد ثنا وكيع نا سفيان عن عامر بن شقيق
 عن ابي وايل قال جمع عمر الناس فاستشارم في التكبير على الجنائز فقال بعضهم اربعا فجمع عمر على اربع كاطول
 الصلاة وروى الحاكم في المستدرک والطبراني والبيهقي عن ابن عباس قال آخر جنازة صلى الله عليه وسلم اربعا
 تعالى عليه وسلم كبر عليها اربعا ولفظ الحاكم آخر ما كبر النبي ﷺ على الجنائز اربع تكبيرات وكبر
 عمر على ابي بكر اربعا وكبر ابن عمر على عمر اربعا وكبر الحسن بن علي على علي اربعا وكبر الحسين بن
 علي على الحسن بن علي اربعا وكبرت الملائكة على آدم اربعا سكنت عليه الحاكم واعله الدار قطي بالقرات ابن
 السائب قال متروك وقال البيهقي قنروي من وجوه كلها ضعيفة الا ان اجتماع اكثر الصحابة رضي الله تعالى
 عنهم كالميل على ذلك انتهى — قلت اما تكبيره صلى الله عليه وسلم اربعا من غير نظر الى آخر صلاته
 على الجنائز فاخرجه الشيخان من حديث ابي هريرة رضي الله عنه كبر على النجاشي اربع تكبيرات واخرجه ايضا
 من حديث جابر واخرج ابن ماجة من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه انه ﷺ كبر على عثمان بن مظعون
 اربعا ومن روى تكبيره ﷺ على الجنائز اربعا ابن عباس عند ابن ماجة واثبت عند البزار والطبراني في الاوسط
 وفي اسناده عبد الرحمن بن مالك بن مفلح وهو متروك وابو قتادة وزيد بن ثابت وزيد بن ارقم وسهل بن
 حنيفة وابن ابي اوفى وجابر في غير حديثه في النجاشي كلهم عند الطحاوي وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كبر خمسا فيما اخرجه مسلم واصحاب السنن وغيرهم عن زيد بن ارقم وحذيفة بن اليمان عند احمد
 والطحاوي وفي استناده يحيى بن صفاه الجار قال الحافظ ابن حجر فيه لين الحديث وكثير بن عبد الله عن
 ابيه عن جده عند ابن ماجة وكثير في كلام كثير وذهب الطحاوي في الجمع بين هذه الاحاديث ان تكبيره
 صلى الله عليه وسلم اربعا كان على اهل بدر فان لم يمزجهم وما يؤيد ذلك ان زيد بن ارقم
 كان يكبر اربعا وكان ذلك عادة حتى كبر على ميت خمسا فمخالفة لعادته تشعر بان حكم ذلك الميت مخالف لما
 سبقه من الاموات وما يشير الى الفرق بين اهل بدر وبين غيرهم ما اخرجه البخاري عن علي رضي الله تعالى
 عنه انه صلى على سهل بن حنيف فكبّر وقال انه شهد بدر ازيد البرقاني والطبراني في الكبير باسناد جيد فكبر
 عليه ستا وكذلك البخاري في تاريخه وسعيد بن منصور وقال ابن ابي خيثمة خمسا قال ابن المهمل وروى
 ابو عمر في الاستدكار عن عبد الوارث بن سفيان عن قاسم عن ابن وضاح عن عبد الرحمن بن ابراهيم عن
 مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الله بن الحارث عن ابي بكر بن ابي سليمان عن ابي حنيفة عن ابيه قال
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يكبر على الجنائز اربعا وخمسا وسبعا وثمانيا حتى جاء موت النجاشي فخرج الى
 المصلي فصف الناس وراءه فكبر اربعا ثم ثبت النبي صلى الله عليه وسلم على اربع حتى توفاه الله عز وجل رواه
 الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن ابن عمر والطبراني في الكبير وابو نعيم الاصفهاني في تاريخه اصفهان عن

عن **ع** طلحة بن عبد الله بن عوف قال صليت خلف ابن عباس على جنازة فقرا فأتته الكتاب فقال لتعلموا أنها سنة رواه البخاري **و** عن **ع** عوف بن مالك قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فمعتقت من دعائه وهو يقول اللهم اغفر له وارحمه وعافه وأعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله وأغسله بالماء والثلج والبرد وتقيه من الخطايا كما تقيت الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار ، وفي رواية وفيه فتنة القبر وعذاب النار قال حتى تمت أن أكون أنا ذلك الميت رواه مسلم **و** عن **ع** أبي سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة لما توفيت سعد بن أبي وقاص قالت أدخلوا به المسجد حتى أصلي عليه فأنكر ذلك عليها فقالت والله لقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابني يثما في المسجد سهل وأخيه رواه مسلم

ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على أهل بدر سبع تكبيرات وعلى بني هاشم خمس تكبيرات ثم كان آخر صلاته أربع تكبيرات إلى أن خرج من الدنيا وفي أسناده نافع أبو هرير وهو ضعيف وأخرج الحازمي في كتاب الناسخ والمنسوخ عن أنس نحو ذلك إلا أن في حديثه كبر على أهل بدر سبع تكبيرات وعلى بني هاشم سبع تكبيرات الحديث — وقال ابن المهام وضعف حديثه ومنهم من ذهب إلى أن حديث أبي هريرة في النجاشي ناسخ للخمسة وما فوقه من التكبيرات لأن إسلام أبي هريرة متأخر وهذا مسلم لو علم التاريخ في الحديث من أثبت أنه صلى الله عليه وسلم كبر خمساً أو غير ذلك وأخرج البزار عن عبد الله بن مسعود قال لا وقت ولا عد في الصلاة على الجنازة يعني التكبير قال الهيثمي ورجاله ثقات وفي رواية للطحاوي فكبر ما كبر الإمام إذا قمتوه وحمل الطحاوي عدم توقيته على أهل بدر والراجح من حيث الأدلة أنه لا ينبغي أن يزاد على أربع ولا ينقص عنه فإن ذلك هو الغالب من فعل النبي صلى الله عليه وسلم (كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الإمام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه قوله فقرا فأتته الكتاب — قلت بعد التكبير الأولى بأبي بالثناء عند أبي حنيفة ويقرأ الفاتحة عند الشافعي وبعد الثانية صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بالانحياز وليس بعد الرابعة دعاء عند الحنيفة ويستحب عند الشافعي وفي المالكية لو قرأ الفاتحة بنية الدعاء فلا بأس — ولم تثبت القراءة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله زوجاً خيراً من زوجة هذا من عطف الخاص على العام على أن المراد بالأهل ما يعم الخدم قال السيوطي قال طائفة من الفقهاء هذا خلص بالرجل ولا يقال في الصلاة على المرأة أبدلها زوجاً خيراً من زوجها لواز أن تكون زوجاً في الجنة فإن المرأة لا يمكن الاشتراك فيها والرجل يقبل ذلك قولها والله لقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابني يثما في المسجد قلت إنما حلفت لأن الناس تناووا في ذلك فمن قائل يقول بقول عائشة رضي الله تعالى عنها ومن قائل يرى خلافه — وقد روى عن أبي هريرة

﴿ وعن سمرة بن جندب قال صليت وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم على امرأة ماتت في نفاسها فقام وسطها متفق عليه ﴾ وعن عباس بن عبد المطلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقبور دفن ليل فقال متى دفن هذا قالوا البارحة قال أفلا آذنتموني قالوا دفناه في ظلمة الليل فكبرنا أن نوقظك فقام فصصفنا خلفه فصلى عليه متفق عليه

﴿ وعن أبي هريرة أن امرأة سردها كانت تقيم المسجد أو شاب فقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عنها أو عنه فقالوا مات قال أفلا كنتم آذنتموني قال فسكنهم صغروا أو أمرها أو أمره فقال دلوني على قبره فدلوه فصلى عليها ثم قال إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها وإن الله يتورها ثم بصلاقي عليهم متفق عليه ونقله المسلم

﴿ وعن كريب مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس أنه مات له ابن يقديز أو يسفان فقال يا كريب أنظر ما أجمع له من الناس قال فخرجت فإذا ناس قد أجمعوا له فأخبرته فقال تقول هم أربعون قال نعم قال أخرجه فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

رضي الله عنه خلفه مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم والتضحية الموجبة للاختلاف هي ان سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه توفي في قصره بالشقي على عشرة أميال من المدينة وحمل إلى المدينة على اعناق الرجال ليدفن بالبيع وذلك في امرأة معاوية وعلى المدينة مروان فسألت عائشة أن يصلى عليه في المسجد لتصلي هي عليه فابوا عليها وقالوا لا نعلم على الميت في المسجد فذكرت الحديث فن ذهب من العلماء إلى حديث عائشة رضي الله عنها فليصحه أسناده ومن ذهب إلى خلاف ذلك فانه يقول اختلفوا في الرواية في حديث عائشة رضي الله عنها على ما ذكرنا - وروى أبو هريرة خلافة ثم ان أصحابه يومئذ كانوا متوافرين فلم يعلموا بالبيع لما خلفوا حديث عائشة رضي الله تعالى عنها (كذا في شرح الصايغ) للتوربشتي - قوله قام وسطها - قال الشيخ الأكبر قدس الله سره اختلفوا أين يقوم الامام من الجنائز فقالت طائفة يقوم في وسطها ذكر كذا كان أو اشى وقال قوم يقوم من الله كبر عند رأسه ومن الاشى عند وسطها ومنهم من قال يقوم منها عند صدرها وقال قوم يقوم منها حيث شاء ولا حد في ذلك وبه اقول والقيام عند قلبه وصدره أولى فانه كان المستختم بجميع الاعضاء بالحجر والحر فذلك المثل هو أولى بان يقوم المصلي الشافع عنده بلا شك وبجمله بينه وبين الله تعالى وبينه فانه اذا غفر له غفر لسائر جسده فان جميع الاعضاء تبع للقلب في كل شيء دنيا وآخرة يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد سائر الجسد ألا وهي القلب كذلك اذا قبلت الشفاعة فيها قبلت في سائر الجوارح فان الشارع اراد بالقلب هنا المضغة التي يحوي عليها الصدور ولا يريد بالقلب لطيفته وعقله وفي هذا التنبيه هنا سر لمن فهم وعلم لا يحصل الا بالكشف يقول تعالى (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) وقال (وليذكر اولوا الالباب) كما قال ايضا (ولكن تعنى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ قِيَمُوا عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يَشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وعن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قَالَ مَا مِنْ مَيِّتٍ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَلْفَنُونَ مِائَةَ كُلِّهُمْ يَشْفَعُونَ لَهُ إِلَّا شَفَعُوا فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وعن أنس قال مرُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَتَوْا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجِبَتْ ثُمَّ مَرُّوا بِأُخْرَى فَأَتَوْا عَلَيْهَا شَرًّا فَقَالَ وَجِبَتْ فَقَالَ عُمَرُ مَا وَجِبَتْ فَقَالَ هَذَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجِبَتْ لَهُ النَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْمُؤْمِنُونَ

القلوب التي في الصدور يعني في باب الإشارة عن الحق (كذا في الفتوحات) قوله قِيَمُوا عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ روى هذا الحديث عن ابن عباس كريب وفي روايته مات ابن لعمدة بن عباس جديده او جسدات قال يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس فخرجت فاذا قد اجتمعوا فاخبرته فقال يقول م اربعون قلت نعم فقال اخرجوا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث ويتلو هذا الحديث حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من ميت تصلي عليه امة من المسلمين يلفنون مائة الحديث وقد روي هذا الحديث بمعناه عن ابي هريرة وانس رضي الله عنهما ولا تضاد بين حديثهم وحديث ابن عباس لان السيل في امثال هذا الحديث ان يكون اقل من المدين متأخرا لان الله تعالى انا وعد المنفرة للمنى واحد لم يكن من سئل ان ينقص من الفضل الموعود بعد ذلك بل يزيد عليه فضلا وتكرما على عباده فجلنا حديث ابن عباس في اربعين متأخرا عن حديث الآخرين في المائة للمنى الذي ذكرناه وقد تقدم تحرير هذا المنى في موضع آخر من هذا الكتاب (كذا في شرح المصباح للتوريشي) قوله اتم شهداء الله في الارض قبل الخطاب مخصوص بالصحة لانهم كانوا ينطقون بالحكمة بخلاف غيرهم— وقيل بل المراد م ومن فانوا على صفتهم في الايمان وقيل الصواب ان ذلك يخص بالثقات المتقين وقال النووي قيل هذا مخصوص بمن اتى عليه اهل الفضل وكان ثناء مطابقا لافاله فهو من اهل الجنة — والصحيح انه على عمومه واطلاقه وان كل مسلم مات فالهم الله الناس اي معظمهم اثناء عليه كان ذلك دليلا على انه من اهل الجنة سواء كانت افعاله تنفي ذلك ام لا اذ العقوبة غير واجبة فالهم الله تعالى اثناء عليه دليل على انه شاء المنفرة له وبهذا يظهر فائدة اثناء والا فاذا كانت افعاله مقتضية للجنة لم يكن اثناء فائدة قلت ولعله لهذا جاء لا تذكروا الموتى الا بخير والله تعالى اعلم قاله العلامة السندي في حاشية التتالي ويؤيده ما قاله العلامة الطيني طيب الله ثراه وجل الجنة مثوله — لا ارباب ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت بعد اثناء الصحابي رضي الله عنهم حكم عقب وصفا مناسباً وهو يشعر بالعية وكذا الوصف بقوله اتم شهداء الله في الارض لان الاضافة للتشريف وانهم يمكن ومنزلة عالية عند الله وهو ايضا كالتركية من رسول الله صلى الله عليه وسلم لامتة واطهار عدالتهم بعد اداء شهادتهم لصاحب الجنات فينبغي ان يكون لها اثر وضع في حقه وان الله تعالى يقبل شهادتهم ويصدق ظنهم في حق المتى عليه كرامة لهم وتفضلا

شَهِدَاهُ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ ﴿وَعَنْ﴾ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا مُسْلِمُ شَهِدْ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ قُلْنَا وَثَلَاثَةٌ قَالَ وَثَلَاثَةٌ قُلْنَا وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنْ الْوَاحِدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الْأَمْوَالَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمَا أَكْثَرُ أَخَذًا لِلْقُرْآنِ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي الْحَدِّ وَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُغْسَلُوا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَرَسٍ مَعْرُورٍ فَرَكِبَهُ حِينَ أَنْصَرَفَ مِنْ جِنَازَةِ ابْنِ الْكَحْدَاحِ وَفَحْنُ تَمِيشِي حَوْلَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني ﴿عَنْ﴾ الْمُصَفِّرَةِ بِنْتِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّكْبُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالنَّاسِيُّ يَمِشِي خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا مِنْهَا وَالسَّقَطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَيَدْعِي لِوَالِدَيْهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالزَّحْمَةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَحْمَدَ وَالزُّنَازِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ قَالَ الرَّكْبُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالنَّاسِيُّ حَيْثُ شَاءَ

عليهم كالدعاء والشفاعة فيوجب لهم الجنة والنار على سبيل الوعد والوعيد لأن وعده حق لا بد من وقوعه فهو كالواجب إذا لم يزل ولا الشهادة في الوجوب وإلى معنى الحديث رمز قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) أي جعلناكم عدولا خيارا شهدوا على غيركم ويكون الرسول رفيقا عليكم ومزكيا لكم وبين عدالتكم والله تعالى أعلم قوله قد أفضوا أي وصلوا إلى ما قدموا أي ما أرسلوه إلى الآخرة من الأعمال أن خيرا فخير وإن شكا فضر والله تعالى هو المجازي إن شاء عفا عنهم وإن شاء عذبهم فما لكم وإياهم ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا ينهيه (ط) وفيه أنه لا يجوز غيبة الاموات قوله في ثوب واحد أي في قبر واحد وليس معناه أنها يجردان عن الثياب بحيث يصل جرة أحدهما إلى جرة الآخر وهذا لا يجوز بل يكون على كل واحد منهما ثيابه الملوطة بالدم وغير الملوطة ولكن يوضع أحدهما بجانب الآخر في قبر واحد ومن هو أفضل يضع مستقبل القبلة ملاصقا بجدار اللحد والثاني خلف ظهره وقوله أنا شهيد على هؤلاء أي أنا شفيع لهؤلاء واشهد لهم بأنهم بخلوا أرواحهم وتركوا حياتهم لله تعالى قوله فرس معرور وهو معرور اسم فاعل اعروري الفرس إذا تجرد عن السرج هذا يدل على أنه يجوز الركوب عند الانصراف من الجنائز بخلاف المشي مع الجنائز فإنه يكره الركوب وقيل يفتح الراء منونا على المفعول قوله السقط يصلى عليه مذهب الشافعي وأبي حنيفة إن يصلى على السقط إن استهل أي صوت حين انفصل من أمه

مِنْهَا وَالْعُفْلُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَفِي الْمَصَابِيحِ عَنْ الْخَيْرَةِ بْنِ زِيَادٍ * وَعَنْ * الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرًا وَعُمَرَ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَأَهْلُ الْحَدِيثِ
كَانَهُمْ يَرَوْنَهُ مُرْسَلًا * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْجَنَازَةَ مَتَبَوِّعَةً وَلَا تَتَّبِعُ لَيْسَ مَعَهَا مَنْ تَقْدَمُهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ
قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو مَاجَةَ الرَّاوي رَجُلٌ مَجْهُولٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً وَحَمَلَهَا ثَلَاثَ مِرَالٍ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا رَوَاهُ
التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رُوِيَ فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَمَلَ جَنَازَةَ سَمْعَانَ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ

ثُمَّ مَاتَ وَإِنْ لَمْ يَسْتَهْلَمْ يَصَلِّ عَلَيْهِ وَقَالَ أَحْمَدُ صَلَّى عَلَيْهِ إِذَا كَانَ لَهُ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ فِي الْبَطْنِ وَنُفِخَ فِيهِ الزُّوْحُ
وَإِنْ لَمْ يَسْتَهْلَمْ جَبِنَ افصل من الامم فِي نَسْخِ الْمَصَابِيحِ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ رَاوِي هَذَا الْحَدِيثِ الْخَيْرَةُ بْنُ زِيَادٍ وَهُوَ سَبُوحُ
قَوْلِهِ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ وَبِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ الْأَمَامُ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَبِالْحَدِيثِ
الْآخِي قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلَى الْمَشْيِ خَلْفَ الْجَنَازَةِ لِيَنْظُرَ النَّاسُ الْجَنَازَةَ وَيَتَبَرَّكُوا وَيَتَرَوْنَ
عَنْ نَوْمِ الْخَلْفَةِ — وَعَلَى الْمَشْيِ قَدَامَ الْجَنَازَةِ أَنَّ الْمَشَائِينَ مَعَ الْجَنَازَةِ شَفَعَاءُ لَمِيتَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالشَّفِيعُ يَمْشِي
قَدَامَ الْمَشْفُوعِ لَهُ وَقَالَ الشَّيْخُ الدِّهْلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اخْتَلَفُوا فِي الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَازَةِ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالْأَوَّلُ
الْمَشْيُ خَلْفَهَا أَحَبُّ وَبِهِ قَالَ الثَّوْرِيُّ وَطَائِفَةٌ مِمَّا سِوَاهُ وَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ بْنُ حَنْبَلٍ قَدَامُهَا أَفْضَلُ كَذَا
قَالَ الشَّيْخُ وَقَالَ لَنَا فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ
فَلَهُ قَبْرٌ طَوَسٍ وَمَنْ اتَّبَعَهَا حَتَّى يَوْضَعَ فِي الْقَبْرِ فَلَهُ قَبْرٌ طَوَسَانِ وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مَوْصُفٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا مَشَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَرَوَى هُوَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ أَبِيزَيْدٍ قَالَ كُنْتُ فِي جَنَازَةٍ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَمْشِيَانِ أَمَامًا وَعَلِيٌّ يَمْشِي خَلْفَهَا قُلْتُ لِمَ أَرَأَيْتَ مَشَى خَلْفَ
الْجَنَازَةِ وَهَذَانِ يَمْشِيَانِ أَمَامًا قَالَ عَلِيٌّ لَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ فَضْلَ الْمَشْيِ خَلْفَهَا عَلَى الْمَشْيِ أَمَامَهَا كَفَضْلِ صَلَاةِ الْجَمْعَةِ عَلَى
صَلَاةِ الْفَرْدِ وَلَكِنَّهَا أَحَبُّ أَنْ يَسْرَأَ عَلَى النَّاسِ أَنْتَبَى وَلَئِنْ الْمَشْيَ خَلْفَ الْجَنَازَةِ أَظْهَرَ وَادْخُلْ فِي الْأَصْنَاطِ وَالْتَصَرُّكُ
وَاقْرَبُ إِلَى الْمَوَاتَةِ إِذَا احْتَجَّ إِلَيْهَا — وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ الْجَنَازَةَ مَتَبَوِّعَةٌ وَمَنْ تَقْدَمُهَا
فَكَانَ لَيْسَ مَعَهَا وَدَلِيلُ الثَّلَاثَةِ هَذَا الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ فِي الْكِتَابِ وَقَالُوا أَيْضًا الْقَوْمُ شَفَعَاءُ وَالشَّفِيعُ يَتَقَدَّمُ فِي
الْعَادَةِ وَمَنْ سِوَى الْأَمَرَيْنِ قَالَ الدَّلَالُ مَتَارَعَةٌ فَيَجُوزُ الْأَمْرَانِ وَحَدِيثُ الْخَيْرَةِ بْنِ زِيَادٍ فِي شُعْبَةِ الْمَذْكُورِ أَيْضًا رَوَى
رِزِينَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَتَيْتُ شَفَعَاءَ فَامْشُوا عَنْ خَلْفٍ وَأَمَامٍ وَبَيْنَ وَشَمَالٍ وَرَوَى فِي كِتَابِ الْفَقْهِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ
قَالَ لَا بَأْسَ بِالْمَشْيِ أَمَامَ الْجَنَازَةِ وَعَنْ يَمِينِ بْنِ سَارَةَ (لَمَات) قَوْلُهُ لَا تَتَّبِعُ صَفَةً مُؤَكَّدَةً أَيْ مَتَبَوِّعَةً غَيْرَ تَابِعَةٍ وَقَوْلُهُ
لَيْسَ مَعَهَا الْحَقُّ تَقْرِيرٌ بَدَلُ تَقْرِيرٍ يَنْبَغِي مَنْ تَقْدَمُ الْجَنَازَةَ لَيْسَ مَعَهَا يَمِينًا فَلَا يَشِبُّ لَهُ إِلَّا جَرُّ (ط) قَوْلُهُ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ

في جنازة قرأ أي ناساً ركبنا فقال ألا تستحيون إن ملائكة الله على أقدامهم وأنتم على ظهور الدواب رواه الترمذي وابن ماجه وروى أبو داود نحوه قال الترمذي وقد روي عن ثوبان موقوفاً وعن * ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء رواه أبو داود وابن ماجه * وعنه * قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى على الجنازة قال اللهم اغفر لعبينا وميتنا وشاهدينا وغائبينا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأئتنا اللهم من أحبيته منا فأحبه على الإسلام ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان اللهم لا نعلمنا أجره

بفتح الميم أي محمودي الجنازة قال الطبري قال ميرك قلا عن الأزهاري وهذا من مذهب الشافعي بأن يحملها ثلاثة يقف أحدهم قدامها بين العمودين واثنان خلفها كل واحد منها يضع عموداً على مائه هذا عند حمل الجنازة من الأرض ثم لا بأس بأن يطوئهم من شاء كيف شاء والأفضل عند أبي حنيفة الترييع بأن يحملها أربعة يأخذ كل واحد محموداً على مائه وروى ابن سعد في الطبقات بسند ضعيف أنه عليه الصلاة والسلام حمل جنازة سعد بن معاذ من بيته بين العمودين خرج به من الدار قال الواقدي والدار يحكون ثلاثين ذراعاً قال النووي في الخلاصة ورواه الشافعي بسند ضعيف أنه إلا أن الآثار في الباب ثابتة عن الصحابة وغيرهم قال ابن المهرجما سرد تلك الآثار قلنا هذه موقوفات والمرفوع منها ضعيف ثم هي وقائع حال فاحتمل كون ذلك فعله لانه سنة أو لعارض اقتضى في خصوص تلك الاوقات وقد قال ابن مسعود من اتبع الجنازة فليأخذ بجوانب السرير الأربعة وروى محمد بن الحسن أباناً أبو حنيفة حدثنا منصور بن الحضر قال من السنة حمل الجنازة بجوانب السرير الأربعة ورواه ابن ماجه ولفظه من اتبع الجنازة فليأخذ بجوانب السرير كلها فانه من السنة فوجب الحكم بأن هذا هو السنة وإن خلافاً أن تحقق من بعض السلف فلعارض (ق) قوله صغيرنا وكبيرنا هل التوريش عن الطحاوي أنه سئل عن معنى الاستغفار للصبيان مع أنه لا ذنب لهم فقال معناه السؤال من الله أن يغفر له ما كتب في اللوح المحفوظ أن يغفر بعد البلوغ من الذنوب حتى إذا كان فعله كان مغفوراً والا فالصغير غير مكلف لا حاجة له إلى الاستغفار وهذا زيادة تحقيق هذا البحث في أواخر الفصل الثالث من هذا الباب والله أعلم بالصواب قوله اللهم من أحبيته منا فأحبه على الإسلام أي الاستسلام والاقبياد للاواسم والنواهي ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان أي التصديق القلبي إذ لا نافع حيثذ غيره قال الطبري فإن قلت ما الحكمة في تأخير الإيمان عن الإسلام في الرواية الأولى وتقدمه عليه في الثانية قلت التنبيه على أنها يبران عن الدين كما هو من مذهب السلف الصالح ومجتمل أن يقال ورد الإسلام بمعنيين (أحدهما) الاقبياد واطهار الاعمال الصالحة وهو دون الإيمان قال الله تعالى (قل ثم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا) وفي الرواية الأولى اشير إلى ترجيح الاعمال في الحياة والإيمان عند المات وهذه مرتبة العوام (والثاني) اخلاص العمل والاستسلام وهو فوق الإيمان قال

وَلَا تَقْنَبُوا بَعْدَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ
الْأَشْمَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَأَتَتْهُ رِوَايَتُهُ عِنْدَ قَوْلِهِ وَأَتَانَا ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ فَأَحْبَبَهُ عَلَى الْإِيمَانِ
وَقَوْلُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ . وَفِي آخِرِهِ وَلَا نُضِلُّكَ بَعْدَهُ ﴿ وَعَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَمِ قَالَ صَلَّى
بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَمَسَّحَتْهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ فَلَانُ
ابْنُ فَلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جِوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ
اللَّهُمَّ اغْنِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ .

﴿ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْكَرُوا مَعَايِينَ مَوْتَاكُمْ
وَكُفُّوا عَنْ مَسَاوِيهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ﴾ وَعَنْ نَافِعِ بْنِ أَبِي غَالِبٍ قَالَ صَلَّيْتُ
مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَلَى جِنَازَةِ رَجُلٍ فَقَامَ حِيَالَ رَأْسِهِ ثُمَّ جَاؤَا بِجِنَازَةِ أَمْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالُوا
يَا أَبَاهُمَزَةَ صَلِّ عَلَيْهَا فَقَامَ حِيَالِ وَسَطِ السَّرِيرِ فَقَالَ لَهُ الْعَلَاءَةُ بْنُ زَيْدٍ هَيْكَذَا رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى الْجِنَازَةِ مَقَامَكَ مِنْهَا وَمِنَ الرَّجُلِ مَقَامَكَ مِنْهُ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الله تعالى (يلى من اسلم وجهه لله وهو محسن) (اذ قال له ربه اسلم قال استلب رب العالمين) وهذه مرتبة الخواص
ومن هنا قال يوفى عليه السلام (نوفي مسلماً) والحنفي بالصلين (والرواية الثانية مشيرة الى هذا قوله
(في ذمتك) اي امانك لانه مؤمن بك (وحبل جوارك) بكسر الجيم قيل عطف نصيري وقيل الحبل العهد
اي في كنف حفظك وعهد طاعتك وقيل اي في سبيل قربك وهو الايمان والاظهر ان المعنى انه متعلق ومتمسك
بالقرآن كما قال تعالى (واعتصموا بحبل الله) وفسره جمهور المفسرين بكتاب الله تعالى والمراد بالجوار الامان
والاضافة بيانية يعني الحبل الذي يورث الاعتصام به الامن والامان والاسلام والايمان والمعرفة والايقان وغير
ذلك من مراتب الاحسان ومنازل الجنان قال قد استمسك بالعروة الوثقى لا اغصام لها وفي النهاية كان من مادة
العرب ان يحيف بعضهم بعضاً وكان الرجل اذا اراد السفر اخذ عبداً من سيد كل قبيلة فيأمن به ما دام مجاوراً
ارضه حتى ينتهي الى آخر فيأخذ مثل ذلك فهذا حبل الجوار او من الاجرة والامان والنصرة والحبل الامان
والعهد وقال الطيبي الثاني اظهر وقوله وحبل جوارك بيان لقوله في ذمتك نحو اعجبني زيد وكرمه والاصل
ان فلانا في عهدك فنسب الى الجوار ما كان منسوباً الى الله تعالى فجعل للجوار عبداً مبالغة في كمال حمايته فالحبل
مستعار للعهد لما فيه من التوثقة وعقد القول بالاعان المذكورة (لله) بالضمير او بهاء السكت
(وانت اهل الوفاء) اي بالوعد فانك لا تخلف الميعاد (والحق) اي انت اهل بان تحقق الحق واهله والمضاف
مقدر اي انت اهل الحق او انت اهل الثبوت بما ثبت عنك اشارة الى قوله تعالى (هو اهل التقوى واهل
المغفرة) اي هو اهل ان يبقى شركه ويرجى مغفرته (وكفوا) للجواب اي امتنعوا (عن مساوئهم) جمع
سوء على خلاف القياس ايضا قال الطيبي قد سبق ان ذكر الصالحين عاين الموتى ومساوئهم مؤثر في حال الموتى

وَأَيْنَ مَا جَاءَهُ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ نَحْوُهُ مَعَ زِيَادَةٍ وَفِيهِ قِيَامٌ عِنْدَ عَجِيزَةِ الْمَرْأَةِ

الفصل الثالث * عن * عبد الرحمن بن أبي ليلى قال كان مهمل بن حنيفة

وقيس بن سعد قاعدتين بالقادسية فمر عليهما بجنائزتهما فقاما فقبل لهما إنا من أهل الأرض أي من أهل الذمة فقالا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّت به جنازة فقام فقبل لهما إنا جنائز يهودي فقال أليست نفسا متفق عليه * وعن * عبادة بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تبع جنازة لم يقعد حتى توضع في الجحش فعرض له حبر من اليهود فقال له إنا هكذا نصنع يا محمد قال فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خالفنكم رواه الترمذي وأبو داود وأين ما جاء وقال الترمذي هذا حديث غريب ويشترئ ابن رافع الراوي ليس بالقوي * وعن * علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا بالقيام في الجنائز ثم جلس بعد ذلك وأمرنا بالجلوس رواه أحمد * وعن * محمد ابن سيرين قال إن جنازة مرّت بالحسن بن علي وابن عباس فقام الحسن ولم يقم ابن عباس فقال الحسن أليست قد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم لجنازة يهودي قال نعم ثم جلس رواه النسائي * وعن * جعفر بن محمد عن أبيه أن الحسن بن علي كان جالسا فمرّ عليه بجنائز فقام الناس حتى جاوزت الجنائز فقال الحسن إنا مرّ بجنائز يهودي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على طريقها جالسا وكره أن تملؤ رأسه جنازة يهودي فقام رواه النسائي * وعن * أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا مرّت بك جنازة يهودي أو نصراني أو مسلم فقوموا لها فليست لها تقومون إنما تقومون لمن معها من الملائكة رواه أحمد * وعن * أنس أن جنازة مرّت برسول الله ﷺ فقام فقبل لهما إنا جنائز يهودي فقال إنما تمت للملائكة رواه النسائي * وعن * مالك بن هبيرة

فأمروا برفع القبر ونهوا عن ضربه — وأما غير الصالحين فأمر النزع والضرر راجع إليهم فطهروا ان يسعوا في نزع أنفسهم ورفع الضرر عنهم (مرفقة) قوله عند عجيبة المرأة — العجيبة العجز وهي للمرأة خاصة والعجز مؤخر الشيء قوله بالقادسية موضع بينه وبين الكوفة خمسة عشر ميلا قوله من أهل الأرض هنا عبارة عن الأسفالة والردالة قوله البست أراد ان هذا الموت فزع كما مر في حديث جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنها

قَالَ مَتَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيُصَلِّيَ عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَوْجَبَ فَكَانَ مَالِكٌ إِذَا اسْتَقْبَلَ أَهْلَ الْجَنَازَةِ جَزَأَهُمْ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكٌ بَنُ هُبَيْرَةَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَقَالَ النَّاسُ عَلَيْهَا جَزَأَهُمْ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ أَوْجَبَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا جَنَازَةً شُفْعَاءَ فَأَغْفِرْ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى صَاحِبٍ لَمْ يَعْملْ خَطِيئَةً قَطُّ فَسَمِعْتُ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ الْأُبَخَارِيِّ تَعْلِيلًا لَهُ يَقْرَأُ الْحَسَنَ عَلَى الطِّفْلِ فَإِنَّهُ الْكِتَابُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ أَجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا وَفَرْطًا وَذُخْرًا وَأَجْرًا * وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطِّفْلُ لَا يَصَلِّي عَلَيْهِ وَلَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ حَتَّى يَسْتَهْلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا يُرَدُّ * وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ نَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُومَ إِلَّا مَا مَوْفُوقَ شَيْءٍ مَوَالِدٍ خَلْفَهُ بَعَثِي أَسْأَلُ مِنْهُ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ فِي الْمَجْتَبَى فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ

(باب دفن الميت)

الفصل الاول عن عامر بن سعد بن أبي وقاص أن سعد بن أبي وقاص قال في مَرَضِهِ الَّذِي هَلَكَ فِيهِ الْمُتَدَوُّ إِلَى لَحْدٍ وَأَنْصَبُوا عَلَيَّ الْآبِينَ نَصَبًا كَمَا صَنَعَ بِرَسُولِ اللَّهِ

قوله اللهم اعذه من عذاب القبر قال بعضهم ليس المراد بسذاب القبر هنا العقوبة ولا السؤال بل مجرد الام بالعم والحسرة والوحشة والاضغطة وذلك مع الاطفال وغيرهم كذا ذكر السيوطي في حشية الموطأ (ق)

(باب دفن الميت)

قال تعالى (لم نجعل الارض كفاتا احياء وامواتا) — وقال تعالى (فبعت الله غرابا يبعث في الارض ليريه كيف يوارى سوءة اخيه) وقال تعالى (ثم اماته فاقبره) — وقال تعالى (حتى زرتم المقابر) وقال تعالى (اذا بشرنا ما في القبور) قوله الحد الى الحد في النهاية اللحد الذي يحل في جانب القبر لوضع الميت لانه قد اميل عن وسط القبر الى جانبه يقال لحدث وحدث واصل الاخلاص الميل قال النووي الحدوا هو بوصل

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَمِنْ * أَنَّهُ عَبَّاسِي قَالَ جُعِلَ فِي قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُطَيْفَةٌ خَمْرَاءُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * سَفْيَانَ الثَّمَرِيِّ أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَمَرًّا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي الْهَيَّاجِ الْأَسَدِيِّ قَالَ قَالَ لِي عَلِيٌّ

الهمزة وفتح الحاء ويهوز بقطع الهمزة وكسر الحاء وفيه استحباب اللحد ولصب اللبن فانه فعل ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم باتفاق الصحابة وقد قلنا ان عدد لبناته تسع اهـ (ق) قوله قُطَيْفَةٌ خَمْرَاءُ القطيفة دثار خمل والجمع قطائف وقطف ايضا مثل صحيفة وصحف كأنها جمع قطيف وصحيف ذكر بعض اهل العلم ان القطيفة لم تجعل في قبره ليكون له فراشا بل لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان شقران حين وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في لحدته جعل القطيفة تحته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسها ويفترشا فدفنها معه في القبر وقال واقه لا يلبسها احد بعدك وقد ورد في الحديث فطرح في قبره ثمل قطيفة كان يلبسها فلما فرغوا من وضع اللبن اخرجوها قلت واكثر ما وجدنا في الحديث ان القطيفة فرشت له في لحدته ولم نجد في سنن المصنف ان يفرش للبت ولم يذكر عن الخلفاء الراشدين ولا عن احد من الصحابة وروى ان ذلك واقه اعلم مما يستقيم في حق نبي الله صلى الله عليه وسلم ولا يستقيم في حق غيره وذلك انه فارق صلى الله عليه وسلم الامة في حق الميت كإفارتهم في بعض من احكم حياته وهو انه ثبت عندنا بالنسب الصحيح ان الله تعالى حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء وقال صلى الله عليه وسلم الانبياء احياء في قبورهم يصلون وقال ونبي الله صلى الله عليه وسلم يرقى قلت وحق لجسد عصمه الله ان يتغير او يستحيل او يبلى ان يفرش له لان المعنى الذي يفرش للحي لم يزل عنه بحكم الموت وليس الامر في غيره على هذا النمط واقه اعلم (كذا في شرح المصائب للتوربشقي - وقال السيوطي زاد ابن سعد في الطبقات قال وكعب هذا لثني صلى الله عليه وسلم خاصة وله عن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بسط تحته ثمل قطيفة خمراء كان يلبسها قال وكانت ارض ندية - وله من طرق اخرى عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افرشوا لي قطيعة في لحدتي فان الارض لم تسلط على اجساد الانبياء (زهر الربى) وقال الحافظ العراقي في الفتيه في السيرة :

﴿ وفرشت في قبره قطيفة * وقيل اخرجت وهذا أثبت ﴾

وكأنه اشار الى ما قال ابن عبد البر في الاستيعاب انها اخرجت قبل اهالة التراب واقه اعلم بالصواب (ق) قوله مَسْمَاً قَالَ الطَّبْرِيُّ هو ان يجعل كهيئة السمسم وهو خلاف تسليطه - اهـ وقال الحافظ العيني لم يرو البخاري من ابن دينار التمار الا قوله هذا وقد وثقه ابن معين وغيره وروى ابن ابي شيبة هذا القول وراد وقبر ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما مستمين ورواه ابو نعيم في المستخرج وقبر ابي بكر وعمر كذلك وقال ابراهيم النخعي اخبرني من رأي قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه مسمنة ناشرة من الارض عليها صر صر ايض وقال الشعبي رأيت قبور شهداء احد مسمنة وكذا فعل قبر ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وقال الليث حدثني يزيد بن ابي حبيب انه يستحب ان تسم القبور ولا ترفع ولا يكون عليها تراب كثير وهو قول الكوفيين والثوري ومالك واحمد واختاره جماعة من الشافعية منهم المزني ان القبور تسم لانها امنع من الجلوس عليها وقال اشهب وابن حبيب احب الي ان يسم القبر وان يرفع فلا بأس وقال طاووس كان

أَلَا ابْتِثْ عَلَى مَا بَشَّنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا تَدْعَ مِثْلًا إِلَّا طَمَسَتْهُ
وَلَا قَبْرًا مَشْرِفًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَحْصَصَ الْقَبْرُ وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهِ وَأَنْ يَقَعْدَ عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وعن * أَبِي مَرْزَدٍ الْقَنْوِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْلِسُوا عَلَى
الْقُبُورِ وَلَا تُصَلُّوا إِلَيْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جُرَّةٍ فَتُعْرِقَ نِيَابَهُ فَتُخَلَّصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ
أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

يعجبهم ان يرفع القبر شيئا حتى يعلم انه قبر وامضى القاضي حسين اخاف اصحاب الشافعي على التسليم
ورد عليه بان جماعة من قضاة الشافعية استجوا التسطيع كما نص عليه الشافعي وبه جزم الماوردي وفي
التوضيح وقال الشافعي تسطيع القبور ولا تبني ولا ترفع وتكون على وجه الارض نحو من شبر قال وبلغنا
ان النبي صلى الله عليه وسلم سطع قبر ابنه ابراهيم عليه السلام ووضع عليه الحساء ورش عليه الماء وان مقبرة
الانصار والمهاجرين مسطحة وروي عن مالك مثله واحتج الشافعي ايضا بما روى الترمذي عن ابي الهيثم
الاسدي واهم حيان قال لي على الا ابتك على ما بَشَّنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ان لا ادع قبراً مشرفاً
الا سويته ولا مثلاً الا طمسته وبما روى ابو داود عن القاسم ابن محمد قال دخلت على عائشة رضي الله تعالى
عنها فقلت يا اماء اكشفي لي قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة
مبطوحة يطعها العرصة الحمراء فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبداً واباً بكر رأسه بين كتفي
النبي صلى الله عليه وسلم وعمر رأسه عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم (كذا في عمدة القاري) قوله
الا ابتك على ما بَشَّنِي عَلَيْهِ المعنى الا ارسلك للامر الذي ارسلني له رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ذكره
بحرف على ما فيه من معنى الاستعلاء اي اجعلك اميراً على ذلك كما امرني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقوله ان لا تدع مثلاً اي الامر الذي ابشك عليه ان لا تدع لما في قوله الا ابتك على ما بَشَّنِي مِنْ معنى
التأثير والمثال الصورة وطمسه موه وباطاله يقال طمس الشيء وطمسته بتعدي ولا يتعدى والقبر المشرف هو
العالني المنتصب اراد به القبر الذي يبنى عليه حتى ارتفع دون الذي اعلم عليه بالرمل او الحساء والحجارة ليعرف
ولئلا يوطأ عليه ومنه حديث جابر رضي الله عنه نهى رسول الله ﷺ ان يحصص القبر وان يبنى عليه وان
يقعد عليه قلت وان يبنى عليه يحتمل وجوب البناء على القبر بالحجارة وما يجري مجراها والاخر ان يضرب عليه
خباء او نحوه وكلا الوجهين منبئ عنه (اما الاول) فقد ذكرناه واما (الثاني) فلانه في معنى الاول لا اندام
الفائدة فيه ولانه من صنيع اهل الجاهلية وقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه رأى فسطاطاً على قبر
عبد الرحمن وهو عبد الرحمن بن عمر اخوه فقال اتزع يا غلام فانما يظه عمله وقوله وان يقعد مثله الاكثر
على ما يقتضيه الظاهر وكذلك حديث ابي مرزاد القنوي الذي يتلو هذا الحديث عن النبي ﷺ لا تجلسوا على

الفصل الثاني * عن * عروة بن الزبير قال كان بالمدينة رجلان أحدهما يلحد والآخر لا يلحد فقالوا أيهما جاء أولاً عمل عمله فجاء الذي يلحد فلحد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه في شرح السنة * وعن * ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ * وعن * هشام بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم

التبور ولا تصلوا إليها وحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أن مجلس أحدكم على جمرة الحديث وأما ورد التهديد في ذلك لما فيه من الاستخفاف بحق أخيه المسلم وحرمة وفي هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم كسر عظام الميت ككسره حيا وحله جماعة على الجالس على القبر لقضاء الحاجة وروى هذا المعنى عن زيد بن ثابت رضي الله عنه وهو قوله نعماني رسول الله ﷺ عن الجالس على التبور لحد أو غائط أو بول ورووا أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس على قبر يول عليه أو يتغوط فكما جلس على جمرة نار قبل لهم النبي عن الجالس عليه لحد في حديث زيد وأبي هريرة لا ينافي حديث جابر وأبي مرثد في النهي عن الجالس عليه من غير حاجة فقالوا رددنا الجمل إلى المفسر مع أننا وجدنا النقل عن علي رضي الله عنه أنه كان يتوسد القبر وكان ابن عمر رضي الله عنه يجلس على القبور قيل لهم أما التوسد فقبر الجالس عليه وأما ما نقلتم عن ابن عمر فقل النقل لم يوافقه أو تناول الحديث على ما تأولتم به إذا صح النقل عنه قلت وفي بعض طرق حديث جابر وإن يوطأ عليه مكان وإن يقد عليه وفي كتاب أبي داود وإن يتكأ عليه ولكل فته من الفتين طريق مستقيم فها ذهب إليه وأرى الأشبه والأمثل في بيان هذه الأحاديث أن يجعل ما فيه التخليط على الجالس للحد فانه استخفاف بحق المسلم وهو محرم عليه وما لا تخلط فيه فانه يحمل على الجالس عليه نهى عنه كرامة للمؤمن ومن الحسان حديث عروة رضي الله عنه قوله كان بالمدينة رجلان أحدهما يلحد والآخر لا يلحد الحديث الذي كان بالمدينة أبو طلحة بن سهل الأنصاري رضي الله عنه والآخر هو أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه واللحد الشق في جانب القبر وكان العرب يلحدون ويضرحون قال أبو ذؤيب الهزلي رضي الله عنه في شعر له يسكي النبي صلى الله عليه وسلم

لما رأيت الناس في عسلهم * ما بين ملحود له ومضرح *

والتضريح الشق في وسط القبر وفي حديث جرير رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الأحمد لنا والشق لغيرنا أي اللحد هو الذي نؤثره ونختار والشق اختبار من كان قبلنا وفي ذلك بيان فضيلة اللحد وليس فيه النهي عن الشق والدليل عليه حديث عروة هذا إذ لو كان منيها عنه لم يكن أبو عبيدة ليصنعه مع جلالة قدره في الدين والأمانة ولم يكن للدعابة رضي الله عنهم ليقولوا دون دفن النبي صلى الله عليه وسلم إنما جاء أولا بعمل عمله وفي حديث أنس رضي الله عنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رجل يلحد ورجل يضرح فقالوا نستخير ربنا عز وجل ونرسل إليها فأبها سبق تركناه فارسل إليها فسبق صاحب اللحد فلحدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا فلما اختاره الله لرسوله صلى الله عليه وسلم علمنا أن اللحد أفضل ونرى أن

قَالَ يَوْمَ أَحَدُ أَخْبَرُوا وَأَوْسَعُوا وَأَعْيَقُوا وَأَحْسِنُوا وَأَذْفَنُوا الْأَثْبِينَ وَالثَّلَاثَةَ فِي قَبْرِ
وَاحِدٍ وَقَدْ مَوَّأَ كَثَرَهُمْ قَرَأْنَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْتِرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ
إِلَى قَوْلِهِ وَأَحْسِنُوا * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ جَاءَتْ عَمِّي بِأَيِّ لِدْفِنِهِ فِي
مَقَابِرِنَا فَقَادَى مُنَادِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدُّوا الْقَتْلَى إِلَى مَضَاجِعِهِمْ رَوَاهُ
أَحْمَدُ وَالْتِرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدارِمِيُّ وَلَفْظُهُ لِلْتِرْمِذِيِّ
* وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ

النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عن الشق مع إثاره مخالفة أهل الكتاب ومع قوله الحمد لنا والشق لنسرينا
لأن الناس في كثير من البلدان مضطرون إلى الشق إذا كانت الأرض رخوة أو دُمشة ذات رمل وإذا كانت
صلبة فلا خيار الحمد لأنه أفضل (كذا في شرح المصباح للتوربشتي) قوله أَوْسَعُوا أي اجعلوا القبور واسعة
واعفوها أي اجعلوها بعيدة القعر السنة أن يكون القبر قعر قاعة الرجل إذا مده يده إلى رؤس أصابع يديه
واحسنوا أي اجعلوا القبور حسنة بتسوية قعره عن الارتفاع والانخفاض وتفتيته من التراب وغير ذلك روى
هذا الحديث هشام بن عمر وجد هشامية بن الحشاش الأنصاري قوله رَدُّوا الْقَتْلَى إِلَى مَضَاجِعِهِمْ رَوَاهُ
عَاطِلِيُّ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّاهِدُ مِنَ الْمَوْضِعِ الَّذِي قَتَلُوا فِيهِ إِلَى غَيْرِهِ بَلْ ادْفَنُوا حَيْثُ قَتَلُوا وَكَذَلِكَ حَكَمَ غَيْرُ
الشَّهِيدِ لَا يَنْتَقِلُ مِنَ الْبَلَدِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ إِلَى بَلَدٍ آخَرَ (كذا في القاموس) وقال الأشراف هذا كان في ابتداء أي
ابتداء أحد وأما بعده فلا ما روي أن جابرًا جاء بأبيه عبد الله الذي قتل بأحد بعد ستة أشهر إلى البقيع ودفنه
بها قال الطبري رحمه الله لعل الظاهر أنه إن دعت ضرورة إلى النقل نقلوا فلا ما روينا عن مالك عن عبد الرحمن
بن عبد الله بن حصمة أنه بلغه أن عمرو بن الجوح وعبد الله بن عمرو الأنصاريين كانا قد حفر السيل قبرهما
وكان قبرهما بما يلي السيل وكان في قبر واحد ومهما من استشهد يوم أحد فحضر عنها لغيرها من مكانها فوجدوا لم
يتضرا فكتفأ مائتا بالأس وكان أحدهما قد جرح ويده على جرحه فدفن وهو كذلك فأميت يده عن جرحه
ثم أرسلت فرجعت كما كانت وكان بين أحد وبين الآخر عنها ست وأربعون سنة قلت وهذا القول هو القول
لأنه لا يظن بجابر أنه ينقل بعد النبي عن أن ينقل (ق) قوله سَلَّ بِشَدِيدِ الْإِلَامِ عَلَى صِفَةِ الْمَجْهُولِ فِي النَّبَاةِ
هو إخراج الشيء بأن وتدريج أي جر بلطف رسول الله صلى الله عليه وسلم أي في القبر (من قبل رأسه)
بكسر القاف وفتح الباء أي من جهة رأسه وجانبه وروى إمامنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى عن علقمة عن
ابن بريدة عن أبيه قال الحد الذي صلى الله عليه وسلم وأخذ من قبل القبلة وأخرج أبو داود في المراسيل عن
حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم النخعي أن النبي ﷺ أدخل القبر من قبل القبلة ولم يسلم ولا زاد ابن أبي شيبة
ورفع قبره حتى عرف وأخرج ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد أنه ﷺ أخذ من قبل القبلة واستقبل استقبالًا
قال الشافعي في الأم هذا غير ممكن والطب في الشناعة على من يقول ذلك ونسبه إلى الجاهل فقال أخيرًا الثقات من أصحابنا
أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم على بينة داخل من البيت لاصق بالجدار والجدار الذي تحته الحمد تحت الجدار
فكيف يدخل ممترضا والحمد لاصق بالجدار لا يقب عليه شيء ولا يمكن إلا أن يسلم ولا يدخل من غير

وَعنه * أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ قَبْرًا لَيْلًا فَأَمْرَجَ لَهُ بَسْرَاجًا فَأَخَذَ مِنْ

جبة القبة - وقال انا الثقة عن عمرو بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل رأسه وقال اخبرنا بعض اصحابنا عن ابي الزناد وريصة وابي النصر لا خلاف بينهم في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم سل من قبل رأسه وكذلك ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما واخرج البيهقي عن ابي اسحق قال اوصاني الحارث ان يصلي علي عبد الله بن يزيد الخطمي فعلى عليه ثم ادخله القبر من قبل رجلي القبر وقال هذا من السنة انتهى قال ابن المهام فاما ادخاله صلى الله عليه وسلم مختلف فيه كما رواه الشافعي روى ابو حنيفة بخلافه وغيره كذلك كما قدمناه على انه صلى الله عليه وسلم لم يتوف ملتصقا بالحائط وانما ترفى صلوات الله تعالى وسلامه عليه في جرة عائشة فهذا يقتضي كونه مباعدًا عن الحائط وان كان فراشه الى الحائط لانه حالة استناده الى عائشة مستقبل القبلة للقطع بانه صلى الله عليه وسلم انما يتوفى مستقبلًا فظاية الامران يكون موضع اللحد ملتصقا الى اصل الجدار ومنزل القبر قبله وليس الادخل من جهة القبلة الا ان يوضع الميت على سقف اللحد ونصره الشيخ ابو الحسن السندي في حاشيته فقال قوله على انه لم يتوف الخ اي مع ان هذا الدفع مع عدم الحاجة اليه غير تام لانه لا يثبت الا اذا كانت وفاته صلى الله عليه وسلم في اصل الجدار وليس كذلك وقد يقال انه لو كانت الوفاة في جنب الجدار ايضا لا يثبت ضرورة ان يكون موضع القبر بعيدا عن موضع اللحد فيمكن ان يوضع على سقف اللحد ثم يؤخذ مستقبلًا به القبلة قال ابن المهام وعلى هذا فنقول قد تمارضت الاخبار في كيفية ادخال النبي صلى الله عليه وسلم ولو ترجع ما استنده الشافعي فاما كان للضرورة وغاية فعل غيره انه فعل صحابي ظن السنة ذلك وقد وجدنا التشريع المنقول عنه صلى الله عليه وسلم في الحديث المرفوع خلافه وكذا عن بعض اكابر الصحابة فالاولى ما روى الترمذي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم دخل قبرًا ليلًا فاسرج له سراج فأخذه من قبل القبلة وقال رحمتك ان كنت لا اداها تلاء للقرآن وكبر عليه اربعا وقال حديث حسن انتهى قلت وانما حسنه الترمذي مع ان في اسناده الحاجب بن ارطاة ومنهال بن خليفة وكل منهما ضعيف نظرًا الى ان الحديث له طرق متعددة يرتقي بها عن الضعف الى درجة الحسن والله اعلم - قال الحافظ ابو نعيم الاسفهاني الرجل المقبور كان عبد الله ذو البجادين انتهى وقد ذكر السيوطي رحمه الله تعالى حديث ذي البجادين بطرق ثم قال فيه طرق متعددة يقتضي ثبوت الحديث انتهى - واخرج الطبراني في الكبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر يدخلون الميت من قبل القبلة وفي اسناده عبد الله بن حراش ضعفه غير ابن حبان قال ابن المهام والثاني ان ابن ابي شيبة اخرج في مصنفه ان عليا كبر على يزيد بن المكثف اربعا وادخله من قبل القبلة انتهى اذا علمت هذا فاعلم ان ابا حنيفة رحمه الله تعالى اختار اخذ الميت من قبل القبلة لما ذكرنا واختار الشافعي السل وهو ان يوضع السرير في مؤخر القبر حتى يكون رأس الميت بإزاء موضع قدمه من القبر ثم يدخل رأس الميت القبر ويسل كذلك او يكون رجلاه موضع رأسه يدخل رجلاه ويسل كذلك وقد قيل بكل منها واخرج احمد باسناد جيد عن محمد قال كنت مع انس بن مالك في جنازة فأمر بليت فسل من قبل رجلاه القبر واخرج الطبراني في الكبير عن الثمان بن بشير مرفوعا ان لكل ميت بابا وباب القبر من تلقاه رجليه وفي اسناده جماعة لم يعرفوا (كذا في المواهب اللطيفة) قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبرًا الخ اخذ الميت من قبل القبلة هذا منهج ابي حنيفة رحمه الله قوله

قَبْلَ الْقَبْرِ وَقَالَ رَحِمَكَ اللَّهُ إِنَّ كُنْتَ لَا دَلِيلًا لِقُرْآنٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِي شَرْحِ
السُّنَنِ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ مَرَّ أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُدْخِلَ
الْمَيِّتَ الْقَبْرَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الثَّانِي * وَعَنْ * الْجَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ أَبِيهِ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى عَلَى الْمَيِّتِ ثَلَاثَ حَيَاتٍ بِيَدَيْهِ جَمِيعًا
وَأَنَّهُ رَشَّ عَلَى قَبْرِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَوَضَعَ عَلَيْهِ حَصْبًا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَى الشَّافِعِيُّ
مِنْ قَوْلِهِ رَشَّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ نَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْصَصَ الْقُبُورُ
وَأَنْ يُكْتَبَ عَلَيْهَا وَأَنْ تُوَلَّطَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * قَالَ رَشَّ قَبْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الَّذِي رَشَّ الْمَاءَ عَلَى قَبْرِهِ بِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ يَقْرِئُهُ بَدَأَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ حَتَّى
انْتَهَى إِلَى رِجْلَيْهِ رَوَاهُ الْيَهُودِيُّ فِي دَلَالِ النَّبَوَةِ * وَعَنْ * الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ قَالَ
لَمَّا مَاتَ عُمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ أُخْرِجَ إِنْجَازَتُهُ فَدُفِنَ أَمْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَنْ
يَأْتِيَهُ بِحَجَرٍ فَلَمْ يَسْتَطِعْ حَمَلَهَا فَتَنَامَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَسَرَ عَنْ ذِرَاعِيهِ
قَالَ الْمُطَّلِبُ قَالَ الَّذِي يُخْبِرُنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يَاضِ
ذِرَاعِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ حَسَرَ عَنْهَا ثُمَّ حَمَلَهَا فَوَضَعَهَا حِنْدَ رَأْسِهِ وَقَالَ
أَعْلِمُ بِهَا قَبْرَ أَخِي وَأَدْفِنُ إِلَيْهِ مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمَّاهُ أَكُنْفِي لِي
عَنْ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبِيهِ فَكَشَفَتْ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ قُبُورٍ لَا مَشْرِفَةَ

لَهَا وَهِيَ الْمُتَضَرِّعُ الْكَثِيرُ الْبَكَاءُ الْكَثِيرُ الدَّعَاءُ قَوْلُهُ نَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْصَصَ الْقُبُورُ وَرَوَى
النَّبِيُّ لَانَهُ نَوْعُ زِينَةٍ وَذَلِكَ رَخِصَ بَعْضُهُمُ التَّطْيِينَ مِنْهُمْ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا بَأْسَ أَنْ يُطَيَّنَ الْقَبْرُ
قَوْلُهُ أَنْ يَكْتَبَ عَلَيْهَا قَالَ التَّوْرِبُشِيُّ يَكْرَهُ كِتَابَةَ اسْمِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْقُرْآنَ عَلَى الْقَبْرِ لِأَنَّهَا بِالْجُلُوسِ عَلَيْهِ
وَيَدَّاسُ بِالْإِهْدَامِ قَوْلُهُ رَشَّ الْمَاءَ لَمَّا ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى اسْتِزَالِ الرَّحْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْمَوَاطِفِ الرَّيَانِيَّةِ عَلَى الْقَبْرِ
قَوْلُهُ وَحَسَرَ أَيِ أَخْرَجَهَا عَنْ كَمِيَةٍ قَالَ الْخَطَّابِيُّ فِيهِ أَنْ وَضَعَ الْعَلَامَةَ عَلَى الْقَبْرِ لِيَعْرِفَهُ سَنَةً وَكَذَلِكَ دَفِنَ بَعْضُ
الْإِقَارِبِ بِقَرَبِ بَعْضِ قَوْلِهِ قَبْرَ أَخِي سَاءَ إِخْلَافُهَا بَيْنَهَا لِأَنَّهُ كَانَ قَرَشِيًّا وَهُوَ مِنْ حَرَمِ الْحَرِّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَقَالَ
لَا أَشْرَبُ مَا يُضْحَكُ لِي مَنْ هُوَ دُونِي وَكَانَ عُمَانُ مِنْ أَهْلِ الصَّفَةِ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ دُفِنَ بِالْبَيْعِ وَمِنْ هَاجَرِ الْمَدِينَةِ
قَوْلُهُ وَادْفِنُ إِلَيْهِ أَيِ اذْهَبْ إِلَيْهِ فِي الدَّفْنِ لَا مَشْرِفَةَ أَيِ لَا مَرْتَعَةَ وَلَا مَنَافِعَةَ لِأَنَّهَا بِالْأَرْضِ مَبْسُوطَةٌ مَسَوَاةٌ

وَلَا لَاطِئَةً مَبْطُوحَةً يَطْعَاهُ الْعَرْمَةُ الرَّعْصَةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ الْأَبْرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَنْتَبِهْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْحَدُ بَعْدُ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَ الْقَبِيلَةِ وَجَلَسْنَا مَعَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ فِي آخِرِهِ كَانَ عَلَى رُؤُسِنَا الطُّبَرُ * وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَسَرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكْسَرِهِ حَيًّا رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عن * أَنَسٍ قَالَ شَهِدْنَا بَيْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُدْفِنُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا عَلَى الْقَبْرِ فَرَأَيْتُ عَيْنَيْهِ تَدْمَعَانِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ لَمْ يَغَارِفِ اللَّيْلَةَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا قَالَ فَأَنْزِلْ فِي قَبْرِهَا فَزَلْ فِي قَبْرِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ الْأَمِّاسِ قَالَ لِابْنِهِ وَهُوَ فِي سِيَاقِ الْمَوْتِ إِذَا أَنَا مَيِّتٌ فَلَا تَصْنَعْنِي تَالِيعَةً وَلَا نَارًا فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَشْنُوا عَلَيَّ التُّرَابَ شْنًا ثُمَّ أَقْبِمُوا حَوْلَ قَبْرِي قَدْرًا مَا يَنْحَرُ جُزُورٌ وَيَقْسَمُ لَحْمَهَا حَتَّى أَسْتَأْنِسَ بِكُمْ وَأَعْلَمَ مَاذَا أَرَا جَعَلَ بِهِ رَسُولُ رَبِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

والبطح ان يجعل ما ارضع من الارض مسطحاً حتى يستوي وينهب التفاوت قوله لاطئة لطي بالارض ولطأ بها اذا لرق والعرمة جمعها العرصات وهي كل موضع واسع لا بناء فيه والبطحاء مسبل واسع فيه دقاق الحصباء والمراد هنا الحمى لاضاقتها الى العرصة (حاشية السيد الشريف) قوله لم يغارف الليلة - وفي النهاية قارف الذنب اذا اتاه ولاصقة وقارف امرأته اذا جلمها - فقبل المراد هنا المعنى الاول اي لم يذب ذنباً وقيل الثانية اي لم يجماع امرأته والارجح هو المعنى الثاني وسره ما قيل ان عثمان رضي الله عنه كان جامع بعض جواريه الليلة فعرض به رسول الله صلى الله عليه وسلم في منعه من النزول في القبر حيث لم يصبه ذلك ولعل العذر لعثمان انه طال مرضها ولم يكن يظن انها تموت ليلئذ كذا قال الكرماني وفي شرح الشيخ ولا يشكك هذا الحديث على ان المارم والزوج اولي من مصلحي الاجانب قال النووي لاحتمال انه صلى الله عليه وسلم وعثمان كان لهما عذر منها نزول القبر نعم يؤخذ منه انه لو كان ثمة صلحاء واحد بعيد العهد من الاقرار فهو اولي انتهى وقد عرفت ما هو مقصوده صلى الله عليه وسلم من هذا القول من التبريز بثمان فافهم قوله وهو في سياق الموت اي سكراته يقال ساق المريض سوقاً وسياقاً شرع في نزع الروح قوله ولا نار كان من عادة الجاهلية ارسال النار مع الميت وقيل المراد به البخور وانما منعه من ذلك لانه من التفاول القبيح وهو مكروه كذا قيل وقوله فشنوا على التراب ضم الشين امر من شن الماء على التراب فرقه وقال النووي في الاذكار منناه صوبه قليلاً قليلاً وقال وروي بالمشقة وفي شرح الشيخ موافقاً لما في الطبي من النهاية الشن الصب في سبولة ورفق وقال هذا اشارة الى ان الميت يحس ويتألم بما يحس به الحي وقوله حتى استأنس بكم اي بسؤالكم التثبيت (لمعات)

﴿ وعن عبد الله بن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا مات أحدكم فلا تحسوه وأمر عوا به إلى قبره ولقرا عند رأسه فاتحة البقرة وعند رجله بخرقة البقرة رواء اليه في شعب الإيمان وقال والصحيح أنه موقوف عليه ﴾
 ﴿ وعن ابن أبي مليكة قال لما توفي عبد الرحمن بن أبي بكر بالبصرة وهو مريض فعيل إلى مكة فدفن بها فلما قدمت عائشة أتت قبر عبد الرحمن بن أبي بكر فقالت وكنا كندماني جذيمة حقة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا فلما فرقنا كآتي ومالكاً لطول أجمع لم نبت ليلة معاً ثم قالت والله لو حضرك ما دفنت إلا حيث مت ولو شهدت ما زرتك رواء الترمذي ﴾
 ﴿ وعن أبي رافع قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم سعداً ورشاً على قبره ماء رواء ابن ماجه ﴾ وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة ثم أتى القبر فعفى عليه من قبل رأسه ثلاثاً رواء ابن ماجه ﴾ وعن عمرو بن حزم قال رأيت النبي ﷺ متكئاً على قبر فقال لا تؤذ صاحب هذا القبر أولاً تؤذيه رواء أحمد

قوله عند رأسه فاتحة البقرة أي إلى القامحون (وعند رجله بخرقة) وفي نسخة خاتمة (البقرة) أي من آمن الرسول اللع قال النووي في الاذكار قال محمد بن احمد المروزي سمعت احمد بن حنبل يقول اذا دخلتم المقابر فافرا واطاعة الكتاب والمؤذين وقل هو الله احد واجعلوا ثواب ذلك لاهل القابر فانه يصل اليهم وللقصود من زيادة القبور فزائر الاعتبار وللزور الانتفاع بدعائه اه (كذا في للرقاة) قوله بالبصرة في النهاية بضم الباء وسكون الباء وكسر الشين وتشديد الياء موضع قريب من مكة وقال الجوهري جبل بأسفل مكة (وكنا) أي انا واياك في حال حياتك متقاربين ومتصاحبين ومتحابين (كندماني جذيمة) بفتح الجيم وكسر الذال المحجمة وفي نسخة بالتصغير قال الطبري وجذيمة هذا كان ملكاً بالعراق والجزيرة وضم اليه العرب وهو صاحب الزباه اه وفي القاموس الزباه ملكة الجزيرة وتعد من ملوك الطوائف أي كنديبه وجليسيه وابنيه قيل تدماها الفرقدان — (حقة) بالكسر أي مدة لا وقت لها (من الدهر) أي الزمان (حتى قيل) أي الى ان قال الناس انها (لن يتصدعا) أي لن ينفرا قديماً توها ان طول ذلك الاجتماع يدوم (فلما فرقنا) أي بالوفا (كآتي ومالكاً) هو اخو الشاعر الميت (لطول اجتماع) أي عنده (لم نبت ليلة) أي ساعة من الليل (معاً) أي مجتمعين لما تفرقوا ان الغاني اذا اضطج صار كأنه لم يكن قال تعالى (كان لم ينسها وكان لم تنس بالامس) وقيل اللام في طول بمعنى مع او بعد كما في قوله تعالى (اقم الصلاة لربك الشمس) ومنه صوموا لرؤيته أي بعدها قال الشافعي في شرح المغني وهذا البيت لنتم من نورة برني لاهل مالكا الذي قتله خالد بن الوليد (ولو شهدتك) أي لسي

﴿ باب البكاء على الميت ﴾

الفصل الاول * عن * أنس قال دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سفيان الثقفي وكان ظمراً لإبراهيم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم فقبله وشبهه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وإبراهيم يجود بنفسه فبصكت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتدفقان فقال له عبد الرحمن بن عوف وأنت يا رسول الله فقال يا ابن عوف إنها رحمة ثم أتبعها بأخرى فقال إن العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضى ربنا وإنما نفرقك يا إبراهيم لمحزونون متفق عليه * وعن * أسامة بن زيد قال أرسلت ابنه النبي صلى الله عليه وسلم إليه أن أتاني قبض فأنتما فأرسل يقرأ السلام ويقول إن لله ما أخذ وله ما أعطى وكل عندة بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فأرسلت إليه نفسم عليه ليأتيها فقام ومعه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي ونفسه تنقع تنقع ففاضت عيناه فقال سعد

﴿ باب البكاء على الميت ﴾

قوله على أبي سفيان اسمه البراء واسم أم يوسف زوجته خولة بنت المنذر النصارية — الثقفي أي الحداد قوله ظمراً لإبراهيم في النهاية الفلتر الموضة غير ولها ويقال للذكر أيضا (ط) قوله يجود بنفسه في النهاية أي يخرجها ويدفعها كما يدفع الإنسان ما له يجود به تنرفان في النهاية كثرت العين تنرف إذا جرى دمها — وقوله وأنت يا رسول الله فيه معنى التحجب والواو يستعمل معطوفاً عليه أي الناس لا يصبرون على المكاتب ويضعون وأنت تفعل كفعلم أي لا ينبغي لك أن تضع كأنه استغرب ذلك لأنه يدل على ضعف النفس والعجز عن مقاومة المصيبة بالصبر وخالف ما عده منه من الحث على الصبر والنهي عن الجزع وأجاب عنه بقوله إنها رحمة أي الحالة التي تشاهدها مني يا ابن عوف رقة ورحمة على المقبوض لا ما توهمت من الجزع وقلة الصبر — وقوله ثم أتبعها أخرى قيل يحتمل أن يتبع النعمة الأولى بالأخرى — وإن يتبع الكلمة المذكورة وهي أنها رحمة بكلمة أخرى وهي أن العين تدمع والقلب يحزن — وقوله أنها رحمة أي هذه النعمة التي تراها في العين أثر رحمة جعلها الله في قلوب عباده واقه اعلم (ط) قوله قبض في النهاية قبض المريض إذا توفي وإذا اشرف على الموت أرادت أنه في حالة القبض ومعالجة النزاع فأنتا أي فاحضرنا فإرسل أي النبي صلى الله عليه وسلم — يقرئ السلام عليها ويقول تسلياً لها قوله كل عندة أي كل من الأخذ والإعطاء عندا فموجباً لتصبر ولتحتسب المراد بالاحتساب أن يحيل الولد في حسابته تعالى فيقول أنا لله وأما إليه راجعون وهو معنى قوله سابقاً أن لله ما أعطى وله ما أخذ (ط) قوله تنقع تنقع أي تضطرب وتتحرك ولا تثبت على حالة واحدة كذا في النهاية (ق)

يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا فَقَالَ هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ فَأَنَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ
الرَّحِمَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ **﴿** وعن عبد الله بن عمر **﴾** قَالَ أَشْكِي سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ شَكْوَى لَهُ
فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ وَجَدَهُ فِي غَاشِيَةٍ فَقَالَ قَدْ قُضِيَ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَبَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمُ بُكَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَوْا
فَقَالَ أَلَا تَسْمَعُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَعْذِبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا يَحْزَنُ الْقَلْبُ وَلَكِنْ يَعْذِبُ بِهَذَا
وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ أَوْ يَرْحَمُ وَإِنَّ أَلَمِيَّتَ يَعْذِبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ

قوله فَأَنَا يَرْحَمُ الله يعني هذا تخلق خلق الله وانما يرحم من عباده من اخصف باخلاقه (ط) قوله في غاشية
في النهاية هي الداهية من شر او مرض او مكروه والمراد بها هنا ما كان يشناه من كرب الوجع الذي به
لاحال الموت لانه برى من ذلك المرض — وقال الخطابي اراد بالغاشية القوم الحضور عنده الذين هم غاشيته اي
يشبهونه لخدمته والزيارة وقال النووي قوله صلى الله عليه وسلم وان المييت يعذب بكاء اهله وفي رواية يعض
بكاء اهله وفي رواية يكاء الحى يعذب في قبره بما نصح عليه وفي رواية من يك عليه يعذب — وهذه الروايات
من رواية عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وابنه عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنها وانكرت عائشة
رضي الله تعالى عنها ونسبتها الى النسيان والاشتباه عليها وانكرت ان يكون ذلك من قول النبي صلى الله عليه
وسلم واحتجت بقوله (ولا تزر وازرة وزر اخرى) وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم في يهودية انها
تعذب وم يكون عليها — يعني تعذب بكفرها في حال بكاء اهله لا بسبب البكاء واختلف العلماء فيه فذهب
الجمهور الى ان الوعيد في حق من اوصى بان يبكي عليه ويناح بعد موته ففدت وصيته فهذا يعذب بكاء اهله
ونوحهم لانه تسببه واما من بكوا عليه وناحوا من غير وصيته فلا لقوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى)
وقيل اراد باليت المشرف على الموت فانه يشتد عليه الحال يبكمهم وصراخهم وجزعهم فيصير معظما به — وهذا
الوجه ضعيف لما في رواية يكاء الحى وفي رواية يعذب في قبره بما نصح عليه والله اعلم كذا ذكره الطيبي
وقال الثوري بشي رحمه الله تعالى — لما سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها حديثه قالت ذهل ابن عمر — وفي رواية
رحم الله ابا عبد الرحمن — مع شيئا فلم يحفظ انما مرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة يهودي وم
يبكون عليه فقال انتم تبكون وانه يعذب وفي حديث عائشة حسبكم القرآن (ولا تزر وازرة وزر اخرى) وقد
ذهب بعض الثقات في ذلك الى ما ذهبت اليه ولا سيل الى دفع الحديث بهذا الاحتمال رواه عمر وابن عمر
والمنيرة بن شعبة رضي الله تعالى عنهم — ولم يذكر احد منهم حديث اليهودي او اليهودية وقد صح اسانيدهم
فصح ان حديثهم غير حديث عائشة رضي الله تعالى عنها والرواية اذا ثبتت وجب قبولها ثم حملها على ما لا يانم
منه تضاد واختلاف في اصول الدين واذا قد علمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم بكى عند موت ابنه ابراهيم وعند
كثير من ذويه وصحابته علمنا ان نهال العين لا مدخل له في باب البكاء المنموم كيف وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعذب بدمع العين ولا يحزن القلب ولكن يعذب بهذا وأشار الى لسانه — وقدروى

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية متفق عليه ﴾ وعن ﴿ أبي بردة قال أضي على أبي موسى الأشعري فاقبلت أمراة أم عبد الله تصيح برئة ثم أفاق فقال ألم تعلمي وكان يحدتها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا بريء من حلق وصلق وخرق متفق عليه وكلفه لمسلم ﴾ وعن ﴿ أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الأحساب والطعن في الأنساب

ابن عباس عن عمر رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الميت يعذب بكناه اهله فبين لنا من هذه الاحاديث وما ورد في معناها ان ما لا يحد من الكناه ويذب عليه هو النوع المتعارف بينهم فيما سلف من ايام الجاهلية فانهم كانوا يمتعون بالآثم ويظلمون امر الرزية ويظلمون شأن الفجيعة ويتأخرون ويذكرون ما أثر الميت ويمنون الدهر وكل ذلك منى عنه في الشرع وقد علمنا من قوله سبحانه وتعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) ان الميت لم يعذب عليه الا بعد ان كان رضى بذلك ويختاره ويوصي به وكان ذلك من صنيع اهل الجاهلية وشواهد موجودة في اشعارهم ومثل ذلك يقول قائلهم :

﴿ اذا مت فاضري بما انا اهله ﴾ وشفى علي الجيب يا ام مبد

والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشي رحمه الله تعالى) فالحديث محمول على من كان النوح سته ولم ينه عنه اهله كقوله تعالى (قوا انفسكم واهليكم نارا) وقال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته قوله ودعا بدعوى الجاهلية اي بدعائهم يعني قال عند الكناه ما لا يجوز شرعا عما يقول به اهل الجاهلية كاللعن بالويل والثبور وكوا كنهاء واجلاء (ق) قوله أنا بريء من حلق وصلق وخرق وفي رواية ليس منا اي ليس من اهل سنتنا من حلق اراد به من حلق شره عند المصيبة اذا حلت به وصلق وفي المصاييح بالسبن وهو لفة على ما في النهاية اسى رفع صوته بالكاء او النوح وعلقه بالكلام سلفا اذا آذاه به وهو شدة القول باللسان وقتل عن ابن جريج انه قال هو ان تخش المرأة وجهها وتصعكه وقوله خرق اي شق ثوبه على المصيبة وكان ذلك في اغلب الاحوال من صنيع النساء وفي كتاب البخاري من رواية ابي موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم برىء من الصالقة والحالقة والناقصة (شرح المصاييح للتوربشي) قوله اربع في امي لا يتركونهن الحديث قال للتوربشي معنى هذا الكلام ان الاشياء الاربعة من امر الجاهلية مذمومة في امي واراد ان الامة بأسرها لا يتركونها تركهم لنفريها من سنن اهل الجاهلية ان تركها طائفة تمسك بها آخرون فن ذلك الفخر والتفاخر ومعناه التكبر والتعظم من الرجل بعد مناقبه وما ترآه وآبته والفخر المباحة في الاشياء الخارجة عن اللسان كاللال والجاه وقوله في الأحساب اي في شأن الاحساب وفي الحديث كرم الرجل دينه وحسبه خلقه وفي ذلك نفي ما كان عليه اهل الجاهلية وفيه تنبيه على ان الحسب الذي يحد به الانسان ما تحلى به من خصال الخير في نفسه لا اياه من الاشياء الخارجة عنه وفيه الطعن في الانساب يحتمل ان يراد به الطعن بالدعوة او الدعوى في النسب والظاهر ان المراد منه الطعن فيمن ينتسب اليه حبيج الطاعن

وَالْإِسْتِسْقَاءُ بِالنَّجْمِ وَالنَّيَاحَةِ ، وَقَالَ النَّاحَةُ إِذَا لَمْ تَنْبُ قَبْلَ مَوْتِهَا تَقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قَطِرَانٍ وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ أَنَسُ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ أَنْتِ أَفْقِي اللَّهُ وَأَمْسِرِي قَالَتْ إِلَيْكَ عَنِّي فَإِنَّكَ لَمْ تَنْصَبْ
بِحُصْنِي وَلَمْ تَعْرِفْهُ فَبَيَّنَ لَهَا إِنَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْتِ بَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَائِينَ فَقَالَتْ لَمْ أَعْرِفْكَ فَقَالَ إِنَّمَا الْعَصْبُ عِنْدَ الصَّدَمَةِ الْأُولَى
مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمُوتُ

فيلبس آياه وذويه عند المساجلة والمساماة الى الخول والحساسة والغموض والاحطاط لانه ذكر في مقابلة
الفخر بالاحساب وفيه الاستسقاء بالنجوم أي طلب السقيا وتوقع الامطار عند وقوع النجوم في الانواء وفي معناه
الحديث مطرنا بنوء كذا الحديث (شرح للمصاييح) قوله الناحة اذا لم تنب الخ قال الثوري يثني رحمه الله
تعالى قبل موتها -- اي قبل حضور موتها وانما قيد هذا التثيد ليعلم ان من شرط التوبة ان يتوب التائب وهو
يؤمل البقاء ويمكن ان يتأتى منه العمل الذي يتوب منه ومصدق ذلك في كتاب الله تعالى (وليست التوبة للذين
يساون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن) وقوله تقام يحتمل تحضر ويحتمل انها تقام
على تلك الحال بين اهل النار واهل الموقف جزاء على قيامها في الناحة وهو امثل واشبه (شرح المصاييح)
قوله وعليها سربال من قطران قال الثوري يثني ورد بمثله التزيل (سراييلهم من قطران) والقطران ملاط يطلى
به الابل الجربى فيحرق بحدته وحرارته الجرب ويتخذ من شجر الابل وقد اوعده الله تعالى للمستكبرين عن
عبادته ان يذهبهم بذلك لمان اربعة الذعة وحرقة واشتعال النار واسراعها في المطلى به وسواد لونه بحيث
تشمئز عنه النفوس وتتن رائحته فيطلى به جلودهم حتى يعود طلاءه لهم كالسراييل انهم كانوا يستكبرون عن
عبادته فالبسم لباس الجربى والموان وهذا الوعيد في الحديث يخفى بالناحة لحنى آخر سوى ما ذكرناه -- وهو
ان الناحة كانت تلبس الثياب السود فالبسها الله قميصا من قطران ليدوق وبال امرها والله اعلم (شرح المصاييح)
قوله درع من جرب قال الثوري يثني اي يسلط عليها الجرب فيغطى جلها تغطية الدرع ويلتصق بها التزاق --
فيجمع لها بين حدة القطران وحرارته وتتن رائحته وسواده واشتعاله -- وبين الجرب الذي يزق الجلد ويقطع
اللحم كما تجمع المرأة بين القميص والدرع وذكر الدرع لانها قميص النساء ثم ان النايحة تخفى بشغلن اختصام
الدرع بملاصقتها فتشارك اهل النار في لباسها واخضت بدرع من جرب المعنى الذي خضت به -- ثم انا
نظرنا الى المناسبات الواضحة بين الذنوب وعقوباتها فوجدنا لتعذيبها بالجرب وجين (احدھا) انها كانت تخمش
وجها فابليت بما لا صبر لها عليه الا بالخش والتمزيق (والآخر) انها كانت تخرج بكلماتها المارقة قلوب ذوات
المصبات وتحك بها بواطنهن فوقبت في ذلك المعنى بما يماثله في الصورة واقه اعلم (شرح المصاييح) قوله
انما الصبر عند الصدمة الاولى معناه ان كل ذي رزية قصاراه الصبر ولكنه انما يحمد وثياب عند فورتها
فان الرزية اذا طاللت الايام عليها سلا الصواب وحاز الصبر طبعها فلم يوجر عليها واقه اعلم (كذا في شرح المصاييح)

لِاسْلَمِ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَلْيَجُ النَّارُ إِلَّا تَحْلَةَ الْقَسَمِ مُتَقِّ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ لَا يَمُوتُ لِأَحَدٍ كُنْ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَتَحْسِبُهُ إِلَّا دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنْهُمْ أَوْ اثْنَانِ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَوْ اثْنَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْفُوا الْحَبْثَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ سَوَّلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ مَا لِعِبْدِي الْمُؤْمِنِينَ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبَضْتُ صَفِيَّةً مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ أَحْتَسِبُهُ إِلَّا الْجَنَّةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني (من) أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَقَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

للتوربشي) قوله فليج النار قال الاشراف انما تنصب الفاء الفعل المضارع بتقدير ان اذا كان بين ما قبلها وبين ما بعدها سببية ولا سببية هنا اذ لا يجوز ان يكون موت الاولاد وعدمه سببا لولوج ايهم النار فالفاء بمعنى الواو التي للجمعية وتهديره لا يجمع لموت ثلثة من اولاده وولوج النار ونظيره ما ورد ما من عبد يقول في صباح كل يوم وسلا كل ليلة (بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم) فيضربه شيء بالنصب وتهديره لا يجمع قول عبد هذه الكلمات في هذه الاوقات ومفردة شيء ايها اقول ان كانت الرواية بالنصب فلا عيب عن ذلك والرفع يدل على انه لا يوجد وولوج عقب موت الاولاد الا مقدارا يسيرا ومعنى فاء التقيب كمنى للماضي في قوله تعالى (ونادي اصحاب الجنة اصحاب النار) في ان ما سيكون بمنزلة الكائن وان ما اجر به الصادق عن المستقبل كالأوقع الأغلة القسم التحلة مصدر بمعنى التحليل — في النهاية اراد بالتحلة (وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا) كما يقال ضربته تحليلا اذا لم يبالغ في ضربه وهو مثل في القليل المفرط في الثقة وهو ان يباشر من الفعل الذي يقسم عليه المقدار النسبي يرب به قسمه وقال التوربشي قبل القسم يضره بقوله (وان منكم الا واردها) اي وان منكم والله الا واردها وقيل موضع القسم مرهود الى قوله (فو ربك لنحفرنهم والسياطين) ولعل المراد بالقسم ما دل على القطع والبت من الكلام فان قوله تعالى (كان على ربك حتما مقضيا) تذييل وتقرير لقوله (وان منكم الا واردها) فهو بمنزلة القسم بل هو الجمع لمجيئ الاستثناء بالنفي والاثبات ولقطة كان على وتأكيده الحتم بالمقضى (ط) قوله فتحسبه اي قصير راجية لرحمته وغفرته لم يلفوا الحنث اي لم يلفوا مبلغ الرجل حتى يجري عليهم فيكتب عليهم الحنث اي الائم (ط) قال الله تعالى وكانوا يصرون على الحنث العظيم — وخس الصغير بذلك لان الشفقة عليه اعظم والحب له اشد والرحمة له اوفر بخلاف الكبير فانه يصور منه الحقوق المقتضي لمدم الرحمة وقال الزين بن المنير بل يدخل الكبير في ذلك من طريق الفحوى لانه اذا ثبت في الطفل الذي هو كل على ابويه فكيف لا يثبت في الكبير الذي بلغ معه السعي ووصل له منه النفع وتوجه اليه الخطاب بالحقوق (كنا في فتح الباري) قوله صفيه في النهاية صفى الرجل الذي يصفاه الود ويخلصه له فيل بمعنى فاعل او مفعول وانما قيده باهل الدنيا ليؤذن بان الصفي اذا كان من اهل الآخرة كان جزاءه وراء الجنة وهو رضوان الله تعالى

وَسَلَّمَ النَّائِمَةَ وَالْمُسْتَمَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وعن سعد ابن أبي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجب للمؤمن إن أصابه خيرٌ حمد الله وشكره وإن أصابه مصيبةٌ حمد الله وصبر ﴾ فالؤمن يؤجر في كل أمرٍ حتى في النعمة يرفعها إلى في أمرائه رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ﴿ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن إلا وله بابان باب يصعد منه عمله وباب ينزل منه رزقه فإذا مات بكياً عليه فذلك قوله تعالى فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

﴿ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ كَانَ لَهُ فَرَطَانِ مِنْ أَمْنِيٍّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ بِمَا أَلْجَأَهُ فَقَالَتَ عَائِشَةُ فَمَنْ كَانَ لَهُ فَرَطٌ مِنْ أَمْنِيٍّ قَالَ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَرَطٌ يَا مُوقِفَةٌ فَقَالَتَ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فَرَطٌ مِنْ أَمْنِيٍّ قَالَ فَأَنَا فَرَطُ أَمْنِيٍّ

ورضوان من الله أكبر (ط) قوله عجب للمؤمن قال الطيبي أصه اعجب عجباً فعند من العجب الى الرفع لثبات كقولك سلام عليك قبل ومن ثم كان سلام ابراهيم في قوله قاتوا اسلاما قال سلام ابلغ من سلام للملائكة (ق) قوله وان أصابه مصيبة حمد الله قال المظهر وتحقيق الحمد عند المصيبة لانه يحصل بسببها ثواب عظيم وهو نعمة تستوجب الشكر عليها وتوضيحه قول القائل :

﴿ فان مس بالعماء عم سرورها * وان مس بالفراء اعقبه الاجر ﴾

ومحتمل ان يراد بالحمد الثناء على الله تعالى بقوله (انا لله وانا اليه راجعون) (ط) قوله فالؤمن يؤجر قال الطيبي الفاء جزاء شرط مقدر يعني اذا أصابه نعمة فحمد اجر - واذا أصابه مصيبة فصبر اجر - فهو ما جور في كل اموره حتى في الشهوانية يروكة ايمانه واذا قصد بالنوم زوال التعب للقيام الى العبادة عن نشاط كانت النوم طاعة وعلى هذا الاكل وجميع اللذات واقه اعلم (ط) قوله فما بكت عليهم السماء - قال الطيبي الكشف هذا تمثيل وتخييل مبالغة في قدر من درج واضمح خبره وكذلك ما روى عن ابن عباس من بكاء مصلي المؤمنين وآثاره في الارض ومساعد عمله ومهابط رزقه في السماء تمثيل ونفي ذلك في قوله تعالى (فما بكت عليهم السماء والارض) يحكم بهم وبالحلم المتأنية لخال من يظلم قده - فيقال فيه بكت عليه السماء والارض اه - والحق ان يحمل على البكاء حقيقة كما هو منذهب اهل السنة على ما نقله البهوي ان للاشياء كلها علما بالله تعالى ولها تسييس وخشية قال تعالى (وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسييسهم) (كذا في المراقبة) قوله فرطان الفراط بالتحريك من يتقدم الثقافة فيطلب الماء والرعى ويهيئ لهم ما يحتاجون اليه في المنزل - فل بعضي فاعل يستوي فيه الواحد والجميع مثل تبع وتابع - للمنى الطفل المتوفى يتقدم والديه فيهيئ لهم في الجنة منزلاً ونزلاً - كما يتقدم فرط الثقافة فيمدون لهم ما يفتقرون اليه من الاسباب ويهيئون لهم المنازل (ط) قوله فمن كان له فرط من امتك اي لما حكمه او قبل له بهذا الثواب قال ومن كان له فرط اي فكذلك (ق) قوله يا موقفة يعني وقتك الله تعالى على السؤال حتى تفضل على العباد وسهل عليهم حصول ذلك المعنى من ولد

لَنْ يُصَابُوا يَجْعَلِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمَلَائِكَةِ قَبِضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي
فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ قَبِضْتُمْ ثَمَّةَ فَوَادِهِ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ مَاذَا قَالَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ هَمْدَكَ
وَأُسْتَرْجَعُ فَيَقُولُ اللَّهُ ابْنُوا لِعَبْدِي بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَسَمُّوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَزَى مُصَابَا
فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْلَمُهُ
مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ عَاصِمٍ الرَّائِي وَقَالَ وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَوْفُوفًا * وَعَنْ * أَبِي بَرْزَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
عَزَى ثَكْلِي كَيْفِي بُرْدِي أَبِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
* وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ لَمَّا جَاءَ نَبِيَّ جَعْفَرٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعُوا
لِيَّ لِيَّ جَعْفَرٍ طَعَامًا فَقَدْ آتَاهُمْ مَا يَشْفُلُهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * الثَّيْبَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ نَبَحَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يَغْدَبُ بِمَا نَبَحَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ وَذَكَرَ لَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَرْثَدٍ

واحد حتى يفضل من لا ولد له فبرط مني ونعم الفارط انا (ط) قوله لمن يصابوا بجثلي وانشدت فاطمة
الزهراء رضي الله تعالى عنها :

* ماذا علي من شم تربة احدا * ان لا يشم مدى الزمان غواليا *
* صبت علي مصائب لو انها * صبت على الايام صرن لياليا * (ط)

قوله قال الله تعالى الملائكة قال الطيبي مرجح السؤال الى تسمية الملائكة على ما اراد الله تعالى من التفضل على
عبد المخلوق لاجل تصبره على المصائب او عدم تشكيه بل اعداده اياها من جملة النعم التي تستوجب الشكر عليها
ثم استرجاعه وان هذه ملك الله واليه المصير في العاقبة قال اولاد عبدني اي فرع شجرته ثم ترقى الى ثمرة
فؤاده اي ثأوه خلاصته فان خلاصة الانسان الفؤاد — والنؤاد اما يعتد به لما هو مكان الطيبة التي خلق لها
وبها شرفه وكرامته فحقيق لمن قدم مثل تلك النعمة الخطيرة وتلقاها بمثل ذلك الحمد ان تكون محمودا حتى
المكان الذي يسكن فيه ولذلك سمى بيت الحمد والله اعلم (ط) قوله بما نبح عليه الباء يجوز ان تكون سبية
وما مصدرية وان يكون الجار والمجرور حالا وما موصولة اي يغضب مثلبا بما تدب عليه من الالفاظ يا جلاله

يَقُولُ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِكَأَةِ الْحَيِّ عَلَيْهِ يَقُولُ يَنْفِرُ اللَّهُ لِأَيِّ عَبْدٍ الرَّحْمَنِ أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ وَلَكِنَّهُ لَيْسَ أَوْ أَخْطَأُ إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَهُودِيَةٍ يَسْكُنُ عَلَيْهَا فَقَالَ إِنَّهُمْ لَيَكُونُونَ عَلَيْهَا وَإِنَّمَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿١﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُبَكَّةَ قَالَ تَوَفَّيْتُ بِنْتَ لُعْثَانَ بْنِ عَفَانَ بِمَكَّةَ فَعَجِئًا لِلشَّهَدَاءِ وَحَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ فَأَتَى الْجَالِسُ بَيْنَهُمَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لِعُمَرَوِ بْنِ عُثْمَانَ وَهُوَ مُوْاجِهَةٌ أَلَا تَنْتَعِي عَنِ الْبُكَاءِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِكَأَةِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ بَعْضُ ذَلِكَ ثُمَّ حَدَّثَ فَقَالَ صَدَرْتُ مَعَ عُمَرَ مِنْ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ فَأَذَا هُوَ بِرَكْبٍ نَحْتُ ظِلِّ سَعْرَةٍ فَقَالَ أَذْهَبُ فَأَنْظُرُ مَنْ هُوَ لِأَهْلِ الرَّكْبِ فَظَنَرْتُ فَأَذَا هُوَ صُوبِي فَقَالَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَدْعُهُ فَرَجَعْتُ إِلَى صُوبِي فَقُلْتُ ارْتَحِلْ فَأَلْحَقُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا أَنْ أَصِيبَ عُمَرُ دَخَلَ صُوبِي يَبْكِي يَقُولُ وَآ أَخَاهُ وَاصْحَابِيَّاهُ

يَا كَهْفَاهُ وَنَحْوَهُمَا عَلَى سَبِيلِ التَّحْكُمْ وَيُضَدُّهُ حَدِيثُ النِّهَانِ وَسَيَأْتِي عَنْ قَرِيبٍ (ط) قوله توفيت بنت لعثان بن عفان بمكة فاجئاً للشهداء أي لحضر صلاتها ودفنها وحضرها ابن عمر وابن عباس أي وقد حضراها أيضاً — فاني لجالس بينهما قال الطبري الظاهر ان يقال واني لجالس ليكون حالا والاعمال حضر والفاء تستدعي الاتصال بقوله فاجئاً للشهداء — وقال ميرك وقع في البخاري بالواو — فقال عبد الله بن عمر لعمر بن عثمان وهو اي ابن عمر مواجه اي مقابل ابن عفان — الاتني اي اهلك عن البكاء اي بالصياح والنياح فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت لتعذب بكاء اهله عليه فقال ابن عباس رضي الله عنه اي متعرضا على ابن عمر عابضة خلفته كايه قد كان عمر يقول بعض ذلك اي العموم وهو ان يكون صوت او ندبة او يروي اي بعض ذلك الكلام لان في روايته بعض بكاء اهله كما سيأتي والله اعلم (ق) قوله ثم حدثت اي روى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ما سمعه من عمر رضي الله تعالى عنه فقال صدرت اي رجعت مع عمر من مكة سائرا حتى اذا كنا بالبيداء موضع قريب من ذي الحليفة فاذا هو اي عمر بركب جماعة من الركبان تحت ظل سمررة بفتح السين وضم الليم نوع شجر — فقال اي عمر لي — اذهب فانظر اي تحقق من هؤلاء الركب فظنرت فاذا هو صوب اي ومن معه قال اي ابن عباس فاخبرته اي عمر او بالحبر فقال ادعه اي اطلب صييا فرجعت الي صوب قتلتي اي لصوب ارتحل اي من مكانك — فالحق بفتح الحاء اي اتبع امير المؤمنين اي امره والاجتماع معه — وهذا توطئة للصاحبة والخصومة الخالصة والمواخاة السالفة بين عمر وصوب فانه من اكابر الصحابة ولهذا قال فلما ان زائمة اصيب عمر اي جرح في المهرب وهزل الي بيته مع الامصاب ضرب ذلك الجوسي له بنجرة ضربات متعددة وهو يصلي بالناس الصبح فسقط وحمل الي بيته وكمل عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه الصلاة للناس ودخل الناس على عمر يتعرفون الخبر — دخل اي عليه صوب يكي حال يقول بذلك اشتاك من يكي واخلاه واصحابه ليس في هذا نوح نظير ما صدر عن فاطمة رضي الله تعالى

قَالَ عُمَرُ يَا صَهِيبُ ابْكِي عَلَيَّ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبَعْضِ بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِمَائِشَةٍ فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ عُمَرَ لَا وَاللَّهِ مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَلَكِنْ إِنْ اللَّهُ يُزِيدُ الْكَافِرَ عَذَابًا يُبْكَاءُ أَهْلُهُ عَلَيْهِ وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَسْبُكُمْ الْقُرْآنُ وَلَا تَزِدُّوا زُرَّةً وَزَرَ أُخْرَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ ذَلِكَ وَاللَّهِ هُوَ أَضْحَكُ وَأَبْكِي قَالَ ابْنُ أَبِي مَلِيكَةَ فَمَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ شَيْئًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ **وعن** عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ ابْنُ حَارِثَةَ وَجَعْفَرُ وَابْنُ رَوَاحَةَ جَلَسَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحَزْنَ وَأَنَا أَنْظُرُ مِنْ صَائِرِ الْبَابِ تَعْنِي شَقَّ الْبَابِ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ وَذَكَرَ بُكَاءَهُنَّ

عنها - من قولها وإبناه جنة الفردوس مأواه وإبناه إلى جبرائيل تنهأ - لما تقرر من أن شرط النوح أن يقرن برفع صوت قتال عمر يا صهيب ابكي علي أي بالصوت والتدب وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الميت ليعذب ببعض بكاء أهله فقال ابن عباس فلما مات عمر رضي الله تعالى عنه ذكرت ذلك أبي الكلام أو الحديث لمائشة رضي الله عنها فقالت يرحم الله عمر فيه إشارة إلى أنه وقع منه سهو يحتاج إلى غفو وفيه من الآداب الحسنة على منوال قوله تعالى (عفا الله عنك) قال الطبري استغفرت من عمر ذلك القول فعملت قولها يرحم الله عمر تمهيداً ودفناً لما يوجب من نسبه إلى الخطأ لا أي ليس كذلك والله ما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الميت ليعذب بكاء أهله أي مطلقاً ولا مقيداً بالبعض وهذا النبي الذي كد بالقسم منها على زعمها وظنها أو مقيد بسماها - والا فمن حفظ حجة على من لم يحفظ والمثبت مقدم على الثاني وكيف والحديث روى من طرق صحيحة بالفاظ مرعبة ولكن أي الذي حدث به جملة إن الله بالغ في نسخة ولكن قال إن الله يزيد الكافر عذاباً يبكاء أهله عليه فيه إن النبي منها رضي الله تعالى عنها هنا مناقض لما قالت سابقاً من أن الحديث ورد في يهودية كانوا يسيكون عليها وهي تنصب في قبرها وقالت أبي تأسيداً لقولها - حسبكم القرآن ولا تزدوا وزراً وأخرى قال ابن عباس أي عند قول عائشة أو عند قلعه عنها ويزيد لها ومصدقاً لكلامها - واه بالرفع مع الواو هو أضحك وابكي قال الطبري غرضه تهريب لفتي ما ذهب إليه ابن عمر من أن الميت يعذب بكاء الأهل وذلك أن بكاء الإنسان وضحه وحزنه وسروره من الله يظهرها فيه فلا أثر لفتي ذلك قال ابن أبي مليكة فما قال ابن عمر شيئاً قال الطبري أي فبعد ذلك سكوت ابن عمر واذهبن - قاتل دلالة في السكوت على الاذعان بل ترك المجادلة كما هو شأن أهل العرفان (ق) قوله لما جاء النبي صلى الله عليه وسلم قتل ابن حارثة بالغ أي جلده صلى الله عليه وسلم خبر شهادتهم جلس أي في المسجد يعرف فيه أي في وجهه الوجه الحزن أي أثره - وأنا أنظر من صائر الباب تعني أي تريد عائشة صائر الباب شق الباب ينشق الشين أبي خرقه وهذا ضمير للراوي عنها - فاتاه رجل فقال أي الرجل - إن نساء جعفر - فلعن كذا وكذا من البكاء الشنيع والنوح الفظيع - حذف الخبر بدلالة الحال وذكر أي الرجل بكاهن الجملة في محل نصب على

فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْهَاهُنَّ فَذَهَبَ ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ لَمْ يُطْعَمَهُ فَقَالَ أَنَّهُنَّ فَأَتَاهُ الثَّالِثَةَ قَالَ وَاللَّهِ غَلَبْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَعَمْتُ أَنَّهُ قَالَ فَاحْتُ فِي أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ فَقُلْتُ أَرْغَمَ اللَّهُ أَنْفَكَ لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ تَتْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَنَاءِ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ ﴿وَعَنْ﴾ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ غَرِيبٌ وَفِي أَرْضٍ غَرِيبَةٍ
لَا بَيْتَئِي بَكَاءَ يُتَحَدَّثُ عَنْهُ فَكُنْتُ قَدْ قَبِيتُ لِلْبُكَاءِ عَلَيْهِ إِذْ أَقْبَلَتْ امْرَأَةٌ تُرِيدُ أَنْ
تُسَمِّدَنِي فَأَسْتَقْبَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتُرِيدِينَ أَنْ تُدْخِلِي الشَّيْطَانَ
بَيْتًا أَخْرَجَهُ اللَّهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ وَكَفَفْتُ عَنِ الْبُكَاءِ فَلَمْ أَبْكِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿وَعَنْ﴾ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أَغْيَى عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ فَبَعَلَتْ أُخْتُهُ عَمْرَةَ بَكِي
وَأَجْبَلَاهُ وَكَذَّاءَ كَذَّاءَ عَلَيْهِ فَقَالَ حِينَ أَتَانِي مَا قُلْتُ شَيْئًا إِلَّا أَقِيلَ لِي أَنْتَ كَذَلِكَ
زَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَمَّا مَاتَ لَمْ تَبْكِ عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ بِأَكْبِهِمْ يَقُولُ وَأَجْبَلَاهُ
وَأَسِيدَاهُ وَتَحْوُ ذَلِكَ إِلَّا وَكَلَّ اللَّهُ بِهِ مَلَكَيْنِ يَلْهَوَانِهِ وَيَقُولَانِ أَهْكَذَا كُنْتَ رَوَاهُ

الحلية ساحة مسد الحبرية - فأمره أن ينهاهن فذهب ثم أتاه الثانية أي المرة الثانية لم يطعمه أي في ترك البكاء قال
الطبري - حكاية لمعنى قول الرجل أي فذهب ونهاهن ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال نهينين فلم يطعنني
يدك عليه قوله في المرة الثالثة والله غلبنا (ق) قوله فاحت بضم التاء امر من الحنى بمعنى الرمي في أفواههن
التراب كناية عن تركهن على حالهن لم يمسحن وضع النصيحة بين في حال ضجرهن وجزعهن والله أعلم (ق) قوله
فقلت أرغم الله أنفك قال الطبري أي قالت عائشة للرجل اذلك الله فانك آذيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما كفتين عن البكاء وهذا معنى قولها رضي الله تعالى عنها - لم تفعل ما أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم
أي على وجه الكتمان في الزجر والافتقار بالامر حيث نهاهن عن الزجر الخ ولم تترك رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم من العناء أي تب الخاطر من جماع أصواتهن قوله مرتين يحتمل أن يراد بالمرة الأولى يوم دخوله في
السلام والثانية يوم خروجه من الدنيا مسلما وإن يراد به التكرار أي أخرجه الله تعالى أخراجا بعد أخراج
كقوله تعالى (ثم أرجع البصر كرتين) والله أعلم ويحتمل أن يراد بالمرة الأولى يوم هاجر من مكة إلى جثفة
وبالمرة الثانية يوم هاجر إلى المدينة فإنه من ذوي الهجرتين - قوله لا أقبل لي أنت كذلك أي لما قلت وأجبلناه
قبل لي أنت جبل كهف يلجأون إليك على سبيل الوعيد والتهكم كما في قوله تعالى (نقأنك أنت العزيز الكريم)
وهذا الحديث ينصر مذهب عمر رضي الله تعالى عنها في حديث ابن أبي مليكة: (ط) قوله ما من ميت يموت
هو كقول ابن عباس يمرض المريض ويخل الضالة فسمي المشار للموت والاضلال ميتا ومرضا وضالة
وهذه الحالة هي الحالة التي ظهرت على عبد الله بن رواحة (ط) قوله يلهوانه أي يضمرانه ويدفسانه - والبر

الترمذي وقال هذا حديث حريث حسن * وعن * أبي هريرة قال مات ميت من آل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجمع النساء يسكين عليه فقام عمر بنهاض ويطرودهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دهن ياعمر فإن العين دامية والقلب مصاب والهد قريب رواه أحمد والنسائي * وعن * ابن عباس قال ماتت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت النساء فجعل عمر يضربن بسوطه فأخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وقال مهلا ياعمر ثم قال إيا كن وتيق الشيطان ثم قال إنه مهما كان من العين ومن القلب فمن الله عز وجل ومن الرحم وما كان من اليد ومن اللسان فمن الشيطان رواه أحمد * وعن * البخاري تعليقا قال لما مات الحسن بن الحسين بن علي ضربت امرأته القبة على قبره سنة ثم رقت فسمعت صائحا يقول لأهل وجدوا ما فقدوا فأجابته آخر بل يسوا فاقبلوا * وعن * عمران بن حصين وأبي برة قال أخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فرأى قوما قد طرخوا أردتهم يشون في قمص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيفعل الجاهلية تأخذون أو يصنع الجاهلية تشبون لقد

الضرب بجمع الكف في الصدر ويقال لهزه بالرحم أي طنه في الصدر (ط) قوله فإن العين دامية والقلب مصاب والهد قريب كان من الظاهر أن يعكس لأن قرب العهد يؤثر في القلب بالحزن والحزن يؤثر في البكاء ولكن قسم ما يشاهد ويستدل به على الحزن الصادر من قرب وفيه أنه لم يكن يزدن على البكاء النياحة والجرع (ط) قوله قال مهلا بسكون الهاء أي امهلي مهلا أو اعطين مهلا (ط) وتيق الشيطان أي صياحه بالنياحة واضيف إليه لحمه عليه من ثقل الراعي بضمه دحاها لثود ومنه قوله تعالى (كمثل الذي ينق) قوله من العين ومن القلب فمن الله عز وجل فإن قلت نسبة الجمع إلى العين والقول من اللسان والضرب باليد أن كان بطريق الكسب فالكل يصح من العهد وإن كان من طريق التقدير فمن الله فوجه اختصاص البكاء بالله قلت الغالب في البكاء أن يكون عمودا فالأدب أن يسند إلى الله تعالى بخلاف قول الحنا والعرب باليد عند المصيات فإن ذلك مسموم (ط) قوله بل يسوا فاقبلوا ألم قال السيوطي أخرج ابن أبي الدنيا عن سواد بن مصعب عن أبيه أن أخوين كانا جارين له وكان كل واحد يحسد صاحبه وجدا لا برى مثله فخرج الأكبر إلى أمهات فأتى الأصغر فاختلف إلى قبره سبعة أشهر فإذا هاتف يهتف من خلفه يوما :

* يا أيها الباصكي على غيره * فشكل أصلها ولا تبك * *

* أن الذي تبكي على اثره * توشك أن تسلك في سلكه * *

قال فالتفت فلم ير خلفه أحدا فاقشعر وحم فرجع إلى أهله فلم يلبث إلا ثلاثا حتى مات فدفن إلى جنبه

هَمَّتْ أَنْ أَدْعُوَ عَلَيْكُمْ دَعْوَةً تَرْجِعُونَ فِي غَيْرِ صَوَرٍ كُمْ قَالَ فَأَخَذُوا أَرْدِيَّتَهُمْ وَلَمْ يَعُودُوا
لِذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٗ * وَعَنْ * أَبِي صَمْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ تَتَّبَعَ جَنَازَةً مَعَهَا رَأَتْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَهٗ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ مَاتَ
ابْنٌ لِي فَوَجَدْتُ عَلَيْهِ هَلْ سَمِعْتَ مِنْ خَلِيلِكَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ شَيْئًا يَطِيبُ بِأَنْفُسِنَا
عَنْ مَوْتَانَا قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صِفَارُهُمْ دَعَائِمُ الْجَنَّةِ يَلْقَى أَحَدُهُمْ
أَبَاهُ فَيَأْخُذُ بِنَاحِيَةِ ثَوْبِهِ فَلَا يَفَارِقُهُ حَتَّى يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَحْمَدُ وَاللَّفْظُ لَهُ
* وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ الرَّجُلُ بِجَدِيكَ فَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا تَأْتِيكَ فِيهِ تُعَلِّمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ
اللَّهُ فَقَالَ اجْتَمِعِينَ فِي يَوْمٍ كَذَا وَكَذَا فِي مَكَانٍ كَذَا وَكَذَا فَاجْتَمِعْنَ فَأَتَاهُنَّ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَلَّمَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ مَا مَنَعُكُمْ امْرَأَةٌ تُقَدِّمُ بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ
وَلَدِهَا ثَلَاثَةً إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَتَيْنِ فَأَعَادَتْهَا
ثَلَاثَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ وَاثْنَتَيْنِ وَاثْنَتَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمِينَ يَتُوفَى لَهُمَا ثَلَاثَةٌ إِلَّا أَدْخَلَهُمَا اللَّهُ الْجَنَّةَ
بِفَضْلِي رَحْمَتِي إِيَّاهُمَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَانِ قَالَ أَوْ اثْنَانِ قَالُوا أَوْ وَاحِدٌ قُلْ أَوْ وَاحِدٌ
ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ السَّيْفُ لَيَجْرُ أُمَّهُ بِسَرَرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ إِذَا احْتَسَبَتْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَرَوَى ابْنُ مَاجَهٗ مِنْ قَوْلِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَدَّمَ ثَلَاثَةً مِنَ الْوَلَدِ لَمْ يَلْقُوا الْحِثَّ كَانُوا لَهُ حِصْنًا

اه (ق) قوله معها رآته بتشديد النون نالحة صائحة قوله دعائيس الجنة في الناية جمع دعويس وهي دوية
نفوس بلاء وتكون في مستقع الماء والدعويس أيضا الدخاخ في الامور اى انهم سياحون في الجنة دخالون في
منازلها لا يمنون من موضع كما ان الصبيان في الدنيا لا يمنون من الدخول على الحرم ولا يجتنب منهم (ط)
قوله ذهب الرجال بجديتك اى اخذوا نصيبا وافرا من مواظك واستحبوك معهم ولما استأنز المائدة والمذاكرة
استصحاب اذا كر الواعظ السمع ولازمته اياه قلن اجعل لنا يوما اى نصيبا اطلاقا لاجل على الحال ومن نفسك
حال من يوما ومن ابتداء اى اجعل لنا من نفسك نصيبا ما في بعض الايام (ط) قوله بسرره في الناية هي
ما يبقى بعد القطع عما تقطعه القابلة اقول هذا تميم ومبالغة للكلام السابق ومن ثم صدره صلى الله عليه وسلم

حَصِينًا مِنَ النَّارِ فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ قَدِمْتُ اثْنَيْنِ قَالَ وَاثْنَيْنِ قَالَ أَيُّ بَنِ كَسْبٍ أَبُو الْمُنْذِرِ سَيِّدُ
الْقُرَاهِ قَدِمْتُ وَاحِدًا قَالَ وَوَاحِدًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ * وَعَنْ * قُرَّةِ الزُّرِّيِّ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ابْنٌ
لَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنْجِبُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَبُّكَ اللَّهُ كَمَا أَحْبَبَهُ فَقَفَّه
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا فَعَلَ ابْنُ فُلَانٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا تُحِبُّ أَنْ لَا تَأْتِيَ أَبَاكَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ إِلَّا وَجَدْتَهُ يَنْتَظِرُكَ فَقَالَ
رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَهُ خَاصَّةٌ أَمْ لِكُلِّنَا قَالَ بَلْ لِكُلِّكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ السَّقَطَ لِبِرَاغِمٍ رَبِّهِ إِذَا دَخَلَ أَبُوهُ النَّارَ فَقَالَ
أَيُّهَا السَّقَطُ الْمُرَاغِمُ رَبِّهِ أَدْخِلْ أَبَوَيْكَ الْجَنَّةَ فَيَجْرُهُمَا بِسَرِيرِهِ حَتَّى يَدْخُلَهُمَا الْجَنَّةَ رَوَاهُ
أَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَا ابْنَ
آدَمَ إِنْ صَبَرْتَ وَأَحْسَبْتَ عِنْدَ الصَّدَمَةِ الْأُولَى لَمْ أَرْضَ لَكَ قَوَابِلًا دُونَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ
أَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * الْعُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ
وَلَا مُسْلِمَةٍ يُصَابُ بِمُصِيبَةٍ فَيَذْكُرُهَا وَإِنْ طَالَ عَهْدُهَا فَيُحَدِّثُ لِذَلِكَ أَسْتَرْجَاعًا إِلَّا
جَدَّدَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَأَعْطَاهُ مِثْلَ أَجْرِهَا يَوْمَ أُصِيبَ بِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي
يَعْقُوبَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْقَطَعَ
شَيْعُ أَحَدِكُمْ فَلْيَسْتَرْجِعْ فَإِنَّهُ مِنَ الْمَصَائِبِ * وَعَنْ * أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ

بِالْقِسْمِ أَيْ إِذَا كَانَ السَّقَطُ الَّذِي لَا يُوْبَهُ بِهِ يَجْرُ الْأَمُّ بِمَا قَدْ قُطِعَ مِنَ الْعَاقِلَةِ بَيْنَهَا وَفَكْرِيفِ الْوَلَدِ الْمَأْلُوفِ الَّذِي هُوَ
فَلَدَةُ الْكَبِدِ (ط) قَوْلُهُ إِلَّا وَجَدْتَهُ يَنْتَظِرُكَ قَالَ الطَّبْرِيُّ يَنْتَظِرُكَ أَيْ مِفْتَاحًا لَكَ مِثْلًا لِدُخُولِكَ كَمَا قَالَ تَعَالَى (جَانِ
عِدْنَ مِفْتَاحَهُ لِهِنَّ الْأَبْوَابِ) فَاسْتَعِيرَ لِفَتْحِ الْأَقْتِلَارِ مِثَالَهُ (ط) قَوْلُهُ أَنَّ السَّقَطَ لِبِرَاغِمٍ أَيْ يَجَادِلُ وَيُخَاصِمُ رَبَّهُ
قَالَ الطَّبْرِيُّ هَذَا تَخْيِيلٌ عَلَى نَحْوِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مِنْهُمْ قَامَتِ الرَّحِمُ
فَاحْتَضَتْ بِحَقْوِ الرَّحْمَنِ فَقَالَتْ هَذَا مَقَامُ الْمَائِدَةِ مِنْ التَّطْعِمَةِ قَالَ نَعَمْ أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطِعَ
مِنْ قِطْعِكَ فَقَالَتْ بَلَى الْحَدِيثُ أَهْ وَفِيهِ أَنَّهُ لَا ضَرُورَةَ إِلَى التَّخْيِيلِ مَعَ امْكَانِ حَمْلِ الْحَدِيثِ عَلَى التَّحْقِيقِ بَلَا مَانِعٍ
وَصَارَفَ مِنْ دَلِيلٍ عَقْلِيٍّ وَنَهْيِيٍّ وَأَمَّا أَحَادِيثُ الرَّحْمِ فَمِنْ أَحَادِيثِ الصِّفَاتِ وَالرَّحْمُ مَعْنَى مِنَ الْمَطَانِي قَالُوا إِنَّ
يَتْرَكَ عَلَى حَالِهِ وَلَا يَتَصَرَّفُ فِي مَنَوَالِهِ كَمَا هُوَ طَرِيقُ السَّلَفِ أَوْ يُؤَلِّى عَلَى دَابِّ الْخَلْفِ مَعَ أَنَّ الْمُحَقِّقِينَ عَلَى أَنَّ الْمَتَانِي
لَهَا حَقَائِقُ ثَابِتَةٌ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ يُعْجَلُ اللَّهُ تَعَالَى صَوْرًا وَاجْسَامًا وَيُحْطَى بِهَا طَاقَةً وَسَائِلَةً وَبَحِيَّةً وَامْشَالُ ذَلِكَ

يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ يَا عِيسَى
إِنِّي بَاعْتُ مِنْ بَعْدِكَ أُمَّةً إِذَا أَصَابَهُمْ مَا يُحِبُّونَ حَمِدُوا اللَّهَ وَإِنْ أَصَابَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ
أَحْسَبُوا وَصَبَرُوا وَلَا حِلْمَ وَلَا عَقْلَ فَقَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ يَكُونُ هَذَا لَهُمْ وَلَا حِلْمَ وَلَا
عَقْلَ قَالَ أَعْطَيْهِمْ مِنْ حِلْمِي وَعِلْمِي رَوَاهُمَا أَلْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿باب زيارة القبور﴾

الفصل الاول ﴿عن﴾ بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا وَنَهَيْتُكُمْ عَنْ لُحُومِ الْأَصْحَاءِ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَأَسْكُوا مَا
بَدَا لَكُمْ وَنَهَيْتُكُمْ عَنِ اللَّيْذِ إِلَّا فِي سِقَاهُ فَأَشْرَبُوا فِي الْأَسْفِغَةِ كُلَّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا رَوَاهُ
مُسْلِمٌ ﴿وعن﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ زَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرَ أُمِّهِ فَبَكَى وَأَبْكَى

وما ذلك على الله بعزيز (ق) قوله لا حِلْمَ ولا عَقْلَ قيل هو مؤ كدهم يوم احتسبوا وصبروا لان الاحتساب
ان يحمله على العمل والاخلاص وابتغاهم رضاه الله لا الحلم والعقل وحيث توجه السؤال اي كيف يصبر ويحسب
من لا عقل ولا حِلْمَ له فاجاب بانه ان فني حله وعقله يتعلم ويتعلم بعلم الله وعلمه — وفي وضع علي موضع
العقل اشارة الى عدم جواز نسبة العقل اليه تعالى عن صفات الخلقين علواً كبيراً وهو القوة الخبيثة
يقول العلم — (ط)

﴿باب زيارة القبور﴾

قوله فَزُورُوهَا قال النووي اجمعوا على ان زيارتها سنة لهم وهل تكره للنساء وجهان قطع الاكثر
بلكراهة ومنهم من قال لا يكره اذا امتن الفتنة وينبغي للزائر ان يدنو بقدر ما كلف يدنو من صاحبه في
الحياة لو زاره — وقد الطيبي الفقه متعلق بمحذوف اي كنت نهيتكم عن زيارة القبور فان المباحة بتكثير
الاموات فعل الجاهلية واما الان فقد دار رضى الاسلام وهدم قواعد الشرك فزوروها فانها تورث رقة القلب
وتذكر الموت والبلد وغير ذلك من الفوائد اه ويؤيده حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروا القبور
فانها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة — وفي رواية انها ترق القلب وتدمع العين ونهيتكم اليه اول الامر
عن لحوم الاضاحي اي عن ادخارها واسماكها وكان ذلك النبي لاجل الفقراء المحتاجين وقد وقع قحط بالبادية
فدخل اهالي المدينة فوق ثلاث اي ليل فامسكوا اي لحومها مطلقاً فالامر للرخصة (ق) قوله كنت نهيتكم
عن اليبذ الا في سقاه اي قرية وذلك ان السقاء يرد الماء فلا يشتد ما يقع فيه اشتداد ما في الظروف والاواني
فيصير خمرًا — والحاصل ان للنبي هو المسكر لا الظروف بعينها كما قال نهام عن اربع الختم والبداء والتغير
والمزفت والله اعلم (طبي اعطاه الله ثراه) قوله زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر امه الخ في الحديث ما علمت

مَنْ حَوَّلَهُ فَقَالَ أَسْتَأْذِنُ رَبِّي فِي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي وَأَسْتَأْذِنُهُ فِي أَنْ أَزُورَ قَبْرَهَا فَأُذِنَ لِي فَزُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تُذَكِّرُ الْمَوْتَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * بريدة قَالَ كَانَ

من حال أم النبي صلى الله عليه وسلم وإلى ذلك مال بعض العلماء في الحكم على والذي المصطفى صلى الله عليه وسلم بأنها ماتت على الشرك وقد أجاب السيوطي وغيره عن هذا الحديث وسائر ما ورد في هذا الباب من قوله إن أبي وإبناك في النار ونحو ذلك في رسالة سماها مسالك الخفاء في اسلام والذي المصطفى صلى الله عليه وسلم وله في ذلك ثلاث رسائل وقد صنف في ذلك كثير من العلماء المتأخرين فحملوا الاحاديث الواردة في معنى حديث الباب على أنها كانت قبل نزول قوله تعالى (وما كنا معذيين حتى نبث رسولا - فان اهل الفترة بموجب ما دلت عليه الآية الكريمة والاحاديث الواردة لا عذاب عليهم فان قلت هذه الآية مكة وزيارته عليه السلام لانه كانت عام الفتح فكيف يتأتى ما ذكر قلت الآية وإن كانت مكة لكن الله تعالى لم يطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على ان حكمها عام في السابقين والموجودين في زمانه صلى الله عليه وسلم رعاية لمصلحة الانذار فلما اطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك اخبرنا باحوال الفترة كما اخرج البزار من حديث انس صرفوا يؤثرون بارجعة يوم القيامة بالولود والمعتوه ومن مات في الفترة وبالشيوخ الثنائي يتكلم بحجة فيقول الله لعنق من جهنم ابرزي فيقول لهم اني كنت ابعث الى عبادي رسلا من انفسهم وانهم رسول نبي اليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب عليه الشقاوة اندخلها ومنها كنا نهرق ومن كتب له السعادة فيمضي فيقتحم فيها مسرعا فيقول الله قد عصيتوني فانتم لرسلي اشد شككيا ومصيبة فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار على ان لقائل ان يقول ليس في الحديث دليل على ان والدة مشركة وغاية ما هناك انه صلى الله عليه وسلم بكى لها رحمة من النار التي توجب الخلود بل يحتمل ان تكون هي النار التي لا بد للمؤمنين من ورودها ايضا كما دل عليه قوله تعالى (وان منكم الا واردها) فاراد صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لها من اجل ذلك لعل رحمة ربه تتركها وتكون مستثناة فمنعه ربه تعالى عن ذلك تحقيقا لهم المقصود المشار اليه في الآية (كان على ربك حتما مقضيا) واما ما وقع في حديث ابن مسعود فنزلت وما كان للنبي الآية خالف لما رواه الثقات من ان نزولها انما كانت في قصة ابي طالب كما اخرج البخاري - وهي من آيات البراءة - وبراعة نزلت سنة تسع فهذه رواية شاذة لا تؤثر فيها حقهان والباءت على ما قلنا قوله تعالى (الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين) على ما قيل المراد انه ينقله من ظهر ساجد الى ساجد وقد ورد ان الله تعالى احياهما - حتى أمنا به ثم ماتا - وما احسن قول الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين القسقي في آيات له :

- ﴿ حيا الله النبي مزيد فضل ﴾ * على فضل وكان به رؤفا
- ﴿ فاحيا الله وحكذا اياه ﴾ * لايمان به فضلا لطيفا
- ﴿ فسلم فالقدير بذو قدير ﴾ * وان كان الحديث به ضيفا

(كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الامام ابي حنيفة) وما قاله العلامة السيوطي روح في هذه المسئلة

- ﴿ ان الذي بعث النبي عمدا ﴾ * انجي به الثقلين بما يحصف
- ﴿ ولامه وايه حكم شائع ﴾ * ابداه اهل العلم في ما صنفوا
- ﴿ فبجاعة اجر وهما يجري الذي ﴾ * لم يات خبر الدعاة المسقف

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْقُبَايرِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْآخِقُونَ نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَنَسِ بْنِ عُبَاسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
يَا لِمَدِينَةٍ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ أَنْتُمْ
سَلَفُنَا وَنَحْنُ بِالْآثِرِ رَوَاهُ الْإِمْرِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَلِمًا كَانَ يَلْتَمِثُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبَيْعِ يَقُولُ

- * وَالْحَمْدُ فِيمَنْ لَمْ تَجْعَلْهُ دَعْوَةً * أَنْ لَا عَذَابَ عَلَيْهِ حَكَمَ يُؤْلَفُ *
- * وَجَمَاعَةٌ ذَهَبُوا إِلَى أَحْيَائِهِ * أَبُوهُ حَتَّى آمَنُوا لَا خَوْفًا *
- * وَرَوَى ابْنُ شَاهِينَ حَدِيثًا مُسْنَدًا * فِي ذَلِكَ لَكِنِ الْحَدِيثُ مُضَعَّفٌ *
- * وَجَسِبَ مِنْ لَا يَرْضِيهَا صَمْتُهُ * أَدْبًا وَلَكِنْ إِنْ مِنْهُ هُوَ مُنْصَفٌ *
- * صَلَّى إِلَاٰهُ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٌ * مَا جَدَّدَ الدِّينَ الْخَفِيفَ عَنَفٌ *

قوله السلام عليكم في موضع نصب على انه مفعول ثان ليطم - اي يطمئنه كيفية التسليم على اهل المقابر
وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يؤخرون السلام قال القاضي :

* عَلَيْكَ سَلَامُ اللَّهِ قَيْسُ بْنُ عَاصِمٍ * وَرَحْمَتُهُ مَا شَاءَ أَنْ يَرْحَمَهُ *

فخالفهم وقدم صلى الله عليه وسلم - قال الخطابي فيه ان السلام على الموتى - كما هو على الاحياء في تقديم
الدعاء على الاسم ولا يقدم الاسم على الدعاء كما يخطئ العامة وكذلك في كل دعاء غير قال الله تعالى (رحمة الله
وبركاته عليكم اهل البيت) وقال سبحانه وتعالى (سلام على الياسين) والله اعلم (ط) قوله اهل الديار سمى
النبي صلى الله عليه وسلم موضع القبور داراً تشبيهاً له بدار الاحياء لاجتماع الموتى فيها (ط) قوله
وانا ان شاء الله بكم للآخقون اتي به للتبرك او امتثالاً للآية كما قال تعالى (ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك فعدا
الان يشاء الله) او لان الموتى على الايمان والاسلام مشكوك فيه فعلى هذا يكون خاصاً بالامة واتى به
صلى الله عليه وسلم تطلياً لهم او ان فيه معنى اذ كما في (وخافوني ان كنتم مؤمنين) (حكما في شرح
الادكار لابن علان رحمه الله تعالى) قوله فاقبل عليهم بوجهه قال المظهر اعلم ان زيارة الميت كزيارته في حال
حياته يستقبله بوجهه ويعترمه كما كان محترمه في الحياة يجلس جيداً منه ان كان في الحياة يجلس جيداً منه وقريباً
منه ان كان قريباً - وقدم مغفرة الله على مغفرته للميت اعلاماً بتقديم دعاء الحي على الميت والحاضر على الغائب
(ط) قوله ونحن بالآثر ففتحين وفي نسخة بكسر الهمزة وسكون اللام يعني تايون لكم ورائكم للاحقون
بكم قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل اي كان من عادته انه اذا بات عنده ان
يخرج الى البيع اي بيع الثريد وهو موضع بظاهر المدينة فيه قبور اهلها في النهاية هو المكان المتبع

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَأَنَا كُمْ مَا تُوعِدُونَ غَدًا مُوَجِّلُونَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ
بِكُمْ لَآحِقُونَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَهْلِ بَيْتِجِ الْفَرَقْدِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعنها * قَالَتْ كَيْفَ أَقُولُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ تَعْنِي فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ قَالَ قُولِي السَّلَامَ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ
وَيَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدَمِينَ مِنَّا وَالْمُسْتَخِيرِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآحِقُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعن * مُحَمَّدُ بْنُ النُّعْمَانِ يَرْفَعُ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَارَ قَبْرَ
أَبُوَيْهِ أَوْ أَحَدِهِمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ غُفِرَ لَهُ وَكُتِبَ بِرًّا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ مُرْسَلًا
* وَعن * ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ
الْقُبُورِ فَرُزُّوْهَا فَإِنَّهَا تَزِيهِدُ فِي الدُّنْيَا وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ
* وَعن * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا زَوَارَاتِ الْقُبُورِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَالَ قَدْ
رَأَى بَعْضُ أَهْلِ السُّلَيْمِ أَنَّ هَذَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يُرْخِصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زِيَارَةِ
الْقُبُورِ فَلَمَّا رُخِّصَ دَخَلَ فِي رُخْصَةِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّمَا كَرِهَ زِيَارَةَ الْقُبُورِ
لِلنِّسَاءِ لِقِلَّةِ صَبْرِهِنَّ وَكَثْرَةِ جَزَعِهِنَّ ثُمَّ كَلَامُهُ * * * وَعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَدْخُلُ
بَيْتِي الَّذِي فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَإِنِّي وَأَصْحَبُ نَوْبِي وَأَقُولُ إِنَّمَا هُوَ زَوْجِي وَإِنِّي فَلَمَّا دُفِنَ
عُمَرُ مَعَهُمْ قَوْلًا لِلَّهِ مَا دَخَلْتُهُ إِلَّا وَأَنَا مُشْدُودَةٌ عَلَى نِيَابِي حَيًّا مِنْ عُمَرُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

ولاحقاً بقية الأوفى شجر أو أصولها والفرقد شجر والآن بقيت الأضافة دون الشجرة (ط) قوله وأنا كُمْ أي
جاءكم وإنما قال أنا كُمْ لأن ما هَوَات كَلَامُ نَحْوِ لَوْ تَحَقَّقَ كَانَهُ وَقَعَ فِي نَسْخَةِ بِلَادِ أَيْ عَطَاكُمْ حَقِيقَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى
(وَبِنَا وَأَنَا مَا وَعَدْتَنَا) مَا تُوَعِدُونَ أَيْ مَا كُنْتُمْ تُوَعِدُونَ بِهِ مِنَ الثَّوَابِ وَالْأَجْزَاءِ غَدًا تَعَالَى بِمَا قَبْلَهُ وَهَذَا
تَعْلِقُهُ بِمَا بَعْدَهُ وَهُوَ قَوْلُهُ مُوَجِّلُونَ أَيْ أَنَّهُمْ مُؤَخَّرُونَ بِمَهْلِكُونَ إِلَى غَدٍ بِاعْتِبَارِ اسْتِيفَاءِ أَجُورِكُمْ وَ ق (ق) قَوْلُهُ
كُتِبَ بِرًّا أَيْ كَانَ بِرًّا بِهَا غَيْرَ عَاقٍ بِضَيْيغِ حَقِّهَا فَضِلَّ مِنْهُ إِلَى قَوْلِهِ كُتِبَ لِمُزِيدِ الْأَبْيَاتِ ، وَاتَّهَمَ مِنَ الرَّاسِخِينَ
ثَبَتَ فِي دِيْوَانِ الْأَبْرَارِ وَمِنَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ) (ق) قَوْلُهَا وَإِنِّي وَاضِعٌ بِالتَّوْبِ
وَالظَّاهِرِ وَاضِعَةٌ فَكَانَتْ نَزْلَ مَنْزِلَةِ الْخَالِصِ أَوْ التَّذَكُّيرِ بِاعْتِبَارِ الشَّخْصِ قَوْلُهَا إِنَّمَا هُوَ زَوْجِي وَإِنِّي الْحَبِيبُ
دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ يَجِبُ إِحْرَامُ أَهْلِ الْقُبُورِ وَتَنْزِيلُ كُلِّ مَنْزِلَةٍ مَا هُوَ عَلَيْهِ فِي حَيَاتِهِ مِنْ مِرَاطَةِ الْأَدَبِ مَعَهُ عَلَى
قَدْرِ مَرَاتِبِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ط) - أَمَّا قَدْ قَدْ حَصَلَ الْقَرَاغُ مِنْ كِتَابِ الصَّلَاةِ بِتَوْفِيقِهِ وَفَضْلِهِ وَمِنَهُ وَحُكْمُهُ
وَارْجُو مِنْ كَرَمِهِ وَفَضْلِهِ أَنْ يَوْفِيَ لِحَقِّهِ لَتَأْمَنَ التَّطَبُّعُ عَلَى هَذَا الْكِتَابِ بِرُكَّةِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمِينَ

﴿ كتاب الزكاة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يا رب العالمين برحمتك يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد رب العالمين .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ كتاب الزكاة ﴾

قال الله عز وجل (واقبوا الصلاة وآتوا الزكاة) وقال تعالى (وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) وقال تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بجزاب اليم) الآية وقال تعالى (ولا يحسن الدين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم سيطقونن ما يخلوا به يوم القيامة) الآية — قال الامام ابن دقيق العيد الزكاة في الائمة لمخنيين (احدهما) البناء (والثاني) الطهارة فمن الاول قولهم زكى الزرع ومن الثاني قوله تعالى (وتزكيم بها) وسمي هذا الحق زكاة باعتبار ان اما الاول فيمضي ان يكون اخراجا سببا لبناء في المال كما صح ما فهم مال من صدقة — واما بالمعنى الثاني فلانها طهارة للنفس من رذيلة البخل او لانتها تطهر من الذنوب — اهـ (كذا في احكام الاحكام) قال الحافظ السقلاوي رحمه الله الزكاة امر مقطوع به في الشرع يستغنى عن تكلف الاحتجاج له وانما وقع الاختلاف في بعض فروعه واما اصل فريضة الزكاة فمن جعلها كفر (كذا في فتح الباري)

﴿ اسرار الزكاة ﴾

وهي اربعة اقسام خاص بالمعطي وخاص بالآخذ ومشترك بينهما وخاص بحكمة رب العالمين — اما الخاص بالمعطي فثلاثة عشر سراً (الاول) منها تطهير المؤمن رجس الشح المانع من التناج فان الشح يدعو الى المطل وينهي عن البذل والسباحة تصد عن العقوق وتحث على اداء الحقوق قال تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) وقال رسوله الكريم عليه افضل الصلاة والتسليم شر ما عطي العبد شح هالغ وجبن خالغ (والثاني) تقريه من سيده ومولاه يبعده عن الميل الشديد الى المال واعلامه بان سعاده باخاقه في سبيل رازقه وفلاحه باخراج طائفة من ماله المحبوب له جازبه لا باشتغاله بطلبه فان الاستغراق في حبه يبعد المرء عن التقرب الى ربه ولنا قال تعالى (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيم بها) (والثالث) حمله على الوفاء بتوحيد ربه وشرط تمام الوفاء ان لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد فان الهبة لا تنهل الشركة والتوحيد باللسان قليل الجموى وانما يمتحن درجة الحب بمفارقة المحبوب والاموال محبوبة عند الخلاق (والرابع) حمله على شكر من سانه من السؤال وانهم عليه بالاموال قال تعالى (لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد) (والخامس) صرف نفسه عن سبيل مظلم لا آخر له ولا هداية فيه الى لاجب يهتدى الى الله ويوصل الى رضاه وذلك لان زيادة المال توجب زيادة القصرة وهي توجد زيادة القصة بها وزيادة القصة تحمل على الزيادة في طلب المال والاكثر منه فيفسد الانسان بذلك في طريق مظلم دوري لا نهاية له فكان في ايجاب الاغناق قطع لهذا الطريق ونهاية له وتوجيه للسائر فيه الى طلب مرضاة الله جل وعلا (والسادس) تخليل طغيانه المؤدي الى

ضلاله وخسراته. واليه الإشارة بقوله تعالى [كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى] [والسابع] تخلفه بخلق من اخلاق الله جل وعلا فان افاحة الخير والرحمة من صفاته تعالى وقد قال رسوله صلى الله عليه وسلم تخلقوا باخلاق الله [والثامن] صيادته من ان يكون شحه بازل مراتب السعادة فوق شحه بما هو ارفع منها وذلك لان سعادة الانسان لها مراتب ثلاث — عليهن السعادة الروحية — ووسطهن السعادة البدنية — ودنياهن السعادة الخارجية وهي سعادة المال والجاه وقد صارت روحه مبذولة بالتكليف وجسمه مبذولا بالتكليف بالصلاة فوجب ان يصير المال من باب اول مبذولا بالتكليف بالزكاة فمن بذل روحه وجسمه وشحه بماله فلم يبذله في اوجه الخير وسم بالحق الزائد والجلب الفاضل [والتاسع] نقل ذى النعمة من درجة فضل الى اخرى خير منها والمضاح ذلك ان الاستغناء عنه افضل منه ولذا كان الاول تمت الحلق والثاني تمت الحلق — ومن اضم اقله عليه بنعمة وافر مرزوق ينصب وافر من الاستغناء بالشيء فتكليفه بالزكاة قل له من هذا المقام الرقي الى مقام ارقى منه وهو الاستغناء عن الشيء [والعاشر] تأمينة على شيء من نعمته عن التفرق والضياع وذلك لان الذهب انما يسمي ذهباً لدهابه والفضة لم تسم فضة الا لانخفاضها والمال لم يدع بمال الا ليل الناس اليه فالكسل كلشرف على التفرق ما دلم في يد صاحبه فاذا انفق منه شيئاً في وجوه البر بقي بقائه الدنيا والآخرة اذ يكسبه في الاولى الجدد الدائم وفي الاخرى النعيم المقيم — قال تعالى (ما عندكم يتفد وما عند الله باق) [والحادي عشر] تحصيل امواله وتنبيتها وذلك لان النفوس ميالة الى بفس صاحب الشر قال رسوله صلى الله عليه وسلم جبلت القلوب على حب من احسن اليها وبفس من اساء اليها فاذا علم الفقراء ان الذي يصرف لهم شيئاً من ماله وان ذلك يزداد بازدياد المال اجبوه وتمنوا بقاء نعمته وزياتها وامدوه بالعتاء وانصرف القلوب اليه وللقلوب آثار وللارواح حرارة والعي الاطى رؤف بعباده عيب دعاء من دعاه فيبقى الله بلك المدعوات الصالحات والتوجهات القلبية نعمته عليه وينميها تنمية حسنة والى ذلك الإشارة بقوله تعالى [واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض] وقال تعالى [وما انفقتم من شيء فهو يخلفه] وقال صلى الله عليه وسلم حصنوا اموالكم بالزكاة [والثاني عشر] دفع الضرر عنه لان اخذ الفقير جانباً من ماله يرسم في صحيفة له الامل والرجاء فيميل الى الالة به والطف عليه والتوقي بما يشتمل منه فان الامل الوف والراجي حذر هيب اما اذا حرم من امواله الكبيرة مع ما هو عليه من الفقر والفاقة وانصرم امله وخاب رجاءه فيه سمح ذلك على ايقاد نار العداوة والبغضاء وقتل النفوس ونهب الاموال وحينئذ يفقد الامن ويوجد الخوف ويسوء من الامة مصيرها وبهذا ثبت اصول الاشتراك في الممالك الاوربية واتمرت اغصان الفوضوية فجنى الثمر من ثمرها (والثالث عشر) قيامه بواجب مهته لان ما بيده من الاموال لله تعالى وهو خازن سيده والفقراء عيال مولاه قال تعالى (وما من دابة في الارض الا على الله رزقا) وعمل الخازن حفظ اموال سيده وصرف ما لا بد من صرفه للمستحقين من عبيده في تكليف الذي بالزكاة تكميل لعمله وتكليف بما هو جدير ان يكلف به (واما الخاص بالاختذ) فهو حفظ الفقراء والمساكين من ذل الفقر وشين المسكنة وتبليت المؤلفة قلوبهم على الايمان ورحمة بهم وحما على دخول غيرهم في الاسلام ومساعدة المساكين على الحرية ومؤازرة الثارمين ومعاودة التائبين بالجهاد ونحو ذلك — واما المشترك بينهما فخلافة (اولها) حمل المؤمنين غنيمه وقديم على استكمال شطري الايمان والانصاف به كاملاً قال صلى الله عليه وسلم الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وبيان ذلك ان المال المحبوب بالطبع وجد انه يوجب الشكر وقددانه يوجب العبر فباعطاه الذي مالا كثيراً وشكره عليه بعد من

الشاكرين وبإخراج طائفة منه في الزكاة وصبره على فقدائها يكون من الصابرين ويصدم إعطاء الفقير أموالاً كثيرة وصبره على ذلك يصبر من الصابرين وبأخذه جزء من أموال الأغنياء وشكره عليه يحسب من الشاكرين فانظر إلى حكمة الحكيم كيف جعل برحمته جميع المساكين متصدين بالصبر والشكر الذين بها كمال الإيمان لما أعظم فضل ربنا وأغزر رحمته بنا (وثانيها) إلزام كل من النفي والفقير بالانعام على الآخر فتحصل بينهما المودة والرحمة ويان هذا أن النفي انما على الفقير لأعطائه شيئاً من ماله والفقير انما على النفي بقبوله وتخليصه بهذا القبول من ذم البخل وعاره في الدنيا ومن غضب الله وناره في الآخرة (وثالثها) الإحسان إليهما لأن الله تعالى لم يخلق الأموال لأعينها بل للاستفاد بها فإذا نال المرء منها قدر حاجته كان أولى من سائر المحتاجين بإسائه عليه لأنه اختم بالسعي في تحصيله — وإن أدرك منها فوق الحاجة وحضر محتاج له كان لصاحب المال فيه حقان حق اكتساب وحق تعلق قلبه به — لوجوده في يده وللمحتاج حق واحد وهو حق تعلق قلبه به لحاجته فأنقضت الحكمة الإلهية رعايتها والإحسان إليها مما فرجحت جانب المالك لرجحان حقه في العدد والقوة فأنتمت عليه الكثرة من أمواله وصرفت إلى الفقير اليسير منها (وأما الخاص بحكمة رب العالمين) فهو صونها عما لا يليق بها لأن وضع المال كله في يد غير محتاجة إليه وإخلاله ذات الحاجة إليه منه لا يليق بحكمة الحكيم ورحمة الرحيم فلذا أوجب المعطى جل جلاله صرف طائفة من المال الذي وضعه في يد النفي لذلك الذي لا يقدر على اكتسابه فالإسكاف عن الصرف في وجوه الخير والبر تعطيل لهذه الحكمة والله اعلم (كذا في أسرار الشريعة)

✽ وظائف المذكي ✽

(الأولى) التجبيل عن وقت الوجوب اظهاراً للرغبة في الامتثال بإيصاله السرور إلى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان أن يعوق عن الخيرات وعلماً بأن في التأخير آفات مع ما يمرض القلب له من العييان لو أخر عن وقت الوجوب فهو مما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغي أن يقضى فاذ ذلك لئلا الملك وما أسرع قلب المؤمن (والشیطان يمدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) وقال تعالى (واغفوا عما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت) الآية (الوظيفة الثانية) الاسرار فإن ذلك أجد عن الرياء والسمة قال تعالى (وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) (الثالثة) أن يظهر حيث يعلم أن في اظهاره ترضياً للناس في الاقتداء ويحرس سره عن داعية الرياء فقد قال تعالى (ان تبدوا الصدقات فنهاهي) وقال تعالى (واغفوا عما رزقناكم سرراً وعلانية) (الرابعة) أن لا يفسد صدقته بل ين والاذي قال الله تعالى (لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذي كلادي ينفق ماله رياء الناس) (الخامسة) أن يستعصر العطية فإنه ان استعظمها أعجب بها والعجب من المملكت وهو عبط للأعمال (السادسة) أن يتقى من ماله أجوده واجبه إليه واجله وأطيعه فإن الله تعالى طيب لا يقبل الا طيباً وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اغفوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجناكم من الأرض ولا تيمموا الخبث منه تنفقون ولستم بأخذية الا ان تفضوا فيه) (السابعة) أن يطلب بصدقته من تزكو به الصدقة بأن يكون تقياً يتقوى بها على التقوى أو عالماً يستعين بها على العلم الذي هو افضل العبادات مما صحت النية فيعوان ابن المبارك خصص بمعرفة اهل العلم قليل له لو عمت فقال اني لا اعرف بعد مقام النبوة افضل من مقام العلماء فاذا اشتغل قلب أحدكم بحاجته لم يضرع لاهل فقرهم افضل — أو يكون من الاقارب وذوي الارحام فتكون صدقة وسلة رحم أو ميلاً أو محبوساً بمرض أو بسبب غيره كما قال تعالى (للفقراء الذين أحصروا في سبيل لا يستطيعون ضرباً في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) والله سبحانه وتعالى أعلم (كذا في موعظة المؤمنين)

بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْبَيْتِ فَقَالَ إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةَ تُؤْخَذُ مِنْ أَغْيَانِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ وَأَنْتَ دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا يُؤْذِي مِنْهَا حَقًّا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صَفَحَتْ لَهُ صَفَائِحُ مِنْ نَارٍ فَأُحْجِيَ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ

﴿ متى فرضت الزكاة ﴾

الصحيح ان وجوب الزكاة بعد الهجرة في السنة الثانية وعليه الاكثرون وبهذا جزم ابن الاثير (كذا في اللمعات) وقد القاري رحمه الله تعالى والمعتد ان الزكاة فرضت بمكة اجمالا وبيئت بالمدينة تفصيلا جمعاً بين الآيات التي تدل على فرضيتها بمكة وغيرها من الآيات والادلة واقه اعلم (كذا في المرقاة) قوله بعث معاذ الى البعث قال العلامة السندي كانه بعث اليها في ربيع الاول قبل حجة الوداع وقبل في آخر سنة تسع عند منصرفه من تبوك وقبل عام الفتح سنة ثمان — واختلف هل بعثه واليا او قاضيا فجزم النسائي بالاول وابن عبد البر بالثاني واتفقوا على انه لم يزل عليها الى ان قدم في عهد عمر فتوجه الى الشام فأتى بها اه في حاشية ابن ماجه قوله فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله وابن محمد رسول الله قال العلامة السندي اي فادعهم الى ديننا بالتدريج شيئا فشيئا ولا تلجهم الى كله دفعة لئلا يشق عليهم فلا دلالة في الحديث على ان الكافر غير مكلف بالفروع وكيف ولو كان ذلك مطلوباً لزم ان التكليف بالزكاة بعد الصلاة وهذا باطل بالاتفاق ثم الحديث ليس مسوقاً لتفاصيل الشرائع بل لكيفية الدعوة الى الشرائع اجمالا واما تفاصيلها فذاك مفوض الى معرفة ما ترك ذكر الصوم والحج لا يضر كما لا يضر ترك تفاصيل الصلاة والزكاة (اهي حاشية ابن ماجه) قوله فأيها وكرايم اموالهم الكرايم جمع كرمه وهي خيار المال يعني واياك ان تحذر من اخذ خيار اموالهم بل لا تأخذ الخيار الا برضاهم ولا تأخذ الردي بل خذ الوسط قوله ليس بينها وبين الله حجاب هذا تبليغ للتشويق وتمثيل للدعوة لمن يقصد الى السلطان متظافلاً لعجب عنه (ط) قوله ، من صاحب ذهب ولا فضة — قال التوربشقي ذكر جنسين من المال ثم قال لا يؤذي منها حقها ذهباً الى ان الضمير الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منها جملة وافية ودائبة ودرهم ويحتل ان يراد بها الاموال ويحمل انه اراد بها الفضة واكفى بذكر احدهما كقول القائل (ومن بك امسى بالمدينة رحله هفاني وقيار بها لغرب) وبطله ورد التنزيل قال الله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله — كذا في شرح المصاحب قوله صفحت بتشديد الفاء اي جعلت الفضة ونحوها له اي لصاحبها صفائح اي كمثل الالواح جمع صفيحة وهي مطبوع عريضاً — وقرئت مرافعا اي على مفعول مالم يسم فاعله لقوله صفحت ومنصوبا على انه مفعول ثان من نار اي يحمل له صفائح من نار فاحمي عليها صفة المجهول والجار والمجرور نائب الفاعل والضمير في عليها الى الفضة او الى الصفائح في نار جهنم ليستحرقها

فَيَكْوِي بِهَا جَنْبَهُ وَجَبِيْنَهُ وَظَهْرَهُ كُلَّمَا رَدَّتْ أُعِدَّتْ لَهُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ قَبْرِى سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِلَيْهِ قَالَ وَلَا صَاحِبُ إِبْلِ لَا يُؤْذِي مِنْهَا حَقًّا وَمِنْ حَقِّهَا حَلْبًا يَوْمَ وَرَدَهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُطْلَعُ لَهَا بِقَاعٌ قَرَقَرٌ أَوْ قَرَّ مَا كَانَتْ لَا يَفْقِدُ مِنْهَا فَصِيلًا وَاحِدًا نَطَأُ بِأَخْفَافِهَا وَتَعَضُّ بِأَفْوَاهِهَا كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ أَوْ لَهَا رُدَّ عَلَيْهِ أَخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ

فَيَكْوِي بِهَا أي تلك القضة أو بتلك الصفائح جنبه وجبينه وظهره خست هذه الاعضاء من بين سائر الأعضاء لأن صاحب المال إذا رأى الفقير الطالب للزكاة بقبض جيبته وبمس فيتأذى الفقير فإذا سأله للزكاة يصرف إليه جنبه ويعرض عنه فإذا بالغ في السؤال يقوم ويصرف نظره إلى الفقير ويذهب ولا يعطيه شيئاً فيعذب الله تعالى أعضائه التي أذى بها الفقير بأن يكوى جماله تلك الأعضاء قوله كلما ردت أي عن يده إلى النار أعيدت إلى أشد ما كانت قال الطبري أي كلما ردت ردت إلى نار جهنم ليحرق عليها والمراء منه الاستمرار وقال ابن الملك يعني إذا وصل كي هذه الأعضاء من أولها إلى آخرها أعيد لكي إلى أولها حتى وصل إلى آخرها أم ويمكن أن يكون الضمير في ردت راجعاً إلى الأعضاء أي كلما ردت الأعضاء بالتدليل بعد الإحراق والترب من الإفناء أعيدت الصفائح عليها فيكون موافقاً لقوله تعالى كلما مضجت جلودهم بدلتناهم جلوداً غيرها لينفوقوا العذاب (ق) قوله قيل يا رسول الله فالإبل أي هذا حكم النقود فالإبل ما حكمها قوله ومن حقها حلبها يوم ووردها - قال الثوري شقي قال بعض العلماء معنى ذلك أن يسمى البانها الماروقه ومن يتأب الماه من أبناء السبيل وقيل امرأان يحلبها صاحبها عند الماء ليصيب ذوا الحاجة منه قال وهذا مثل نبيه . عن الجذاذ بالليل أراد أن يصرم بالثأ يحضرها الفقراء والمساكين يطع أي التمي ذلك صاحب على وجهه لها أي لتلك الإبل وفي نسخة له أي لقلعه - قال الثوري شقي الضمير في قوله لها يرجع إلى الإبل والمبطوح رب المال الذي لم يود زكوته فيطع لها لتطأ بأخفافها وفي أكثر النسخ من المصاييح بل في إجماعها بطع له وهو خطأ بين رواية ومعنى والقاع المستوى من الأرض والقرقر أيضاً في مضاء وإنما عبر عنه بلفظين مختلفين للمبالغة في استواء ذلك المكان وقد روي في الحديث بقاع قرقر وهو مثله أي التي على وجهه في أرض مستوية واسعة أمس أوفر ما كانت أي أكثر عندنا وأعظم معنا وأقوى قوة في شرح السنة يريد كمال حال الإبل التي وطئت صاحبها في القوة والسمن ليكون أهل لوطها لا يفتقدونها أي من الإبل فصيلاً ولد إبل تطؤه أي تدوسه الإبل بأخفافها أي بأرجلها وتعضه بفتح العين أي تخرسه وتقطع جلده بأفواهها أي باستنائها كلاماً عليه أولاً هارد عليه أخراها قال الثوري شقي هذا الكلام يحرف عن وجهه وهو أن الرد أغايستمر في في الأول لا في الآخر لأن الآخر تبع للاول في مروره فإذا انتهت النوبة ردت الأولى لاستئناف المرور وهذا الحديث على هذا السياق رواه مسلم في كتابه عن سويد بن سعيد عن حفص بن ميسرة الصخاني عن زيد بن أسلم عن أبي صالح ذكر أن انه سمع أبا هريرة رواه أيضاً عن محمد بن عبد الملك الأموي عن عبد العزيز بن الحنتر عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة وفي حديثه ما من صاحب كنز لا يؤذي زكاته إلا أحمى

فَبَرَى سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَلْبَرُوا أَلْفَمُ قَالَ وَلَا صَاحِبُ
بَقَرٍ وَلَا غَنَمٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقًّا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يُطَبَّحُ لَهَا بِقَاعُ قَرْقَرٍ لَا يَفْقَدُ مِنْهَا
شَيْئًا لَيْسَ فِيهَا عَصَاهُ وَلَا جِلْعَاءُ وَلَا غَضَبَاءُ تَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا وَتَطَأُ بِأَغْلَافِهَا كُلُّ مَرَعَةٍ
أَوْ لَاهَارْدٍ عَلَيْهِ أَخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَبَرَى
سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْحَيْلُ قَالَ فَالْحَيْلُ ثَلَاثَةٌ هِيَ لِرَجُلٍ
وَزَرٌّ وَهِيَ لِرَجُلٍ نَشِئَتْ وَهِيَ لِرَجُلٍ أَجْرٌ فَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ وَزَرٌّ فَرَجُلٌ رَبطَهَا رِيَاءً وَفَعَرَ

عليه في نار جهنم فيجعل صفائح - قلت وفي هذا دليل بين على صحة ما ذهبنا إليه من اختيار النسب في صفائح
وفي رواية هذه وما من صاحب ابل لا يودى زكاتها الا بطح لها بقاع قرقركا وفي ما كانت تستن عليه كلما مضت
عليها اخرها ردت عليه اولاهما هذا الحديث ايضا عن ابي ذر وهو حديث صحيح وفي رواية كما
جاءت اخرها ردت عليه اولاهما ختين لنا من الروايتين مع ما يشهد له من صحة المعنى ان الصواب ما ذكرناه
وانه على الوجه الذي ذكر في كتاب المصاييح سهو من بعض الرواة لم يتأمل فيه المؤلف فنقله ولا يستبعد ان
يكون ذلك من سويد بن سعيد فانه وان كان عدلا ثقة مع كونه من رجال الكتائب فقد نسب في آخر عمره الى
سوء الحفظ (كذا في شرح المصاييح) وقال الشيخ المعلوي رحمه الله تعالى ويمكن ان يقال المراد من الرد في قوله
رد عليه اخرها الامرار لا الارجاع فلا اشكال وانه اعلم (لمحات) قوله لا يفقد منها اي من ذواتها وصفاتها
شيثا قال الطيبي اي قرونها سليمة (ليس فيها عَصَاهُ) اي ملتوية القرنين (ولا جِلْعَاءُ) اي لا قرن لها
(ولا غَضَبَاءُ) اي مكسورة القرن ونفى الثلاثة عبارة عن سلامة قرونها ليكون ارجح للمنطوح وظاهر
الحديث ان هذا الصفات فيها معدومة في القبر وان كانت موجودة لها في الدنيا وظاهر البعث ان يبيد الله
تعالى الاشياء على ما كانت عليه في الحالة الاولى كما هو مفهوم من الكتاب والسنة ولعله علقها اولاً كما كانت ثم
يمطيا القرون ليكون سببا لعذابه على وجه الشدة وانه اعلم (تنطحه) بفتح الطاء وتكسر في القاموس نطحه
كمنعه وضربه اصابه بقرنه فقوله (بقرونها) اما تأكيذا اما تجريد وتطأ باغلالها جمع ظلف وهو البقر
والضم بمنزلة الحافر للفرس (قيل يا رسول الله فالخيل قال فالخيل) قال الطيبي جواب على اسلوب الحكيم وله
توجيهان فعلى مذهب الشافعي معناه دع السؤال عن الوجوب اذ ليس فيه حق واجب ولكن اسأل عما يرجع
من اقتنائها على صاحبها من المضرة والمنفعة وعلى مذهب معناه لا تسأل عما وجب فيها من الحقوق وحده بل اسأل
عنه وعما يتصل بها من المنفعة والمضرة الى صاحبها فان قيل كيف يستدل بهذا الحديث على الوجوب قلت بعطف
الرقاب على الظهور لان المراد بالرقاب التواتر اذ ليس في الرقاب منفعة للغير كما في الظهور وبمفهوم الجواب
الا في قوله عليه السلام ما انزل علي في الحر شيء واجاب القاضي عنه بان معنى قوله ثم لم ينس حق الله في
رقابها اداء زكاة تجارتها قوله هي اي الخيل لرجل وزر اي قمل وائتم (وهي لرجل ستر) اي حاله في مبيشته
عن الاحتياج الى الخلق وصيافته عن السؤال (وهي لرجل اجر) اي ثواب عظيم قال الطيبي رحمه الله
في قوله فالخيل ثلاثة فيه جمع وتفريق وتقسيم اما الجمع فقوله ثلاثة واما التفريق فقوله (فاما التي هي له وزر

وَنَوَاهُ عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَبَعِيَ لَهُ وَزَرُّوهُ وَأَمَّا الَّتِي فِي لَهْ سَبْرُ فَرْجُلٍ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
ثُمَّ لَمْ يَبْسُ حَقَّ اللَّهِ فِي ظَهْرِهَا وَلَا رِقَابِهَا فَبَعِيَ لَهْ سَبْرُ وَأَمَّا الَّتِي فِي لَهْ أَجْرُ فَرْجُلٍ رَبَطَهَا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي مَرْجٍ وَرَوْضَةٍ فَمَا أَكَلَتْ مِنْ ذَلِكَ التَّرَجُّجِ أَوْ الرُّوضَةِ
مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ لَهُ عَدَدُ مَا أَكَلَتْ حَسَنَاتٌ وَكُتِبَ لَهُ عَدَدُ أَرْوَاتِهَا وَأَبْوَالِهَا حَسَنَاتٌ
وَلَا تَقْطَعُ طُولَهَا فَاسْتَفْتِ شَرَفًا أَوْ شَرَفَيْنِ إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ آثَارِهَا وَأَرْوَاتِهَا حَسَنَاتٌ
وَلَا مَرَبَّهَا صَاحِبُهَا عَلَى نَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَا يُرِيدُ أَنْ يَسْقِيَهَا إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ مَا شَرِبَتْ حَسَنَاتٌ

فرجل (الظاهر ان يقال فجيل ربطها او يقال واما الذي له وزر فرجل والظاهر ان يكون التقدير فجيل رجل
ربطها رياه) بالعمزة ويبدل اي ليرى الناس عظمته في ركوبه وحشته (وفخرها) اي بفخره باللسان
على من دونه من افراد الانسان (ونواه) بكسر النون والمد والواو بمعنى او اي منازعة
ومعاداة (على اهل الاسلام) (فبي) اي تلك الخيل (له وزر) اي على ذلك القصد واما التي هي له ستر فرجل
ربطها في سبيل الله قال ابن الملك ليجاهد والصواب ما قاله الطيبي من انه لم يرد به الجهاد بل التبة الصالحة اذ
يلزم التكرار اه وايضا اذا اراد به الجهاد فتكون له اجر فكيف يقال انها له ستر وقال الطيبي بضده رواية
غيره ورجل ربطها تخيما وتصفقا اي استغناها وتصفقا عن السؤال او هو ان يطلب بتاجها العفة والغنى او يتردد
عليها متاجرة ومزاورة فتكون ستر له يحجب عن الفسقة (ثم لم يفس حق الله في ظهورها) اي بالعارية
للكوب او القفل ولا رقبها قال الطيبي اما تأكيد وتتمة للظهور واما دليل على وجوب الزكاة فيها — اه
والثاني هو الظاهر لان الخيل على التأسيس اولى من التأكيد اذ الاصل في العطف المضافة فيكون كالابل فيها
حقان — فبي له ستر اي حجاب يمنعه عن الحاجة للناس واما التي هي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله لاهل الاسلام
فيه اشارة الى ان المراد به الجهاد فان ضمه متعد الى اهل الاسلام في مرج يفتح الميم وسكون الراء اي مرعى
وروضة عطف بخير او الروضة اخض من المرعى فما اكلت اي الخيل من ذلك المرج بيان مقدم الروضة من
شيء اي من العلف والازهار قل او كثر الا كتب له عدد ما اكلت اي الذي اكلته من العشب والزرع
حسنت بالرفع نائب الفاعل ونصب عدد على زرع الخافض اي بعدد ما كولاتها — وكُتِبَ له عدد اُروَاتِهَا وابْوَالِهَا
حسنت لان بها بقاء حياتها مع ان اصلها قبل الاستحالة غالباً من مال مالكها ولا تحطع أي الخيل طولها بكسر
الطاء وفتح الواو اي حبلها الطويل الذي شد احد طرفيه في يد الفرس والاخر في وتد او غيره — لتدور فيه
وترعى من جوانبها ولا تنهب لوجها — فَاسْتَفْتِ بتشديد النون اي عدت ومرتج ونشطت لمراحها ونشاطها
ولا راكب عليها شرفا اي شوطا او ميدانا او شرفين الا كتب الله له عدد آثارها اي عدد خطاها
وأروَاتِهَا حسنت ولعله اراد بالروث ههنا ما يشمل البول او اسقطه للمسلم به ولا مَرَبَّهَا جاوزها صاحبا على
نهر فشربت اي الخيل منه ولا يريد اي والحال ان صاحبا لا يريد ولا ينوي ان يسقيها يفتح الياء وضمها
الا كتب الله عدد ما شربت حسنت قال الطيبي فيه مبالغة في اعداد الثواب لانه اذا احتجب ما تستغفرونه النفوس
وتغفر عنه الطباع فكيف بغيرها وكذا اذا احتجب ما لا ينة فيه وقد ورد وانما لكل امرئ ما نوى فما بال

قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْحُمْرُ قَالَ مَا أُنْزِلَ عَلَيَّ فِي الْحُمْرِ شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَادَةُ
الْجَامِعَةُ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
وَعنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَخِّرْ زَكَاتَهُ
يُسَبِّلْ لَهُ مَالَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ زَيْبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِلِيزِمَتِهِ

ما اذا قصد الاحتساب فيه قال ابن للكل فالحاصل انه يحل للكلها بجميع حركاتها وسكناتها ونفلاتها حسنة
قيل يا رسول الله فالحمير ضمنين جمع حماري ما حكمها اي هل تجب فيها الزكاة الآية الفادة بالدال المعجمة المشددة
اي المنفردة في معناها الجامعة لجميع الخيرات قال الطبري سميت جامعة لاشتغال اسم الحبر على جميع انواع
الطاعات فزادها ونواها واسم الشر على ما يقابلها من الكفر والمعاصي صغيرها وكبيرها وانه اعلم (ق)
قوله مثل له شجاعا اقرع له زيبتان قال المظهر مثل ماضي مجهول من التنثيل وهو جعل شئيه مثل شئيه آخر
والشجاع الحية الدكر والاقرع الذي ذهب شعره عن رأسه من غايه سمه والزيبتان قطعتان سودا وان فوق عييه
فكل حبة لها زيبتان فهي اخبت الحيات يعني جعل ماله حبة تطوق على عنقه وتغلفه لانه لم يخرج الزكاة منها
(شرح المصاييح) قوله يطوقه على بناء ما لم يسم فاعله اي يجعل في عنقه كالطوق او يلزم عنقه ذلك الزام الطوق
ومن الناس من يرويه على البناء الصحيح وليس بصحيح ونظم الكتاب يشهد عليه قال الله تعالى (سيطوون
ما غلوا به يوم القيامة) (كذا في شرح المصاييح للتوربشي رحمه الله تعالى) قال العلامة السندي رحمه الله
ظاهر الآية انه يجعل قدر الزكاة طوقا لانه الذي يخل به وظاهر الحديث انه الكل ويمكن ان يقال المراد في
القرآن ما غلوا بركانه وهو كل المال وانه تعالى اعلم ثم لا تنافي بين هذا وبين قوله تعالى (والذين يكنزون
الذهب والفضة) الآية اذ يمكن ان يكون بعض انواع المال طوقا وبضها يعمى عليه في نار جهنم او يسلب
حيناً بهذه الصفة وحيناً بتلك الصفة وانه اعلم وقال حجة الله على العالمين الشيرازي رحمه الله بن عبد الرحيم قدس
الله سره قوله صلى الله عليه وسلم مثل له شجاعا اقرع وقوله صلى الله عليه وسلم في الابل والبقر والغنم قريبا
من ذلك اقول السبب الباعث على كون جزاء مانع الزكاة على هذه الصفة شيان (احدهما) اصل (والثاني)
كلوكه ولذلك انه كان الصورة الذهنية تجلب صورة اخرى كسلسلة احاديث النفس الجالبا بعضها بعضا
وكا ان حضور صورة متضائف في ذهن يستدعي حضور صورة متضائف آخر كالبنوة والابوة وكا ان امتلاء
اوعية المني به ونوران بخاره في القوى الفكرية يهز النفس لشاهدة صور النساء في الحلم وكا ان امتلاء الاوعية
يغور ظلامي يهيج في النفس صور الاشياء المؤذية الهائلة كالقيل مثلا فكذلك المدارك تعني بطبيعتها اذا افشت
قوة مثالية على النفس ان يتمثل بخلها بالاموال ظاهرة ساجا وان يجلب ذلك يتمل ما يجر به وتما في حفظه
وامتلأت قواه الفكرية به ايضا ظاهرا ساجا يتألم منه حسب ما جرت سنة الله ان يتألم منها بذلك فمن الذهب
والفضة السكي ومن الابل الوطأ والسنى وعلى هذا القياس ولما كان الملا الاطى علت ذلك وانقد فهم وجوب
الزكاة عليهم وتمثل صفائح ان الاول فيها يطلب عليه حب المال اجمالا فيتشغل في نفسه صورة للمال شيئا واحدا
ويتمثل احاطتها بالنفس تطوقا وتأذي النفس بها بلسع الحية البالغة في السم اقصى الغايات (والثاني) فيها يطلب

بِعَنِي شِدْقِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكٌ أَنَا كَنْزُكَ ثُمَّ تَلَا وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ آلَاةَ رَبِّهِمْ أَنَّ آلَاةَهُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذْرٌ مِنْ رَبِّهِمْ آتٍ بِسَحَابٍ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ أَنَّ هُوَ نَذْرٌ لِيَوْمَ هُمْ يُنَادَوْنَ لَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُكَفِّرُوا عَنْ ذُنُوبِكُمْ وَلَا تَتَّقُوا اللَّهَ أَنْ تَكُونَ لَكُمْ آيَةٌ يَوْمَ تَكُونُ الْأَشْيَاءُ كَالْعِهْنِ السَّنِجِيِّ يَوْمَ يُبْعَثُونَ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاحَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِنْ تَنَادَوْا بِعَصْيِ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَصَاةُ

إِذَا أَنَا كُمْ الصَّدِيقُ فَلْيَصْذَرِ عَنْكُمْ وَهُوَ عَنْكُمْ رَاضٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن عبد الله بن أبي أوفى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قومٌ يصدقونهم قال اللهم صل على آل فلان فأتاه أبي يصدقني فقال اللهم صل على آل أبي أوفى متفق عليه وفي رواية إذا أتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم يصدقني قال اللهم صل عليه * وعن أبي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر على الصدقة فقبل منع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ينقم ابن جميل

عليه حب الهرام والدناير باعياها وشتماني حفظها وتعلأ قواه الفكرية بصور هاشم تلك الصور كاملة تامة مؤلة (حجة الله البالغة) قوله إذا أنا كم المصدق في القاموس المصدق كصحت أخذ الصدقة والمصدق معطيا وقوله فليصدري تلقوه بالترحيب وادوا زكائكم تامة حتى يصدر أي يرجع عنكم راضيا قوله فأنشأه أبي وهو أبو أوفى وقوله قال اللهم صل عليه بدون اقحام لفظ الأكل ومنه اللهم صل على عمرو بن العاص فإنه كان يؤدي الصدقة تامة حسنة كذا جاء في الحديث وهذه الصلاة غير ما يصلي به على النبي صلى الله عليه وسلم وأما هو بمنى الترحم والتعطف والترحيب لا على وجه التعظيم والتكريم اخذا من قوله تعالى (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم) وقيل لا يجوز الدعاء بالصلاة على أحد إلا النبي ﷺ ولين سواه من الأنبياء ان يدعو عند اخذ الصدقة بضمونه ومعناه لا بلفظ الصلاة (كذا في اللغات) قوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر على الصدقة يعني بعثه ليأخذ الزكوة من ارباب الاموال قوله فقبل منع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس يعني جاء أحد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكى من هؤلاء الثلاثة وقال لا يؤدون الزكوة قوله ما ينقم ابن جميل الخ قال الثوري بشي رحمة الله عليه - نعمت على الرجل اثم بالكسر فانا ناظم اذا عبت عليه وقال الكسائي نعمت بالكسر لانه فاما معنى الحديث فقد قال بعض اصحاب الترمذي نعم منه الاحسان اذا جعل الاحسان بما يوديه الى كفر النعمة أي اذاه غناه الى ان كفر نعمة الله فما ينقم شيئا في منع الزكوة الا ان يكفر النعمة وهذا الذي قاله صحيح لان قول القائل لمن اساء اليه بعد ان احسن هو اليه ما عبت على الاحسان اليك تعريض بكفران النعمة وتزريع بسوء الصنيع فيغالب الاحسان واما قوله فاغناه الله ورسوله ذكر صلى الله عليه وسلم نفسه عند المنة عليه لانه كان سببا لدخوله في الاسلام واصبح

إِلَّا أَنَّهُ كَانَ قَدِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَطْلِمُونَ خَالِدًا قَدِ احْتَبَسَ أَدْرَاعَهُ
وَأَعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْعَبَّاسُ فَبَعِيَ عَلِيٌّ وَمِثْلُهَا مَعَهَا ثُمَّ قَالَ يَا عُمَرُ أَمَا شَعَرْتَ أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ

غُلِيَ بَدَنُهُ بِمَا أَفَاءَهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَمَا أَبَاحَ لَامَتِهِ مِنَ النَّاسِ يَرْكَبُهُ — (كذا في شرح المصاحب) وقال
المظهر أي لا عذر له في منع الزكوة لكنه كفر نعمة الله فانه كان فقيراً فاعطاه الله المال فجزاء هذه النعمة
الرضا في اداء الزكوة لا منع الزكاة قال الطبري هو من باب تأكيد الذم بما يشبه المدح أي لا تكفر نعمة
من نعم الاسلام بشيء من الاشياء الا بان اغناه الله ورسوله بدققره فهذا موجب للشكر فكس وجعلها موجبة
للكفران فاستحق كل الذم وفي هذه قول الشاعر :

﴿ مَا تَقْدُمُونَ مِنْ بَهَائِمِهِ إِلَّا ﴾ انهم يعلمون اذا غضبوا ﴿ (ط)
قوله فانكم تظلمون خالداً يعني تطلبون منه الزكوة من غير ان تسكون الزكوة عليه
واجبة وهذا ظلم قوله قد احتبس ادراعه واعتده في سبيل الله احتبس أي وقف الادراع جمع درع واعتده
بفتح الهمزة وبالنساء المنقولة من فوقها بنقطتين وضمها جمع عتاد وهو ما يمد للحرب من السلاح
وما يمد لامر اخر ايضاً وقصته هذا ان الساسي رأى شيئاً عند خالد من آلات للحرب وافرأسا
وقد جمع او ظن ان خالداً جعل هذه الاشياء للتجارة فطلب منه الزكوة للتجارة ولم يعطه خالد فشكى الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس هذه الاشياء مال التجارة بل جعلها خالداً وقفاً في سبيل الله ولا زكوة
في الوقف وقد قيل في تأويله غير هذا ولكن المختار هذا (كذا في الفانيس) قال الطبري قوله ﴿ تَطْلِمُونَ ﴾ واما خالد
فانكم تظلمون خالداً — من باب وضع المظهر موضع المضر اشعاراً بالعلية فان خالداً هنا تضمن معنى الشجاعة
تضمن حاتم الجود كانه قيل تهمون شجاعاً بسلا والخال انه حبس ومنه ان يستعمل ادراعه واعتده الا في
سبيل الله فلهذا لا يتم منع الزكوة فان الشجاعة والبخل لا يجتمعان في نفس حرة (ط) قوله فبى على ومثلها معها
قال ابو عبيدنا وبه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ زكوة تلك السنة لعباس والسنة الثانية لان ما يؤدى
في السنة الثانية زكوة الستين لما رأى احتياج عباس وضيق يده وقوله على يعني انا ضامن بوصول
هذه الزكوة من عباس الى المستحقين وقيل تاويله انه عليه السلام اخذ زكوة ستين من العباس قبل وجوبها
فلما طلب الساسي الزكوة من العباس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وصل الي زكوتك (كذا في
شرح المصاحب للمظهر) وقال التوربشيتي رحمه الله تعالى — ذهب بعض العلماء في تاويله الى ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان تسلف من العباس صدقة عامين احدهما صدقة ذلك العام الذي شكاه العامل فيها
والاخرى صدقة عام آخر قلت وفي هذا نظر لان تمجيل الصدقة للستين وان ذكر فيه حديث فانه غير محفوظ
واما المفوظ الثابت منه ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمجيل صدقته قبل ان تحمل فرخص
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك والعجب ان صاحب هذا التأويل لم يجوز تمجيل الصدقة لاكثر من
عام واحد وقيل يحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم استسلف منه ما لا ينفقه في سبيل الله ثم يحسب له من
الصدقة عند حلولها وقوله مثلها أي في كونها فريضة عام آخر ولم يردبه الثلثة في الانسان والمقادير فان ذلك
يتخير بزيادة المال وقصصاته ولا يعرف ذلك الا بعد دخول عام آخر وقد روى في مناه عن علي رضي الله عنه
في قصة عمر بن الخطاب والعباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر اما عدت انا كما احتجنا

صَنَوُ أَبِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ **وعن** **أبي حميد الساعدي** قَالَ اسْتَعْمَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنَ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ ابْنُ اللَّتْبَةِ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ هَذَا لَكُمْ وَهَذَا أَهْدِي لِي فَخَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ فَإِنِّي اسْتَعْمِلُ رَجُلًا لَمِنْكُمْ عَلَى أُمُورٍ مِمَّا وَلَّيْتُ اللَّهَ فَيَا فَي أَحَدُهُمْ يَقُولُ هَذَا لَكُمْ وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ أَهْدَيْتُ لِي فَلَا جُلُوسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ أَوْ بَيْتِ أُمِّهِ فَيَنْتَظِرُ أَيُّهُدَى لَهُ أَمْ لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ إِنْ كَانَ يَبْعَرُ لَهُ رُغَاءٌ أَوْ بَقَرَاءٌ لَهُ

فاستلفنا العباس صدقة عامين ذكر ذلك في كتب الفقهاء مسندا وفيه مقال وقد روى البخاري هذا الحديث عن ابن اسحاق وفي روايته تلك وهي على ومثلبا قال ابو عبيد اري واقه اعلم انه كان اخر عنه الصدقة عامين لحاجة بالعباس اليها فانه قد يجوز للامام ان يؤخرها اذا كان ذلك على وجه النظر ثم يأخذها بعد ويخرج معنى قوله فهي على ومثلبا معها على التاويل الذي ذهب اليه ابو عبيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا القول على صفة التكميل بما يتوجه عليه من صدقة عامين وهو تأويل حسن لما فيه من التوافق في المعنى بين الحديثين (كذا في شرح المصاييح) قوله صنوايه قال المظهر رحمه الله تعالى الصنو النخلة التي تنبت بجانب نخلة اخرى بحيث يسكون اصلها واحدا يعني عم الرجل وابوه كلاهما من اصل واحد يعني اذا علت انه واثي من اصل واحد فلا تزل له ما ينادى منه محافظة لجاني (كذا في الفتايع) وقال التوريشي اذا خرجت نخلتان او ثلث من اصل واحد فكل واحد منها صنو اراد ان اباه والعباس من ارومة واحدة وانه منه بمثابة الاب ويقال للنخل الصنواي مثل ابيه فمن الادب بل من الواجب ان لا يسمعه فيه ما يوجد منه شبهة عليه (كذا في شرح المصاييح) قوله استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا قال المظهر اي جملة عاملا في جمع الزكوة والازد قبيلة قوله ابن اللتبية اسم هذا الرجل عبد الله واللتب بضم اللام وفتح التاء المنقوطة من فوقها بنقطتين والمشهور اسكانها وقيل هو الصواب اسم قبيلة واللتبية اسم ام هذا الرجل وهي منسوبة الى قبيلة اللتب وهذا الرجل مشهور بضافته الى امه قوله هذا لكم وهذا اهدي لي يعني قال بعض مامعه من المال هذا مال الزكوة وقيل لبضه الاخر هذا ما اعطانيه القوم هدية قوله ولاي ابي جلني الله فيها كما قوله فلما جلس اي لم يجلس في بيته فينتظر هل اعطاه احد شيئا ام لا يعني لا يجوز للعامل ان يقبل هديته لانه لا يعطيه احد شيئا الا ان يترك بعض زكاته وهذا غير جائز منه اي من مال الزكاة قوله ان كان يبعرا له رغاء الرغاء صيلح البعير وصوته والحوار صوت البقر الحز تبعر اذا صاح يعني من يرق شيئا في الدنيا من مال الزكاة او غيرها يجي يوم القيامة وهو حامل لما سرق ان كان حيوانا له صوت رفيع ليعلم اهل العرصات حاله فيكون فضيحه اشهر كما قال تعالى (ومن يخل بخلات بما غل يوم القيامة) (كذا في الفتايع) وقال التوريشي رحمه الله تعالى لما كان الرغاء والحوار من الاصوات التي يسمعا البعيد كما يسمعا القريب قال له رغاء وله حوار فلما انتهى الى الشاة جعل الصياح صفة لازمة لها ليدل على انها لا تزال تبعر بين اهل الموقف ليكون ذلك اسكنا في العقوبة والبلغ في

خَوَارٍ أَوْ شَاةٍ تَيْرُهُمْ رَفَعَ بَدْيَهُ حَتَّى رَأَيْنَا غُرَّةَ إِبْطِهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ اللَّهُمَّ هَلْ
بَلَغْتُ مَتَّقْ عَلَيْهِ قَالَ الْغَطَّابِيُّ وَفِي قَوْلِهِ هَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أُمِّهِ أَوْ أَبِيهِ فَيَنْظُرُ أَيْهَدِي
إِلَيْهِ أَمْ لَا دَلِيلَ عَلَى أَنَّ كُلَّ أَمْرٍ يَنْدَرُجُ بِهِ إِلَى مَحْظُورٍ فَهُوَ مَحْظُورٌ وَكُلُّ دَخِيلٍ فِي الْمَقْذُودِ
يُنْظَرُ هَلْ يَكُونُ حُكْمُهُ عِنْدَ الْإِنْفِرَادِ كَحُكْمِهِ عِنْدَ الْإِقْتِرَانِ أَمْ لَا هَكَذَا فِي شَرْحِ
السُّنَنِ * وَعَنْ * عَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَعْمَلَنَاهُ
مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَكُنْتُمْ مَخِيطًا فَمَا قَوْفُهُ كَانَ غُلُولًا يَا أَيُّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ
الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كَبُرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ عُمَرُ أَنَا أَفْرَجُ عَنْكُمْ فَأَنْطَلِقُ فَقَالَ يَا أَيُّهَا اللَّهُ
إِنَّهُ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِطَيْبٍ مَا بَقِيَ مِنْ
أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا فَرَضَ الْمَوَارِيثَ وَذَكَرَ كَلِمَةً لِيَكُونَ لِعَيْنٍ بَعْدَ كُمْ فَقَالَ فَكَبُرَ عُمَرُ ثُمَّ قَالَ
لَهُ أَلَا أَخْبِرُكَ بِخَيْرٍ مَا يَكْنِزُ الْمَرْءُ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَتْهُ وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ

الفضيحة (كنا في شرح المصاييح) قوله غرة إبطيه أي ما تبث فيه الشعر من تحت إبطيه قوله اللهم هل
بلفت كرر هذا لتقرر وعظه على الناس ليكون أكثر وقفاً ومظناً وحفظاً في خواطرم يعني الله تعالى شاهدي
على تبليغ حل السرقة حتى لا يتكروا تبليغي يوم القيمة فكنتم مخيطاً بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الياء
الآية يعني من أخفى منّا شيئاً وسرق شيئاً من ذلك المال حتى آبره فيها فوقها أو أقل منها يكون ذلك غلولا أي
خيانة يكون ذلك على رقبته إذا جاء يوم القيمة قوله كبر ذلك على المسلمين يعني خافوا من هذه الآية وقالوا
لا بد لنا من ذخيرة ندخرها ليوم نحتاج إليها والذخيرة من جملة الكنز وقد قال الله تعالى (والذين يكتزون
الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشرم غضابهم) فاحالوا في الإذخر فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما فرض من الزكاة إلا للتطبيب ما بقي من أموالكم ومعنى لطيب ليجل يعني من أدى الزكاة لم يكن في
الكنز عليه أثم ولم يكن من الذين قال الله لرسوله (فيشرم غضابهم) قوله فكبر عمر رضي الله تعالى عنه
يعني فخرج عمر وكبر وحمد الله على أن رفع الله الأثم عن عباده بإعطاء الزكاة (مفاتيح) لتكون أي الموارث طيبة لمن يحدكم
قوله ألا أخبرك بخير ما يكتز المرأة أي بافضل ما يكتنيه ويتخذ له لائقته ولما بين أن لا وزر في جمع المال بعد
إداء الزكاة ورأي فرحم بذلك رغبهم عن ذلك إلى ما هو خير وأبقى وهو التقليل والاكتفاء بالباقة
(المرأة الصالحة) أي الجملة ظاهر لرباطنا قال الطبري المرأة مبتدأ والجملة الشرطية خبره ويجوز أن يكون خبر
مبتدأ محذوف والجملة الشرطية بيان قيل فيه إشارة إلى أن هذه المرأة أغنى من الكنز المعروف فانها خير ما يدخرها
الرجل لأن النفع فيها أكثر وأما وجه المناسبة بين المال والمرأة فهو تصور الاتعاف من كل منها ولذلك استقى

وإذا غاب عنها حفظته رواه أبو داود * وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيأتيكم ركب مبضون فإذا جاؤكم فرحيوا بهم وخلوا بينهم وبين ما يبتغون فإن عدوا فلا تفسيهم وإن ظلموا فعليهم وأرضوهم فإن نأما زكاتكم رضاهم وليدعوا لكم رواه أبو داود * وعن جرير بن عبد الله قال جاء ناس يمني من الأعراب

أفزع وجل (من أن الله يخلب سليم) من قوله (يوم لا ينفع مال ولا بنون) قال القاضي لما بين لهم صلى الله عليه وسلم أنه لا حرج عليهم في جمع المال وكنته ماداموا يؤدون الزكاة ورأى استبشارهم به رغبتهم عنه إلى ما هو خير وأجنى وهي المرأة الصالحة الجيلة فإن الذهب لا ينفعك إلا بعد الإلهاب عنك وهي ما دامت معك تكون رفيعك تنظر إليها فتسرك وتفضي عند الحاجة إليها وطرك وتشاورها فيما بين لك فتفظ عليك سرك وتستمد منها في حوائجك فتطيع امرئ وإذا غبت عنها غمي مالك وتراعي عيالك ولو لم يكن لها إلا أنها تحفظ برك وتربي زرعك فيحصل لك بسببها ولد يكون لك وزيراً في حياتك وخليفة بعد وفاتك لكان لها بذلك فضل كثير اهـ (ق) قوله سيأتيكم ركب مبضون أراد بهم الذين يجمعون الزكاة يعني قد يكون بعض العاملين سبي والمخلق متكبراً فاصبروا على سوء خلقهم والمبض يفتح الثمن وتشديدها الذي جعل يفضي في قلوب الناس والبض من كرهه الناس وهو ضد الحبيب يعني العاملين لهم خلق سيء ويكرههم الناس لسوء خلقهم ويجوز مبضون بسكون الباء وهو مفعول من ابض الرجل احدا إذا كرهه وكلا الوجهين اعني تشديد الفتح وتخفيفها ممكن هنا (كذا في الفاتيح) وقبل معناه يبضون طبعاً لا شرعاً لانهم يأخذون محبوب قلوبهم وهو الوجه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم سيأتي ركب لان فيه اشعاراً بانهم عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم وينصره شكوى القوم عنهم في الحديث الذي يليه وهو قولهم ان ناساً من المصدقين يأتوننا فيظلمونا ولا رتاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستعمل ظالماً فالمنى انه سيأتي عمالي يطلبون منكم زكاة اموالكم والنفس مجبولة على حب المال فتبضونهم وتزعجونهم ظالمون وليسوا بذلك وقوله فان عدلوا وان ظلموا مبني على هذا الزعم — ولو كانوا ظالمين في الحقيقة كيف بأمرهم بالدعاء لهم لقوله ليدعوا لكم وعلى هذا قوله في الحديث الآتي ارضو مصدقكم وان ظلمتم ولان لفظة ان الشرطية هنا — تدل على الغرض والتقدير ونحوه قوله صلى الله عليه وسلم اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد جبشي واما المظهر لما عزم الحكم في جميع الازمة قال كيف ما يأخذوا الزكاة لا تمنعوه وان ظلموكم لان مخالفتهم مخالفة السلطان لانهم مأمورون من جهته ومخالفة السلطان تؤدي إلى الفتنة وثوارها وفيه بحث لان الله لو كانت هي المخالفة لجاز الكتاب لكنه لم يجر لقوله في الحديث الآتي افنكنتم من اموالنا بقدر ما يتعدون قال لا (ط) قوله فرحبوا بهم اي قولوا لهم مرحبا واحلاي اخفوا عزهم وتطييعهم قوله وخلوا بينهم وبين ما يبتغون اي ما يطلبون يعني كيف ما يأخذون الزكاة لا تمنعوه وان ظلموكم لان مخالفتهم مخالفة السلطان لانهم مأمورون من جهته ومخالفة السلطان غير جائز قوله فان صدعوا فلا قسم يعني ان عدلوا في اخذ الزكاة وتركوا الظلم فلم الثواب قوله وان ظلموا فليهم اي وان اخذوا الزكاة اكثر مما وجب عليكم فليها اي فلي اضعهم اثم ذلك الظلم وليس عليكم اثم ظلمهم بل يكون لكم الثواب بتحمل ظلمهم قوله فان نأما زكاتكم رضاهم يعني اعطوهم وان طلبوا اكثر مما يجب

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا إنا نأسألك من المصدقين بأنوثنا فيظلمونا فقال
أرضوا مصدقكم قالوا يا رسول الله وإن ظلمونا قال أرضوا مصدقكم وإن ظلمتم رواه
أبو داود وعن بشير بن الخصاصية قال قلنا إن أهل الصدقة يعتدون علينا أفنكتم
من أموالنا بقدر ما يعتدون قال لا رواه أبو داود ومن رافع بن خديج قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم العامل على الصدقة بالحق كالنازي في سبيل الله حتى يرجع
إلى بيته رواه أبو داود والترمذي وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا جلب ولا جنب ولا تؤخذ صدقاتهم إلا في دورهم رواه
أبو داود وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استغفد مالا
فلا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول رواه الترمذي وذکر جماعة أنهم وقفوه على ابن عمر

عليكم فانكم لو لم تطلوهم ما طلبوا لصيت اولي الامر وتأم الزكاة بشئين بداه وطاعة اولي الامر فمن ترك
واحدا منها لم يكن زكاته تامة روى هذا الحديث جابر بن عتيك الانصاري قوله يعتدون علينا الاعتداء مجاوزة
الحديث يأخذون منا أكثر مما يجب علينا قوله أفنكتم من أموالنا بقدر ما يعتدون علينا يعني اذا علمنا انهم
يأخذون من الجنس من الابل شاتين مع ان واجبا شاة فان كان لنا عشر من الابل فهل يجوز ان نسكت خمساً
ونقول ليس لنا الا خمس حتى اذا اخذوا شاتين عن خمس لا يكون عليهم ظلم قوله عليه السلام في جوابهم لا وانما
لم يرخص لهم في كتمان شيء من المال لانه لو رخص لهم في كتمان شيء لكان بعض الناس كتموا بعض اموالهم
مع ان العاملين لا يظلمون عليهم لان كتمان بعض المال خيانة والخيانة كذب ومكر روى هذا الحديث بشير
بن الخصاصية قوله العامل على الصدقة بالحق يعني عامل الزكاة اذا لم يظلم ارباب الاموال ولا يأخذ منهم اكثر مما
يجب عليهم ولا يأخذ اقل مما يجب عليهم فهو كالنازي في الثواب روى هذا الحديث رافع بن خديج قوله
لا جلب الجلب الحذب والجلب يعني لا يجوز للعامل ان ينزل الى موضع بعيد من موضع ارباب الاموال
ويأمر ارباب الاموال ان يجمعوا ويجمعوا مواسمهم عنده ليأخذ زكاتهم لان في اتيانهم وسوق مواشيهم من
مواضعهم الى الموضع الذي نزل فيه العامل مشقة بل يأتي العامل الى موضع ارباب الاموال ويأخذ زكاتهم في
موضعهم وهذا معنى قوله لا تؤخذ صدقاتهم الا في دورهم قوله ولا جنب الجنوب التباعد يعني لا يجوز لارباب
الاموال ان يبعدوا عن مواضع المصودة الى مواضع بعيدة بحيث يكون على العامل مشقة في اتيانهم اليهم (كذا
في شرح المصباح المظهر) قوله من استغفد مالا فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول قال ابن الملك من
وجد مالا وعنده نصاب من ذلك الجنس مثل ان يكون له ثمانون شاة ومضى عليها ستة اشهر ثم حصل له احد
واربعون شاة بالشراء او بالارث او غير ذلك لا يجب عليه لاحد والاربعة حتى يتم حولها من وقت الشراء
او الارث لان المستغفد لا يكون تماثل الموجود وبه قال الشافعي واحمد وعند ابي حنيفة ومالك يكون
المستغفد تما له فاذا تم الحول على الثانيين وجب الشاتان يعني في الكل كما ان التاجير للامهات (كذا في الرقعة)

﴿ وعن علي بن أبي طالب قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل أن تحل قرخص له في ذلك رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والدارمي ﴾
 ﴿ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس فقال ألا من ولي يتيم له مال فليجبر فيه ولا يتركه حتى تأكله الصدقة رواه الترمذي وقال في إسناده مقال لأن الثماني بن الصباح ضعيف ﴾

وقال الحافظ البني رحمه الله تعالى واحتجوا بما رواه الترمذي انه عليه الصلاة والسلام قال ان من السنة شرا تودون فيه زكاة اموالكم فيها حدث بعد ذلك فلا زكاة فيه حتى يجيء رأس الشهر ثم قال وقال سبط ابن الجوزي رواه الترمذي بمناه وقبل انه موقوف على عثمان رضي الله عنه وقال السكاكي ايضا ولنا قوله عليه الصلاة والسلام اعلموا ان من السنة شرا تودون فيه زكاة اموالكم الحديث ثم قال رواه الترمذي وجزم بذلك ولم اراه في الترمذي والسبب من هؤلاء يستدلون بحديث فيما لا يتعلق بالذهب ولا يذكره غالبا من رواه من الصحابة رضي الله عنهم ولا كيف حاله ولا من اخرج مع دلوحي بضم بلم الحديث ثم اعلم ان ذهبننا في هذا الباب هو قول عثمان رضي الله عنه وابن عباس رضي الله عنه والحسن والثوري والحسين بن صالح ورحمهم الله تعالى قال في المتن وهو قول مالك رحمه الله في السائمة (كذا في شرح الهداية للحافظ البني رحمه الله) قال ابو حنيفة في رجل يكون له مال من ذهب او ورق تجب فيها الزكاة ثم افاد اليها مالا ذها او ورقا تجب فيها الزكاة او لا تجب انه يجمع ذلك كله ثم يزكى مع ماله الاول يزكيه والمال الثاني تبع للاول من فائدة او غيرها -- وقال اهل المدينة يزكى ماله الاول حين يحول عليه الحول ولا يزكى مال الفائدة حتى يحول على الفائدة الحول وقال محمد بن الحسن ينبغي لصاحب المال ان يقدم حسابا يحسبون له زكاة ماله متى تجب اراهم الرجل اذا كان يفيد اليوم الفا وغدا الفين وبعد غد ثلاثة الاف وبعد ذلك خمسة آلاف وبعد ذلك عشرة آلاف ينبغي له ان يزكى كل مال من هذه الاموال على حدة هذا قول شريك لا يوافق ما عليه الناس -- ينبغي له ان يجمع ماله كله ثم يزكيه اذا وجبت الزكاة على ماله الاول (كذا في كتاب الصحيح لامامنا محمد بن الحسن الشيباني) قوله الامن ولي يتيم له مال فليجبر فيه اي في مال اليتيم قال الطبري فليجبر به كقولك كتبت بالقلم لانه عدة للتجارة ومستورها وفائدة جعل المال مقرا للتجارة ان لا ينفق من اصله بل يخرج النفقة من الربح واليه ينظر قوله تعالى (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) الى قوله (وارزقوهم فيها) (ولا يتركه) بالنبي وقيل بالنبي (حتى تأكله الصدقة) اي تنقصه وتفنيه لان الاكل سبب الافناء قال ابن الملك اي يأخذ الزكاة منها فينقص شيئا فشيئا وهذا يدل على وجوب الزكاة في مال الصبي وبه قال الشافعي ومالك واحمد وعند ابني حنيفة لا زكاة فيه (كذا في المرقاة) وقال امامنا محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله تعالى قال ابو حنيفة لا زكاة في مال اليتيم ولا تجب عليه الزكاة حتى تجب عليه الصلاة وكذلك اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم وقال اهل المدينة نرى ان تؤخذ زكاة مال اليتيم وقال محمد بن الحسن قد جاءت في هذا اثار مختلفة واحبا اليها ان لا تزكى حتى يبلغ وقد ذكر ان عبد الله بن مسعود سئل عن مال اليتيم فقال احص زكاة ماله ولا تزكيه فانما بلغ فادفع اليه ماله

الفصل الثالث عن أبي هريرة قال لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعده وكثر من كفر من العرب قال عمر بن الخطاب لا يبي بكر كيف تقابل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيرث أن أقابل الناس حتى يقرؤا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله

واخبره بذلك اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال ليس في مال اليتيم زكاة (كذا في كتاب الحج) وقال الحافظ المني رحمه الله تعالى وبه قال ابو وائل وسعيد بن جبير والنخعي والشيب والثورى والحسن البصري رحمهم الله تعالى وحكى عنه انه اجماع الصحابة رضي الله عنهم وقال سعيد بن المسيب رضي الله عنه لا تجب الزكاة الا على من وجبت عليه الصلاة والصيام وذكر حميد بن ربيعة النسائي وقال سائر اهل العراق لا يرون الزكاة على الصبي ولا على وصيه وقالوا لا تجب الزكاة الا على من وجبت عليه الصلاة واجاب شمس الائمة وغيره من الاحصاء رضي الله عنهم عن احاديثهم مع انها غير ثابتة ان المراد من الصدقة الثقة ويؤيده انه اضاف الاكل الى جميع المال والثقة هي التي تأكل جميع المال وقال ركن الدين امام زاده معنى فليترك ماله بالتميز بالتجارة لان الزكاة هي الزادة وهي الثمرة والصدقة هي الثقة لقوله عليه السلام ثقة المرء على عياله صدقة (كذا في شرح الهداية للحافظ المني رحمه الله) قوله لما توفي بصفة المقول اي مات (التي صلى الله عليه وسلم واستخلف ابو بكر) بصفة المقول على الصحيح اي جعل خليفة (بعده) اي بعد وفاته (وكفر من كفر) اما تليظ او لانهم انكروا وجوب الزكاة وانكروا وجوب الجميع عليه اذا كان معلوما من الدين بالضرورة كفر اذفاقا بل قال جماعة ان انكسر الجميع عليه كفر وان لم يكن معلوما او المني قاربوا الكفر او شابهوا الكفار او اراد كفران النعمة (من العرب) قال الطبري يريد غطفان وفزارة وبني سليم وغيرهم منوا الزكاة فاراد ابو بكر ان يقاتلهم فاعترض عمر بقوله لا في واو بكر جعلهم كفارا اما لانهم انكروا وجوب الزكاة واتوا بشبهة في المنع فيكون تليظا وعمر اجراه على ظاهره وانكر على ابي بكر اه ويدل على الثاني ما روى انهم قالوا انما كنا نؤدي زكائنا لمن كانت صلاته سكتا لنا والآن قد ذهب ذلك بوفاته عليه السلام فلا تؤدونها لغيره اي ما ان عزم على قتالهم (كذا في المرقاة) قوله فقال عمر الخ وكان عمر رضي الله تعالى عنه يستحضر من هذا الحديث الا هذا القدر الذي ذكره والا قد وقع في حديث ولده عبد الله زيادة وان محمدا رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وفي رواية العلاء بن عبد الرحمن حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بما جئت به وهذا يعم الشريعة كلها ومقتضاها ان من جحد شيئا مما جاء به صلى الله عليه وسلم ودعى اليه فامتنع ونصب القتال تجب مقاتلته وقتله اذا اصر (فمن قالها) اي كلمة التوحيد مع لوازمها (فقد عصم مني ماله ونفسه) فلا يجوز هدر دمه واستباحة ماله بسبب من الاسباب (الا بحقه) اي بحق الاسلام من قتل النفس المحرمة او ترك الصلاة او منع الزكاة بساويل باطل (وحسابه على الله) فبا يسهر فيثيب للمؤمن ويحاسب للمنافق فاحتج عمر رضي الله عنه بظاهر ما استحضره مما رواه من قبل ان ينظر الى قوله الا بحقه ويتأمل شرائطه

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهِ لَا قَاتِلَيْنِ مِنْ فَرَقٍ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ
مَتَّعُونِي غِنَاكَ كَانُوا يُؤْذُونَنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِ قَالَ عُمَرُ
فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا رَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ كَنْزُ أَحَدِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
شُجَاعًا أَقْرَعَ يَفْرُغُ مِنْهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يَطْلُبُهُ حَتَّى يَلْقَاهُ أَصَابُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَعن * أَبِيْن مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ لَا يُؤْذِي زَكَاةَ
مَالِهِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي عُنُقِهِ شُجَاعًا ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ

(قَالَ) لَهُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (وَاللَّهُ لَا قَاتِلَيْنِ مِنْ فَرَقٍ) بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَقَدْ تَخَفَ (بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ) أَيِ قَالَ
أَحَدَهُمَا وَاجِبٌ دُونَ الْآخَرِ أَوْ مَنَعَ مِنْ اعْطَاةِ الزَّكَاةِ مَتَأَوَّلًا كَمَا مَرَّ (فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ) كَمَا أَنَّ الصَّلَاةَ حَقُّ
الْبَدَنِ أَيِ دَخَلْتُ فِي قَوْلِهِ الْإِجْمَاعُ قَدْ تَضَمَّتْ نِصْفَةُ دَمٍ وَمَالٍ مَطْلُوعَةٌ بِاسْتِيفَاءِ شَرَاطِئِهَا وَالْحُكْمُ الْمَطْلُوعُ بِشَرْطَيْنِ
لَا يَحْصُلُ بِأَحَدِهِمَا وَالْآخَرُ مَدْمُومٌ فَكَمَا لَا تَتَنَاوَلُ الصَّعْمَةُ مَنْ لَمْ يُوْدِ حَقَّ الصَّلَاةِ كَذَلِكَ لَا تَتَنَاوَلُ الصَّعْمَةُ مَنْ لَمْ
يُوْدِ حَقَّ الزَّكَاةِ وَإِذَا لَمْ تَتَنَاوَلْهُمُ الصَّعْمَةُ بِقَوَائِمِ عُمُومِ قَوْلِهِ أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ فَوَجِبَ قِتَالُهُمْ حِينَئِذٍ (كَذَا فِي
إِرْشَادِ السَّارِيِّ) قَالَ الطَّبْرِيُّ كَانَ عُمَرُ حَمَلَ قَوْلَهُ بِمَقْصِدِهِ عَلَى غَيْرِ الزَّكَاةِ فَلِذَلِكَ صَحَّ اسْتِدْلَالُهُ بِالْحَدِيثِ فَاجَابَ أَبُو بَكْرٍ
بأنهُ شَامِلٌ لِلزَّكَاةِ إِذَا أُوتِيَ عُمَرُ أَنَّ الْقِتَالَ لِلْكَفَرِ فَاجَابَ بِأنَّهُ لَمَنْعُ الزَّكَاةِ لَا لِلْكَفَرِ أَهْ وَلَا مُسْتَدَلٌّ لِلشَّافِعِيِّ فِيهِ
بأن تَارَكَ الصَّلَاةَ يَقْتُلُ فَإِنَّ الْفَرَقَ ظَاهِرٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِتَالِ لِقَوْمٍ تَرَكَوا شُعَارَ الْإِسْلَامِ بَرَكُوا رُكْنَ مِنْ أَرْكَانِهِ أَلَا
تَرَى أَنَّ الْإِمَامَ مُحَمَّدًا مِنْ أَصْحَابِنَا جُوزَ الْقِتَالَ لِقَوْمٍ تَرَكَوا الْإِذْنَ فَضَلَّ عَنْ الْأَرْكَانِ وَاقِعَ الْمُسْتَعْنَاءِ قَالَ ابْنُ الْبَهَامِ
ظَاهِرُ قَوْلِهِ تَعَالَى [خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً] آيَةٌ يُوْجِبُ حَقَّ اخْتِذِ الزَّكَاةَ مُطْلَقًا لِلْإِمَامِ وَعَلَى هَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخَلِيفَتَانِ بَدَّهَ فَلَمَّا وَلِيَ عُثْمَانُ وَظَهَرَ تَخْيِيرُ النَّاسِ كَرِهَ أَنْ يَفْتِشَ السَّعَادَةَ عَلَى النَّاسِ مُسْتَوْرٍ
أَمْوَالَهُمْ فَرُوْضَ الدَّفْعِ إِلَى الْمَلَاكِ نِيَابَةً عَنْهُ وَلَمْ يَخْتَلَفِ الصَّحَابَةُ فِي ذَلِكَ عَلَيْهِ وَهَذَا لَا يَسْقُطُ طَلِبُ الْإِمَامِ أَصْلًا لِهَذَا
لَوْ عَلِمَ أَنَّ أَهْلَ بَلَدٍ لَا يُؤْذُونَ زَكَاتَهُمْ طَالِبَهُمْ بِهَا [وَاللَّهُ لَوْ مَتَّعُونِي] أَيِ بِالنِّمَّةِ وَالنَّالَةِ [عَسَاكَ] بَفَتْحِ الْعَيْنِ
أَيِ الْأَشْيِ لَمْ يَبْلُغْ سَنَةً مِنْ وَلَدِ الْمَرْءِ وَذَكَرَهَا مَبَالِغَةً قَالَ النَّوَوِيُّ فِي رِوَايَةٍ عَقْلًا وَذَكَرُوا فِيهِ وَجْهًا وَصَحْبًا
وَأَقْوَاهَا قَوْلُ صَاحِبِ النُّحْرِ أَنَّهُ وَرَدَ مَبَالِغَةُ لَانَ الْكَلَامِ خَرَجَ خَرَجَ التَّضْيِيقِ وَالتَّشْدِيدِ فَيَقْتَضِي قَلَّةَ وَحْدَانَةٍ
(كَذَا فِي الْمِرْقَاةِ) وَقَالَ الْعَلَمَةُ الْقُسْطَلَانِيُّ — الْمُرَادُ بِالْعَقَالِ هُوَ الْحَبْلُ الَّذِي يَقْتُلُ بِهِ الْبَحِيرُ قَالَ أَبُو عَمِيدٍ وَقَدْ بَشَّ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ عَلَى الصَّدَقَةِ فَكَانَ يَأْخُذُ مَعَ كُلِّ فَرِيضَةٍ عَقْلًا (كَذَا فِي إِرْشَادِ السَّارِيِّ)
قَوْلُهُ حَتَّى يَلْقَاهُ أَصَابُهُ قَالَ الطَّبْرِيُّ ذَكَرَ فِيهَا تَقْدِيمُ أَنَّ الشُّجَاعَ يَأْخُذُ بِلَهْزِمَتِهِ أَيِ شَدِيدِهِ وَخَصَّ هُنَا بِالنَّهْمِ الْأَصَابِ
وَلَعَلَّ السَّرِّ فِيهِ أَنَّ الْمَنَاعَ يَكْتَسِبُ الْمَالُ يَدِيهِ وَيَفْتَحِرُ بِشَدِيدِهِ فَضَاءً بِالْأَكْرَافِ وَأَنَّ الْبَغِيلَ قَدْ يُوَصَفُ بِقُبْضِ الْيَدِ
قَالُوا يَدُ فُلَانٍ مَقْبُوضَةٌ وَأَصَابُهُ مَكْفُوفَةٌ كَأَنَّ الْجُودَ يُوَصَفُ بِسُطْحَةٍ قَالَ الشَّاعِرُ :

نَمُودُ بَسَطَ الْكَفِّ حَتَّى لَوَانَهُ * ثَنَاهَا بِقُبْضٍ لَمْ تَطْمَحْ أَنْ تَمْلَأَهُ

وَالْأَظْهَرُ أَنَّ يُقَالُ كُلُّ يَمْدُوبٍ بِمَا هُوَ الْغَالِبُ عَلَيْهِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ مَنَاعَ الزَّكَاةِ يَمْدُوبٌ بِجَمْعٍ مَا مَرَّ فِي الْأَحَادِيثِ

وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أَلَا يَهُودِيٍّ وَالنَّسَائِيَّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
 عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا خَالَطْتَ الزَّكَاةَ
 مَا لَا قَطْرَ إِلَّا أَهْلَكَهُ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَالْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ وَالْحَمِيدِيُّ وَزَادَ قَالَ يَكُونُ
 قَدْ وَجِبَ عَلَيْكَ صَدَقَةٌ فَلَا تُغْرِجُهَا فِيهِكَ الْحَرَامُ الْحَلَالُ وَقَدْ احْتَجَّ بِهِ مَنْ بَرَى تَطْلُقُ
 الزَّكَاةُ بِالْبَيْنِ هَكَذَا فِي الْمُنْتَقَى وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ
 بِإِسْنَادِهِ إِلَى عَائِشَةَ وَقَالَ أَحْمَدُ فِي خَالَطْتَ تَفْسِيرُهُ أَنَّ الرَّجُلَ يَأْخُذُ الزَّكَاةَ وَهُوَ مُؤْمِرٌ
 أَوْ غَنِيٌّ وَإِنَّمَا هِيَ لِلْفُقَرَاءِ

باب ما يجب فيه الزكاة

الفصل الأول عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون خمس أواق

فيكون ماله تارة يحمل صفائح وتارة يصور شجاعا أقرع يطوفه وتارة يبقه ويغرم منه حتى يلقمه أصابه واه
 اعلم (كذا في المرقاة) قوله ما خالطت الزكاة مالا قط أي بان يكون صاحب مال من النصاب يأخذ الزكاة أو
 بان لم يخرج من ماله الزكاة (ألا أهلكته) أي قصته أو افته أو قطعت بركته (وقد احتج به من يرى تعلق
 الزكاة بالعين) أي لا بالقيمة وفيه أنه لا يظهر وجه الاستدلال مع احتمال الحقيقة والمجاز في مخالطة المال والحلال
 أن الحل على الحقيقة إذا أمكن لا يجوز غيره من الاحتمال وإرادة الجمع بينهما من المنتفع عند أرباب الكمال ولما
 قال الطبري فإن قلت هذا الحديث ظاهر في معنى المخالطة فإنها معنى ومبنى تستدعي شيئين متباينين يختلط أحدهما
 بالآخر فإن هذا المعنى من قول من فسرهما بهلاك الحرام الحلال قلت لما جعل الزكاة متعلقة بين المال لا بالقيمة
 جعل قدر الزكاة المخرج من النصاب مبينا وشخصا يستقيم الخلط بما بقي من النصاب قلت هذا الكلام مع ما صابرته
 المستلزمة للدور الحاصل منه التكلف الناشئ عن الاضطراب لا يخفى على ذوي البصائر وأولي الألباب
 واه اعلم بالصواب (ق)

باب ما يجب فيه الزكاة

(قوله ليس فيما دون خمسة أوسق الخ) قال التوربشي رحمه الله تعالى الوسق ستون صاعا وقال الخليل الوسق
 حمل البعير والوقر حمل البتل أو الحمار قلت والوسق مصدر وسقت الشيء إذا جمعته وحملته والمعنيان
 في الوسق يتنان على ما ذكرنا في معنى وسقت الشيء (وفيه) وليس فيما دون خمس أواق الاوقية أربون
 درهما يقال أوقية وأواقي كما يقال غنية وغناي غير مصروفة لانها على زنة جمع الجمع ولك أن تغف الباء ويقال
 أيضا في جمعها أواقي بلاياء كما يقال اضحية وانحاح وذكر الخليل أن الاوقية سبعة مثاقيل وقيل سبعة ونصف
 وليس في هذه الأقوال تضاد ولأن ذلك مما يختلف باختلاف البلدان والازمان وقد كانت الاوقية فيما مضى

مِنَ الْوَرَقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسٍ ذَوْدٌ مِنَ الْأَبْلِ صَدَقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 ﴿ وعن أبي هريرة قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ
 فِي عَبْدِهِ وَلَا فِي فَرَسِهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَيْسَ فِي عَبْدِهِ صَدَقَةٌ إِلَّا صَدَقَةُ الْفَطْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

ارجع درهما على ما في الحديث فأما اليوم فما يتعارفه الناس (كذا في شرح المصباح) قال الطيبي الاوقية
 افضولة من وقت لان المال غزون ومصون او لانه بقي البؤس والضر (وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي
 الله بن عبد الرحيم . انما قدر من الحب والتمر خمسة اوسق لانها تكفي اقل اهل بيت الى سنة وذلك لان
 اقل البيت الزوج والزوجة وثالث خادم او ولد بينهما وما يضاف ذلك من اقل البيوت وغالب قوت الانسان
 رطل او مد من الطعام فاذا اكل كل واحد من هؤلاء ذلك المقدار كفاهم لسنة وبقيت بقية لتوايهم او ادامهم
 وانما قدر من الورق خمس اواق لانها مقدار يكفي اقل اهل بيت سنة كاملة انا كانت الاسعار مواهقة
 في اكثر الاقطار واستقرى عادات البلاد للمتدة في الرخص والنلاء نجد ذلك (وانما قدر) من الابل خمس
 ذود وجعل زكاته شاة وان كان الاصل ان لا تؤخذ الزكاة الا من جلس المال وان يحصل النصاب عددا له بال
 لان الابل اعظم المواشي جثة واكثرها فائدة يمكن ان تذببح وتزكب وتطلب منها النسل ويستفاد
 بأوبارها وجلودها وكان بعضهم يقتني نجائب قليلة يكفي كفاية الصرمة وكان البعير يسوى في ذلك الزمان بشعر
 شياه وبهتان شياه واثنى عشرة شاة كما ورد في كثير من الاحاديث فجعل خمس ذود في حكم ادنى نصاب من النعم
 وجعل فيها شاة (كذا في حجة الله البالغة) (قوله ليس على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه) استدلل به
 سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومكحول وعطاء والشبي والحسن والحكم وابن سيرين والثوري
 والزهري ومالك والشافعي واحمد واسحاق واهل الظاهر فاتهم قالوا لا زكاة في الخيل اصلا وعن قال بقولهم
 ابو يوسف ومحمد بن اسحاق وقال الترمذي والمعل عليه اي على حديث ابي هريرة المذكور في الباب عند اهل
 العلم انه ليس في الخيل السائمة صدقة ولا في الرقيق اذا كانوا للخدمة صدقة الا ان يكونوا للتجارة فاذا كانوا
 للتجارة ففي ايمانهم الزكاة اذا حال عليها الحول وقال ابراهيم التنخي وحماد بن ابي سليمان وابو حنيفة وزفر
 نجب الزكاة في الخيل المتسامة وذكر شمس الانثة السرخسي انه منذهب زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه من
 الصحابة واحتجوا بما رواه مسلم مطولا من حديث سبل بن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته الا احمي عليه في نار جهنم الحديث وفيه الخيل ثلاثة
 فهي لرجل اجر ولرجل ستر ولرجل وزر الحديث ثم قال واما الذي هي له ستر فالرجل يتخذها تكرا وتجملا
 ولا ينسى حق ظهورها وبطونها في عسرها ويسرها الحديث وهذا المقدار الذي ذكرناه اخرج الطحاوي
 واخرجه البراز ايضا مطولا ولفظه ولا يحس حق ظهورها وبطونها وابو حنيفة ومن معه تعلقوا به في ايجاب
 الزكاة في الخيل وقالوا ان في هذا دليلا على ان الله جعل فيها حقا وهو كحقه في سائر الاموال التي تجب فيها
 الزكاة واحتجوا ايضا بما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اخرج الطحاوي حدثنا ابن ابي داود
 وقال حدثنا عبد الله بن محمد بن اسلم قال حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري ان السائب بن يزيد اخبره قال
 رأيت ابي يقوم الخيل ويدفع صدقتها الى عمر بن الخطاب واخرجه الدارقطني ايضا واسماعيل بن اسحاق

القاضي وابو عمرو في التمسيد واخرجه ابن ابي شيبة عن محمد بن بكر عن ابن جريج قال اخبرني عبد الله بن حسين ان ابن شهاب اخبره ان السائب ابن اخ ثمرة اخبره انه كان يأتي عمر بن الخطاب بصدقات الخيل واخرجه يحيى بن خالد في مسنده عنه وقال ابو عمر الخبر في صدقة الخيل عن عمر رضي الله تعالى عنه صحيح من حديث الزهري عن السائب بن يزيد وقال ابن رشد المالكي في القواعد قد صح عن عمر رضي الله تعالى عنه انه كان يأخذ الصدقة عن الخيل وروى ابو عمر بن عبد البر باسناده ان عمر بن الخطاب قال ليلى بن امية تأخذ من كل اربعين شاة شاة ولا تأخذ من الخيل شيئاً خذ من كل فرس ديناراً فضرب على الخيل ديناراً ديناراً وروى ابو يوسف عن ابي عبد الله غورك بن الحضرم السعدي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيل في كل فرس دينار ذكره في الامام عن الدارقطني ورواه ابو بكر الرازي وروى الدارقطني في سننه عن ابي اسحاق عن حارثة بن مضرب قال جاء ناس من اهل الشام الى مصر فقالوا انا قد اصبنا اموالاً خيلاً وريقاً وامام نصب ان تركه فقال ما فعله صاحبي قبلي فأضله انا ثم استشار اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا حسن وسكت علي رضي الله تعالى عنه فسأله فقال هو حسن لو لم تكن بجزية رابعة يؤخذون بها جديك فأخذ من الفرس عشرة دراهم ثم اعاده قريباً منه بالسند المذكور والقصبة وقال فيه فوضع على كل فرس ديناراً وروى محمد بن الحسن في كتاب الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي انه قال في الخيل السائمة التي تطلب نسلها ان شئت في كل فرس دينار او عشرة دراهم وان شئت فالتقية فيكون في كل مائتي درهم خمسة دراهم في كل فرس ذكر أو اشي فالت قلت قال ابن الجوزي الجواب عن قوله ثم لم ينس حق الله الى آخره من وجهين احدهما ان حقها اطارتها وحمل المتعلمين عليها فيكون ذلك على وجه التنب والثاني ان يكون واجبا ثم نسخ بدليل قوله قد عفوت لكم عن صدقة الخيل اذ العفو لا يكون الا عن شيء لازم قلت الذي يكون على وجه التنب لا يطلق عليه حق وايضاً فللرأى به صدقة خيل الغازي وفي الاسرار للدبوسي لما سمع زيد بن ثابت حديث ابي هريرة هذا قال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه اراد فرس الغازي واما ما طلب نسلها ورسلا فقبحا الزكاة في كل فرس دينار او عشرة دراهم قال ابو زيد ومثل هذا لا يعرف قياساً فثبت انه مرفوع واما النسخ فانه لو كان اشهر في زمن الصحابة لما قرر عمر الصدقة في الخيل وان عثمان ما كان يصدقها (كذا في عمدة القاري ج ٤ ص ٣٨٣) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى قد روي ان اهل الشام سألوا عمر ان يأخذ الصدقة من خيلهم فنشاور اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عني لا بأس ما لم تكن جزية فأخذها منهم وهذا يدل على اضافتهم على الصدقة فيها لانه شاور الصحابة ومعلوم انه لم يشاورهم في صدقة تتطوع فدل على انه اخذها واجبة بمشاورة الصحابة واما قل عني لا بأس ما لم تكن جزية عليهم لانه لا يؤخذ على وجه الصغار بل على وجه الصدقة (كذا في احكام القرآن) وقال الامام محمد بن الحسن في كتاب الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي انه قال في الخيل السائمة التي تطلب نسلها ان شئت في كل فرس دينار او عشرة دراهم وان شئت فالتقية فيكون في كل مائتي درهم خمسة دراهم في كل فرس ذكر أو اشي فقد ثبت أصلها على الاجمال في كمية الواجب في حديث الصحيحين وثبتت الكمية وتحقق الاخذ في زمن الخلفيتين عمر وعثمان من غير تكبر بعد اعتراف عمر بأنه لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا ابو بكر على ما اخرج الدارقطني عن حارثة بن مضرب قال جاء ناس من اهل الشام الى عمر فقالوا انا قد اصبنا اموالاً

﴿وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ بِسْمِ اللَّهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذِهِ قَرِيبَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ

خيلا ورقينا وانما نحن ان تركيه فقال ما فعله صاحبنا قبل فافقه انما تم استشار اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالوا حسن وسكت علي فساءه فقال هو حسن لو لم تكن جزية راتية يؤخذون بها بذلك فاخذ من
الفرس عشرة دراهم ثم اعاده قريبا منه بذلك السند والصفة وقال فيه فوضع على كل فرس دينارا في هذا انه
استشارهم فاستحسنوه وكذا استحسنه علي بشرط شرطه وهو ان لا يؤخذون به بعده وقد قلنا بمقتضاه ان قلنا
ليس للامام ان يأخذ صدقة سائمة الخيل جبرا فان اخذ الامام هو المراد بقوله يؤخذون بها مبيها للمفعول اذ
يستعمل ان يكون استحسانه مشروطا بان لا يتبرعوا بها لمن بعده من الائمة لانه ما على الحسين من سيل وهذا
حيث فوق الاجماع السكوتي فان قبل استحسانهم انما هو لقبولها منهم اذا تبرعوا بها وصرفها الى المستحقين لا
للايجاب قلنا رواية فوضع على كل فرس دينارا مرتبا على استحسانهم وما قلنا من قول عمر ليعلى خذ من كل
فرس دينارا فقرر على كل دينارا يوجب خلاف ما قلت وغاية ما في ذلك ان ذلك هو مبدأ اجتهادهم وكانهم وافق
اعلم راوا ان ما قلنا من حديث ما نهي الزكاة يفيد الوجوب حيث اثبت في رقابها حقا وقرب على الخروج
من كونها له حيث سترها من النار هذا هو المصود من كلام الشارع كقوله في عائل النيات كمن لم يترك من
النار وضرة ولا نية لا معنى لكون المراد سترها في الدنيا بمعنى ظهور النعمة اذ لا معنى لترتيب ذلك على عدم نسيان
حق الله في رقابها فانه ثابت وان لم يثبت الوجوب وعدم اخذه عليه السلام لانه لم يكن في زمانه اصحاب الخيل
السائمة من المسلمين بل اهل الابل وما تقدم اذ اصحاب هذه اعمام اهل المدائن والفتن والتراكمه وانما ختمت
بلادهم في زمن عمر وعثمان ولعل ملحظهم في تقدير الواجب ما روي عن جابر من قوله عليه السلام في كل
فرس دينارا كذا ذكره في الامام عن الصادق عني بناء على انه صحيح في نفس الامر ولو لم يكن صحيحا على طريقة
المحدثين اذ لا يلزم عن عدم الصفة على طريقهم الا عدمها ظاهرا دون نفس الامر على ان الفحص عن ما خفي لا
يلزمنا اذ يكفي العلم بما اتفقوا عليه من ذلك (كذا في فتح القدير) وقال العلامة المارديني رحمه الله تعالى
ذكر البيهقي حديث ابن اسلم (عن ابي صالح عن ابي هريرة عنه عليه السلام) الحديث وفيه (ثم ولم ينس حق
الله في ظهورها) ثم قال البيهقي (رواه مسلم قلت رواه البخاري في عدة مواضع قال البيهقي ورواه سبيل
ابي صالح عن ابيه فقال ولم ينس حق الله في ظهورها وبطونها وذلك لا يدل على الزكاة) قلت يدل عليها ظاهر
قوله ولم ينس حق الله في رقابها مع قرينة قوله في الصحيح في اول الحديث ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته
وما من صاحب ابل لا يؤدي زكاتها وما من صاحب غنم لا يؤدي زكاتها وايضا في الزكاة من الحقوق لا يختلف
فيها حكم الخير والخيل واخرج ابن ابي شيبة في مسنده بسند جيد عن عمر عنه عليه السلام حديثا طويلا وفيه فلا
اعرفن احدكم يأتي يوم القيامة يحمل شاة لها ثناء يتادي يا محمد يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا قد بلغت
ولا اعرفن احدكم يأتي يوم القيامة يحمل فرسا له حمة يتادي يا محمد يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا
الحديث وروي انه ذكر عبرا له رغاء فدل على وجوب الزكاة في هذه الانواع وليس اللهم لكونه غل الفرس او
لم يجاهد عليه لان النول لا يختص بهذه الانواع وترك الجهاد بضه ينم عليه اكثر مما ينم على تركه بفرسه
(كذا في الجوهر التي) قوله فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين اي فرضها عليهم بامر تعالى

وَأَلْتَمَسَ أَمْرَ اللَّهِ بِهَا رَسُولُهُ فَمَنْ سَأَلَهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى وَجْهِهَا فَلْيُعْطَهَا وَمَنْ سَأَلَ فَوْقَهَا فَلَا يُعْطِ فِي أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الْأَبْلِ فَمَا دُونَهَا مِنَ الْقَنْمِ مِنْ كُلِّ خَمْسٍ شاةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ فَفِيهَا بَنْتٌ خَاضَتْ إِثْنِي فَاذًا بَلَغَتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ فَفِيهَا بَنْتٌ لَبُونٌ إِثْنِي فَاذًا بَلَغَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ إِلَى سِتِّينَ فَفِيهَا حَقَّةٌ طَرَوْقَةٌ الْجَمَلِي فَاذًا بَلَغَتْ وَاحِدَةً وَسِتِّينَ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ فَفِيهَا جَذَعَةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَسَبْعِينَ

وقال الطيبي فرض أي بين فصل اه وفيه إجماع إلى ما قال بعض المحققين أن الزكاة فرضت جملة بمكة وفصلت بالمدينة جما بين الأمانة إذ بعض الآيات المكية يدل على وجوب الزكاة (والتي) عطف على التي عطف تفسير أي الصدقة التي (أمر الله بها) أي تلك الصدقة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفيه إرشاد إلى أن الاستعداد من الأول لم ينشأ عن الاجتهاد بل عن أمر الله له بيته ولا بدع أن يكون المأمور الإجمالي بالنسب وتفصيل الأمور بالاجتهاد كما في الصلاة والحج وغيرها على ما هو الظاهر والمتبادر من قوله لتبين للناس ما نزل إليهم وكان الطيبي لاحظ هذا المعنى وفسر فرض بقوله بين فصل (فمن سألها) على بناء المقول أي طلبها (من المسلمين)

حال من المقول الثاني في سألها أي كأنه على الوجه المذكور بلا تعد (فليعطها) بدليل قوله (ومن سألها فوقها) أي فوق حقها (فلا يعط) أي شيئاً من الزيادة أولاً يعط شيئاً إلى الساعي بل إلى الفقراء لأنه بذلك يصير خائفاً فيسقط طاعته (من كل خمس شاة) أي الواجب من القنم في أربع وعشرين إبلاً من كل خمس أبلاً شاة

(فاذا بلغت) أي الأبل أو الأربع والعشرون (خمسًا وعشرين إلى خمسٍ وثلاثين ففيها بنت خاض) قيل هي التي تمت لها سنة سميت بذلك لأن أمها تكون حاملاً والخاض الحوامل من النوق ولا واحد لها من لفظها بل واحدتها خلقه وإنما أضيفت إلى الخاض الواحدة لا تكون بنت نوق لأن أمها تكون في نوق حوامل تجاورهن تضع حملها معهن كذا حقه الطيبي وإنما قال (أشئ) توكيداً كما قال تعالى (فخذ واحدة) لثلاث يوم أن المراد منه الجنس الشامل للذكر والأنثى كالولد إذ في غير الأدي قد يطلق البنت والابن ويراد بها الجنس كما في ابن عرس وبنت طبق وهي سلخاة تبيض تسماً وتسعين بيضة على ما في القاموس ثم هذا الحكم مما أجمع عليه وأما ما روي عن علي أن فيها خمس شياه وفي ست وعشرين بنت خاض فلم يصح كالتخبر المروي في ذلك (فاذا بلغت ستاً وثلاثين إلى خمسٍ وأربعين ففيها بنت لبون أشئ) وهي ما لها ستان وقال الطيبي أي التي دخلت في الثالثة سميت بها لأن أمها تكون ذات لبن ترضع به أخرى غالباً (فاذا بلغت ستاً وأربعين إلى ستين ففيها حقة) بكسر الحاء وتشديد القاف أي مالها ثلاث ستين (طروقة الجمل) بفتح الطاء فصولة بمعنى مفصلة أي مركوبة للفحل والمراد أن الفحل يطلو مثلاً في سنها وفي النهاية هي التي دخلت في الرابعة وسميت بذلك لأنها استخفت أن تركب وتحمل ويطلق الجمل قيل فيه دلالة على أنه لا شيء في الأوقاص وهي ما بين القريظتين (فاذا بلغت واحدة وستين إلى خمسٍ وسبعين ففيها جذعة) بفتح الجيم والقال المسجعة ما لها أربع ستين وإنما سميت بذلك لأنها سقطت أسنانها والجذع السقوط وقيل لتكامل أسنانها وقال التوربشي يقال للابل في السنة الخامسة أجذع وجذع اسم له في زمن ليس سن يلبث ولا يسقط والاشئ جذعة (فاذا بلغت ستاً وسبعين

إِلَى تِسْعِينَ فَبَيَّهَا بَنَاتُ لَبُونٍ فَأَذَابَلَتْ إِحْدَى وَتِسْعِينَ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَبَيَّهَا حَقَّتَانِ طَرَوْقًا
الْجَمَلِ فَأَذَابَلَتْ عَلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَبَيَّ كُلَّ أَرْبَعِينَ بَنَاتُ لَبُونٍ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةٌ

إِلَى تِسْعِينَ أَخْبَه دَلِيلُ ابْنِ لَاشِي عَلَى الْإِقَامِ (فَأَذَابَلَتْ إِحْدَى وَتِسْعِينَ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَبَيَّهَا حَقَّتَانِ طَرَوْقًا
الْجَمَلِ) قَالَ ابْنُ الْمُهَمِّ تَهْدِيرُ النَّصَابِ وَالْوَجَابِ أَمْرٌ تَوْقِيفِي ثُمَّ قَالَ وَاعْلَمْ أَنَّ الْوَجَابَ فِي الْإِبْلِ هُوَ الْإِنَاثُ أَوْ قِيَمَتُهَا
خِلَافُ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ فَانْهَ يَسْتَوِي فِيهَا الْقُورَةُ وَالْأَنُوثَةُ (فَأَذَابَلَتْ عَلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَبَيَّ كُلَّ أَرْبَعِينَ بَنَاتُ
لَبُونٍ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةٌ) قَالَ الْقَاضِي دَلِ الْحَدِيثِ عَلَى اسْتِقْرَافِ الْحِسَابِ بَعْدَ مَا جَاوَزَ الْمَدَالِذَ الْمَذْكُورَةَ يَتَنَبَّهُ
زَادَ الْإِبْلَ عَلَى مِائَةٍ وَعَشْرِينَ لَمْ تَسْتَأْنَفِ الْفَرِيضَةَ وَهُوَ مَذْهَبُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَقَالَ النَّصَبِيُّ وَالثَّوْرِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ
تَسْتَأْنَفُ فَأَذَابَلَتْ عَلَى الْمِائَةِ وَالْعَشْرِينَ خَمْسَ ثَمَرٍ حَقَّتَانِ وَشَاةٌ وَهَكَذَا إِلَى بَنَاتٍ غَاضٍ وَبَنَاتُ لَبُونٍ عَلَى التَّرْتِيبِ
السَّابِقِ وَاجْتَبَا بِمَا رَوَى عَنْ عَلَمِ بْنِ ضَمْرَةَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِ الصَّدَقَةِ فَأَذَابَلَتْ الْإِبْلَ عَلَى
عَشْرٍ وَمِائَةٍ تَرَدُّ الْفَرَاغُ إِلَى أَوَّلِهَا وَبِمَا رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَتَبَ كِتَابًا لِعَمْرِو بْنِ حَزْمٍ فِي الصَّدَقَاتِ
وَالْهَدَايَاتِ وَغَيْرِهَا وَذَكَرَ فِيهِ أَنَّ الْإِبْلَ إِذَا زَادَتْ عَلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ اسْتَأْنَفَتْ الْفَرِيضَةَ وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ الْمُهَمِّ فِي
شَرْحِ الْهَدَايَةِ كَتَبَ الصَّدَقَاتِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا كِتَابُ الصَّدِيقِ وَمِنْهَا كِتَابُ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ
أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَمِنْهَا كِتَابُ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْهَدَايَاتِ وَأَبُو دَاوُدَ فِي
مُرَاسِيهِ وَقَدْ بَسَطَ ابْنُ الْمُهَمِّ السَّلَامُ عَلَى مَا يَتَلَقَّى بِالْقَامِ فَرَاغَهُ أَنْ كُنْتُ تَرِيدُ تَمَامَ الْمُرَامِ (كَذَا فِي الْمُرْقَاةِ)
وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ ثَبَتَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ مَذْهَبِهِ اسْتِئْنَافُ الْفَرِيضَةِ بَعْدَ الْمِائَةِ
وَالْعَشْرِينَ بَعْدَ مَا لَا يَخْتَلِفُ فِيهِ وَقَدْ ثَبَتَ عَنْهُ إِذَا أَخَذَ اسْتِئْنَافَ الْإِبْلِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ سَلَّ
قَبِيلَ لَهُ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا عِنْدَنَا إِلَّا مَا عِنْدَ النَّاسِ وَهَذِهِ الصَّحِيفَةُ قَبِيلَ
لَهُ وَمَا فِيهَا فَقَالَ فِيهَا اسْتِئْنَافُ الْإِبْلِ أَخْبَهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمَّا ثَبَتَ قَوْلُ عَلِيٍّ بِاسْتِئْنَافِ الْفَرِيضَةِ ثَبَتَ
أَنَّهُ أَخَذَ اسْتِئْنَافَ الْإِبْلِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَارَ ذَلِكَ تَوْقِيفًا لِأَنَّهُ لَا يَخَالِفُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ
رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ لِعَمْرِو بْنِ حَزْمٍ اسْتِئْنَافَ الْفَرِيضَةِ بَعْدَ الْمِائَةِ وَالْعَشْرِينَ (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ)
وَقَالَ أَبُو الْفَرَجِ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدِيثُ ابْنِ حَزْمٍ فِي الصَّدَقَاتِ صَحِيحٌ وَمَذْهَبُنَا مَنْقُولٌ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَعَلِيٍّ
بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَكَفَى بِهَا قُدُوةٌ وَهَمَّا أَقْبَهُ الصَّحَابَةُ وَعَلِيٌّ كَانَ عَامِلًا فَكَانَ يَعْلَمُ بِحَالِ الزَّكَاةِ وَمَا
رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ قَدْ عَلِمْنَا بِمُوجِبِهِ فَأَنَا أَوْجِبُنَا فِي أَرْبَعِينَ بَنَاتِ لَبُونٍ وَفِي خَمْسِينَ حَقَّةً فَإِنَّ الْوَجَابَ فِي الْأَرْبَعِينَ مَا
هُوَ الْوَجَابُ فِي سِتٍّ وَثَلَاثِينَ وَالْوَجَابُ فِي الْخَمْسِينَ مَا هُوَ الْوَجَابُ فِي سِتٍّ وَأَرْبَعِينَ وَلَا يَتَرَضَّ هَذَا الْحَدِيثُ لِنَبِيِّ
الْوَجَابِ عَمَّا دُونَهُ فَتُوجِبُهُ بِمَا رَوَيْنَا وَتَحْمِلُ الزِّيَادَةُ فِي رَوَاهُ عَلَى الزِّيَادَةِ الْكَثِيرَةِ جَمَاعَةً مِنَ الْأَخْبَارِ الْأَثَرِ إِلَى مَا
يُرْوَاهُ الزَّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَتَبَ الصَّدَقَةَ وَلَمْ يَخْرُجْهَا إِلَى
عَمَالِهِ حَتَّى تَوَفَّى قَالَ ثُمَّ أَخْرَجَهَا أَبُو بَكْرٍ مِنْ بَيْتِهِ فَصَلَّ بِهَا حَتَّى تَوَفَّى ثُمَّ أَخْرَجَهَا عَمْرُ فَصَلَّ بِهَا ثُمَّ أَخْرَجَهَا عِثَانُ
فَصَلَّ بِهَا فَكَانَ فِيهَا فِي إِحْدَى وَتِسْعِينَ حَقَّتَانِ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَأَذَابَلَتْ الْإِبْلَ فِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةً وَفِي كُلِّ
أَرْبَعِينَ بَنَاتُ لَبُونٍ الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَزِيَادَةُ الْوَاحِدَةِ لَا يُقَالُ كَثُرَتْ وَهَذَا يُؤَيِّدُ مَا ذَكَرْنَا بَلْ
يُنْصَحُ عَلَيْهِ وَقَدْ وَرَدَتْ أَحَادِيثُ كُلُّهَا تَنْصَحُ عَلَى وَجُوبِ الشَّاةِ بَعْدَ الْمِائَةِ وَالْعَشْرِينَ ذَكَرَهَا فِي الْغَايَةِ وَلَوْ لَا خَشْيَةُ

وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا أَرْبَعٌ مِنَ الْأَبِلِ فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا
فِيهَا شاةٌ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ مِنَ الْأَبِلِ صَدَقَةُ الْجَذَعَةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حَقَّةٌ فَإِنَّهَا
تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ اسْتَيْسَرَ قَالَ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ
الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحَقَّةُ وَعِنْدَهُ الْجَذَعَةُ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْجَذَعَةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ
عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا بَيْتٌ لَبُونٌ فَإِنَّهَا
تُقْبَلُ مِنْهُ بَيْتٌ لَبُونٌ وَيُعْطِي شَاتَيْنِ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَيْتٌ لَبُونٌ وَعِنْدَهُ
حَقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ
صَدَقَتُهُ بَيْتٌ لَبُونٌ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بَيْتٌ مَخَاضٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بَيْتٌ مَخَاضٍ
وَيُعْطِي مَعَهَا عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَيْتٌ مَخَاضٍ وَلَيْسَتْ
عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بَيْتٌ لَبُونٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ
فَإِنْ لَمْ تَكُنْ عِنْدَهُ بَيْتٌ مَخَاضٍ عَلَى وَجْهِهَا وَعِنْدَهُ ابْنٌ لَبُونٌ فَإِنَّهُ يُقْبَلُ مِنْهُ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ وَفِي
صَدَقَةِ الْفَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ شاةٌ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ

الاطالة لاوردناها (كذا في شرح كثر المتأخرين لازيلي) قوله إلا أن يشاء ربها أي مالكيها وصاحبها أن يتطوع
بها فهو مبالغة في شيء الوجوب والاستثناء منقطع وقيل متصل إطلاقاً للصدقة على الواجب والمندوب تأكيدياً
فله كما فهم مما سبق فإذا بلغت خمساً ففيها شاة ومن بلغت عنده من الأبل (يعني أن من زائدة على مسلح
الاخفش داخلة على الفاعل أي ومن بلغت إليه (صدقة الجذعة) بالنصب والاضافة قال الطيبي أي بلغت الأبل
نصايًا يجب فيه الجذعة اه وفي نسخة رفع صدقة بتوحيها ونصب الجذعة وفي نسخة بالاضافة (وليس عنده جذعة
وعنده حقة فإنها) أي القصة أو الحقة أو ضمير مبهم (تقبل منه الحقة) ضمير (ويجعل) ضميره راجع إلى من
(معا) أي مع الحقة للمستحقين (شاتين) استيسر قاله (قال ابن حجر ذكر ابن أو شاتين أو شاة) وذكر من
الضأن مالها سنة ومن المزمع ما لها ستان (أو عشرين درهما) جبراً قال الطيبي فيه دليل على جواز التزول
والصعود من السن الواجب عند قتله إلى سن آخر يليه وعلى أن جبر كل مرتبة بشاتين أو عشرين درهماً وعلى
أن المعطي غير بين الدرام والشاتين فإن لم تكن بالتأنيث والتذكير (بنت مخاض على وجهها) بأن قدما حساً
أو شراً قال ابن الملك يحمل معناه ثلاثة أوجه أما أن لا يكون عنده بنت مخاض أصلاً أو لا تكون صحيحة
بل مريضة فهي كالمدومة أو لا تكون عنده بنت مخاض متوسطة بل له بنت مخاض على غاية الجودة (وعند ابن
لبون فإنه يقبل منه) أي بدلاً من بنت مخاض فبراً على الساعي (وليس معه شيء) أي لا يلزمه مع ابن لبون
شيء آخر من الجبرات قال ابن الملك تبعاً للطبي رحمه الله وهذا يدل على أن فضيلة الأنوثة تعبر بفضل السن

وَمِائَةٌ إِلَى مِائَتَيْنِ فَبِهَا شَاتَانِ فَإِذَا زِدَاتِ عَلَى مِائَتَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَبِهَا ثَلَاثُ شِيَاءٍ فَإِذَا زِدَاتِ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَبِهَا كُلُّ مِائَةٍ شَاءٌ فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةُ الرَّجُلِ نَاقِصَةً مِنْ أَرْبَعِينَ شَاءَةً وَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا وَلَا تَخْرُجُ فِي الصَّدَقَةِ حَرَمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا تَيْسٌ إِلَّا مَا شَاءَ الْمُصَدِّقُ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يَفْرَقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةُ الصَّدَقَةِ

(كذا في المرقاة) قوله ولا تخرج في الصدقة حرمة ولا ذات عوار قال التوربشتي رحمه الله تعالى اراد التي نال منها كبر السن واضربها ولا ذات عوار اسية عيب يقال سلمة ذات عوار بفتح العين ويضم وفيه ولا يسى الا ما شاء المصدق رواه ابو عبيد بفتح الميم وتشديد هاء وهو الذي يعطي صدقة ماشيته وحلقه طمة الرواة فقالوا بكسر الميم والتشديد وهو الذي يأخذ الصدقات واكثر ظني اني وجدته في بعض الروايات بتشديد الصاد وهو في معنى ما رواه ابو عبيد واصله المتصدق فقلت التاء صاد فادخمت في مثله وبه ورد التنزيل ان المصدقين والمصدقات وقل من يتابع ابو عبيد في رواية هذه وقد وجدت ابا جعفر الطحاوي رحمه الله يختار رواية ابي عبيد وينصرها ويقول هو عندي كما قال ابو عبيدة لانه ان كان زيادة على الذي وجب عليه كان حراما على العامل اخذه لما فيه من الزيادة على الواجب وان كان دونه كان حراما عليه ان يأخذه بما عليه وان كان منه في القيمة فهو خلاف النوع الذي امر بأخذه لوجوبه على رب المال فحرام عليه اخذه بغير طيب نفس من صاحب المال فلم انه لم يرد به العامل وانما اراد برب المال لان له ان يعطي فوق ما عليه من نوع آخر قلت ولعل الذي يأخذ بهذا القول يحسن الاستثناء مختصا بقوله ولا تيس لان رب المال ليس له ان يخرج في صدقته ذات عوار وما التيس فانه وان كان غير مرغوب فيقلته وفساد طمعه فانه ربما زاد على خيار الغنم في القيمة لطلب الفعولة ويشهد لهذا التأويل ما ورد في بعض طرق هذا الحديث ولا تيس الغنم اي الفحل الذي يضربها والذي ذكرناه من كلام ابي جعفر وان كان صحيحا فان الرواية التي ذهب اليه الجمهور لم تخل ايضا من محل صحيح وهو ان تقول جبل الامر في ذلك الى العامل اذا كان ذلك على وجه النظر والمصلحة لانه اجد من التهمة اذ هو يسمى لتبصره ورب المال يسمى لنفسه (وفيه) ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة اختلف العلماء في تأويله فمنهم من يقول هو ان يكون للرجل مائة وعشرون شاة فالواجب فيها شاة فان فرقا المصدق فبطلها اربعين اربعين كان فيها ثلث شياء وكذا ان كانا شريكتين متفاوضين لا يفرق بين اغنامهما ولا يجمع بين متفرق هو الرجلان بينهما اربعون شاة فان جمعا كان فيها شاة وان فرقا لم يكن فيها شيء وهذا قول ابي حنيفة رحمه الله عليه في تأويله ومنهم من يقول هو ان يكون لكل واحد منها اربعون شاة فاذا اظلم المصدق جمعوها لئلا يكون منها الا شاة واحدة ولا يفرق بين مجتمع هو ان الخليطين اذا كان لكل واحد منها مائة شاة وشاة فيكون عليها ثلاث شياء فاذا اظلم المصدق فرقا غنمها فلم يكن على كل واحد منها الا شاة وهو قول مالك رحمه الله عليه ومنهم من يقول لا يجمع بين متفرق رجل له مائة شاة وشاة ورجل له مائة شاة وشاة فاذا تركت متفرقتين فبها شاتان واذا جمعتا فبها ثلاث شياء ولا يفرق بين مجتمع اي لا يفرق بين ثلاثة خطاطي عشرين ومائة شاة فانما عليهم شاة فاذا فرقت فبها ثلاث شياء وهو قول الشافعي رحمه الله عليه والحنفية خشيتان خشية الساعي ان يقل الصدقة وخشية رب المال ان يكثر روبا هذا القول عن الطحاوي عن المزني عن الشافعي رحمه الله تعالى

وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَأَيُّهُمَا يَتَرَجَّحُ بَيْنَهُمَا بِالسُّوِيَّةِ

وقد قيل غير هذه الأقاويل لم نوردنا حنركا عن الاسباب وفيه وما كان من خليطين فانها يتراجحان بينهما بالسوية
 معنى هذا الكلام على قول من يذهب الى ان الخلطة لما تأثير في حكم الصدقة بين ظاهر واما من قال لا حكم للخلطة
 على ما ذكره القائلون بها وانما الحكم للاملاك دون ما سواها فانه يقول معنى هذا القول ان يكون الرجلان
 لهما مائة وعشرون شاة لاحدهما الثلثان وللآخر الثلث فطالبها المصدق غير متظر قسمة تلك الاغنام فانه يأخذ
 من جملتها شاتين لما اخذ من الحسنتين جائز عن المالكين فصاحب الثلثين قد اخذ منه شاة وثلاث شاة وقد لزمه في
 الصدقة شاة وصاحب الثلث قد اخذ منه ثلثا شاة وقد لزمه شاة يتراجحان بينهما بالسوية يرجع صاحب الثمانين
 على صاحب الاربعين في غنمه بثلث شاة الذي عن الغنم حصه زكاته حتى يرجع حصة صاحب الثمانين من الغنم الى
 تسع وسبعين وحصة صاحب الاربعين الى تسع وثلاثين (كذا في شرح المصاييح للتوريشي) اعلم انه قد تنازع
 اهل العلم في المراد بهذا الحديث تنازعا شديداً حكى المزني عن الشافعي ان الشريكين الذين لم يقسم الماشية
 خيلطان وقد يكونان خليطين بخلاف ماشيتهما من غير شركة لكن لا يكونان خليطين حتى يربحسا ويسرحا
 ويحلبا ويقتيا معا ويكون فحولها مختلطة فاذا كانا هكذا صدقا صدقة الواحد بكل حال ولا يكونان خليطين
 حتى يحول الحول عليهما من يوم اخطا ويكونان مسلمين وان افرقا في شيء عما ذكرنا قبل ان يحول الحول
 فليسا بخليطين ويصدقان صدقة الاثنين ومعنى قوله لا يفرق الى آخره لا يفرق بين ثلاثة خطاء في عشرين ومائة
 وانما عليهم شاة لانها اذا فرقت كان فيها ثلاث ولا يجمع بين مفترق رجل له مائة وشاة ورجل له مائة شاة فاذا
 زكيتا مفترقين ففيها شاتان واذا جمعتا ففيها ثلاث شياه فالحشية خشية الساعي ان يغل الصدقة وخشية رب المال
 ان تكثر الصدقة وابو حنيفة واصحابه يقولون في قوله لا يفرق بين مجتمع هو ان يكون للرجل مائة وعشرون
 شاة فيكون فيها شاة واحدة فان فرقا المصدق فجلها اربعين اربعين كان فيها ثلاث شياه ولا يجمع بين مفترق
 هو رجلان يكون بينهما اربعون شاة فان جمعا كان فيها شاة وان فرقا عشرين عشرين لم يكن فيها شيء قلت
 فلو كانا مضافين لم يجمع بينهما قال نعم لا يجمع بينهما وهو قول سفيان الثوري قال في ذكره عن ابي
 حنيفة والثوري دل على انها لم يراعيا الاختلاط ولكنهما يراعيان الاملاك ثم ان الله تعالى ذكر الزكاة مثل ما ذكر
 الصلاة والصيام والحج فقال اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ومن شهد منكم الشهر فليصمه والله على الناس حج البيت
 وكل ما اقترض من هذه الاشياء تبيين به كل مكلف عمن سواه من غير اختلاط فكذا الزكاة ودل على ان
 الحكم للملك قوله تعالى (خذ من اموالهم) الآية فان احدا لا يطهر من مال غيره بل من مال نفسه فان قيل فما
 معنى قوله عليه السلام وما كان من خليطين فلنهما يتراجحان قلنا يكون رجلان لهما مائة وعشرون شاة لاحدهما
 ثلثاها وللآخر ثلثها فيعصر المصدق فطالبها بصدقتها ولا يكون عليه انتظار قسمتها بينهما فيأخذ منها شاتين
 فيعلم انه قد اخذ من حصة صاحب الثمانين شاة وثلث شاة والذي كان عليه شاة واحدة واخذ من حصة صاحب
 الاربعين ثلثي شاة والذي كان عليه من الصدقة شاة واحدة فالباقي من حصة صاحب الثمانين ثمان وسبعون شاة
 وثلثا شاة والباقي من حصة صاحب الاربعين في غنمه تسع وثلاثون شاة وثلث شاة فيرجع صاحب الاربعين ثاث
 الشاة التي اخذت من غنمه عن الزكاة التي كانت على صاحبه حتى يرجع حصة صاحب الثمانين الى تسع وسبعين وحصة
 صاحب الاربعين الى تسع وثلاثين وهذا اولي من التأويل الذي ذكرناه قبل (كذا في المختصر من المختصر من
 مشكل الآثار) قوله لا يجمع بين مفترق معناه في الملك فالجمع بين غنمها بخلاف لهذا الحديث ولان

وَفِي الرِّقَّةِ رُبْعُ الْعَشْرِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعِينَ وَمِائَةً فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيمَا سَقَتِ
السَّمَاءُ وَالْأَمْيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيًّا الْعَشْرُ وَمَا سَقَى يَأْتِنُضِحُ نِصْفُ الْعَشْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الخطبة لا تؤثر في إيجاب الحج فكذا الزكاة لأنها لا تفتد غنى كما لا تفتد استطاعة والله اعلم (كذا في الاحكام)
(قوله وفي الرقة) بكسر الراء وتخفيف القاف أي الدرهم المضروبة أسله ورق وهو الفضة حنف منه الواو
وعوض عنها التاء كما في عمدة ودية (ربع العشر) بضم الاول وسكون الثاني وضما فيها يعني اذا كانت الفضة
ماضي درهم فربع العشر خمسة دراهم وحر ان الاقتصار عليها للغالب قال الزركشي عن ابن عبد البر لا يصح
خبر الدينار أي المثلث اربعة وعشرون قيراطا قال هذا وان لم يصح في قول جماعة من العلماء به واجماع الناس
على معناه ما يعني عن الاسناد فيه قال ابن حجر والمثلث اثنان وسبعون حبة من حب الشعير للمعتدل وخمسا
حبة والدرهم خمسون حبة وخمسا حبة فالتفاوت بينه وبين المثلث ثلاثة اعشار للمثلث اه والذي ذكره علماءنا
عشرة دراهم زنة سبعة مثاقيل والمثلث عشرون قيراطا والقيراط خمس شعيرات متوسطات (ق) قوله
(فيماسقت السماء) أي المطر والسيل والانهار (والأميون) بالضم والكسر (أو كان عثريا) بفتح العين والمثانة
المتنوعة الخفيفة وقيل بالشديد وغلط وقيل بأسكنها وهو ضعيف في النهاية هو من النخل الذي يشرب بهروقه
من ماء المطر يجتمع في حفرة وقيل هو المعنى وهو الزرع الذي لا يسقيه الا ماء المطر قال القاضي والاول
هنا اولى لثلا يلزم التكرار وعطف الشيء على نفسه والثاني هو المشهور واليه ذهب التوربشتي وقيل ما
يزرع في الارض تكون رطبة ابداً لتربها من الماء من عثر على الشيء عثورا وعثرا أي طلع عليه لانه تهجم
على الماء فغلب الى العثرة (العشر) أي يجب عشره (وما سقى بالنضح) أي وفيما سقى يميز أو ثور أو غير
ذلك من بشر أو نهر والنضح في الاصل مصدر بمعنى السقي في النهاية والنواضح هي الابل التي يستقى عليها
والواحد ناضح اه ويسمى هذا الحيوان سانية (نصف العشر) لما فيه من المؤنة (كذا في المرقاة) قال
اصحابنا رحمهم الله تعالى يجب العشر في كل شيء اخرجته الارض قليلا كان او كثيرا . وهذا عند أبي حنيفة
رحمه الله تعالى وقالوا لا يجب العشر الا فيما له ثمرة باقية اذا بلغ خمسة اوسق وبه قال مالك والشافعي واحمد
ابن حنبل رحمهم الله تعالى . ولابي حنيفة رحمه الله تعالى قول الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اخفوا من
طيات ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض) الآية بقوله تعالى (وما اخرجنا لكم من الارض) عموم في
إيجاب الحق في قليل ما تخرجه الارض وكثيره . في سائر الاصناف الخارجة منها . وما يدل من فحوى الآية
على ان المراد بها الصدقات الواجبة قوله تعالى في نسق التلاوة (ولستم بأخذيه الا ان ترضوا فيه) وهذا
انما هو في الديون اذا اقتضاه صاحبها . لا يتسامح بالردى الا على اغماض وتساهل فدل ذلك على ان المراد
الصدقة الواجبة ولو كان تطوعا لم يكن فيها اغماض اذ له ان يتصدق بالقليل والكثير . وله ان لا يتصدق .
وفي ذلك دليل على ان المراد الصدقة الواجبة (كذا في كتاب الاحكام للجصاص رحمه الله تعالى) وعن عبيدة
السلماني قال سألت عليا كرم الله وجهه عن هذه الآية فقال نزلت في الزكاة المفروضة كان الرجل يبعد الى
التمر . فيصرمه فيمزل الجيد ناحية فاذا جاءه صاحب الصدقة اعطاه من الردي قال الله تعالى (ولا تبعدوا

وَمِنْ رُحْمَةِ رَبِّكَ فَانْحَسِرْ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجَمَاءُ جَرْجَاءُ جِبَارٍ
وَالْأَثَرُ جِبَارٌ وَالْمَعْدِنُ جِبَارٌ وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الحديث منه تنفون (كذا في روح المعاني) ويحتاج لابي حنيفة رحمه الله تعالى في ذلك بقوله تعالى (واتوا بقرآنهم يوم حصاده) فانه ايضا لم في القليل والكثير - ومن جهة الالة حديث معاذ وابن عمر وجابر رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ما سقت السماء فصب العشر وما سقي بالسانية فصب العشر وهذا خبر قد تلقاه الناس بالقبول - واستصاوه فهو في حيز التواتر - وعمومه يوجب الحق في جميع اصناف الخارج (كذا في كتاب الاحكام للرازي رحمه الله تعالى وقال الطحاوي حدثنا احمد بن داود حدثنا عبد الله بن محمد التيمي انا حماد بن سلمة عن محمد بن اسحاق عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في العرية في الوسق والوسقين والثلاثة والاربعة وقال في كل عشرة اثناء قنر يوضع في المسجد للساكنين - ١٠٠ هـ في باب المرايا وقال الامام الجليل الكبير الشريف بابن كثير رحمه الله تعالى - قد روى الامام احمد وابو داود في سننه من حديث محمد بن اسحاق حدثني محمد بن يحيى بن حبان عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم امر من كل جاذ عشرة اوسق من التمر بقنو يلقى في المسجد للساكنين وهذا اسناد جيد قوي اه كلامه في تفسير سورة الانعام وقل في تفسير سورة البقرة في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اغضوا من طبائكم ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض) الآية عن البراء بن عازب قال نزلت فينا كنا اصحاب نخل فكان الرجل يأتي من نخله بقدر كثرته وقتله فيأتي الرجل بالقنو فيلقه في المسجد اه والله اعلم ومن الآثار ما اخرج عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ممالك بن الفضل عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه قال فيما ابنت الارض من قليل وكثير العشر واخرج نحوه عن مجاهد وعن ابراهيم النخعي وزاد ابن ابي شيبة في حديث النخعي ح في كل عشر دستجات دستجة (كذا في فتح القدير) وقال ابو بكر بن العربي في عارضة الاحوزي اقوى المذاهب في المسألة مذهب ابي حنيفة دليلا واحوطها للساكنين واولاها قياما شكرا للتممة وعليه يدل عموم الآية والحديث والله اعلم (كذا في البناية شرح الهداية) للحافظ الميني رحمه الله تعالى قوله (العجاء جرحاء جبار) قال التوريشي رحمه الله تعالى العجاء البيسة وانما سميت عجماء لانها لا تتكلم وكل من لا يقدر على الكلام اسلا فهو اعجم ومستحجم وقوله (جبار) اي هدير يقال ذهب دمه جبارا اي هدره والمراد من العجماء التي جرحها جبار الدابة المفلتة من صاحبها ليس لها قائد ولا راكب يسلك بها سواء السبيل لما جرحته او اطلقت فلا دية فيه ولا غرامة وانما يكون ذلك جنابة ذات ضمان اذا انضم اليها منبوع من صاحبها ساقا او قائدا او راكبا فلا يصرفها الى وجبها ولا يردعها وفيه (والبر جبار) اي اذا انهار البشر التي يأمر الانسان بحفرها في ملكه او المعدن على من يعمل فيها فلنك لم يؤخذ به مستاجر وفي البشر وجه آخر وهو ان يحفر الانسان حفلة من الارض بشرأ يستقي منها ابنة السيل فيقع فيها انسان فيهلك لا يلزم الحافر شيء وفيه (وفي الركاك الخمس) قيل الركاك دفتين اهل الجاهلية لانه ركز في الارض ركزا ومنه تقول اركز الرجل اذا وجد الركاك وهو عند اهل الحجاز المال العادي على ما ذكرناه وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى المراد منه في الحديث المعدن واستدل بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يوجد في الحراب العادي فقال فيه وفي الركاك

الحسن فقال اخبر هذا عن المال المدفون ثم عطف عليه الركاز والمطوف غير المطوف عليه وقد ذكر ابو بكر الزاذي بسنده عن عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد القبري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركاز الحسن قالوا يا رسول الله وما الركاز قال الذهب والفضة الذي خلقه الله تعالى في الارض يوم خلقه قلت حديث عبد الله بن سعيد عن ابيه غير صحيح به فان اهل العلم بالجرح والتعديل تكلموا فيه واما حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده فصالح واكثر اهل الحديث يمتنعون به ويشترطونه لا سيما اذا عرف ان الضمير في جده راجع الى ابي عمرو لا الى عمرو اذ ليس فيه مقال الا من هذا الوجه وتسمية المدين بالركاز ان لم يوجد في اصل اللغة فانها سائنة من طريق المقاييس الثغوية وقد هل عن محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله عليه وهو مع رسوخه في الفقه يعد من علماء العربية انه قال ان العرب جمول ركز المدين اذا كثرت فيه من الذهب والفضة (كذا في شرح المصاييح للتوريشي) وروى ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه عن عطاء بن ابي رباح عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الركاز ما ركوه اي ائتمته (الله تعالى في الماعدن) ففي هذا اشارة الى ان للمدين والركاز مترادفان لا اختلاف بينهما والمعادن جمع معدن والمدين من المعدن وهو الاقلية ومنه يقال معدن بالمكان اذا اقم به ومنه جنت معدن فاعلم المعدن للمكان بعيد الاستقرار فيه ثم اشتهر في نفس الآخر المستقرة التي ركبها الله تعالى في الارض يوم خلق الارض حتى صار الانتقال اليه من اللفظ ابتداء بلا قرينة (التي ينبت في الارض) وهذا عام يشتمل كلها وجهه في الارض من هدهد او نحو حديد ونحوها واما الجواهر قال ابن دقيق العيد من قال من الفقهاء بأن في الركاز الحسن اما مطلقا او في اكثر فهو اقرب الى الحديث يريد به قوله صلى الله عليه وسلم وفي الركاز الحسن وخسه الشافعي رحمه الله تعالى بالذهب والفضة وقال الجمهور لا يختص واخاره ابن المنذر وعند الحنفية لاخص الا في ما يندوب وينطبق كالنفدين والحديد ونحوها واما الاجار وغيرها وان شملها اللفظ لكن اخرجها ما اخرج ابن عدي مرفوعا لا زكاة في حجر وفي اسناده ضعف واخرج ابن ابي شيبة عن عكرمة ليس في حجر اللؤلؤ ولا حجر الزمرد زكاة الا ان يكون للتجارة اذا علمت هذا فاعلم ان ما قدمناه من كون المعدن والركوز شيئا واحدا هو صريح ما دل عليه لفظ الحديث المذكور في الباب واخرج البيهقي وابو يعلى عن ابي هريرة مرفوعا الركاز الذهب الذي ينبت في الارض واخرج البيهقي عنه ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركاز الحسن قبل وما الركاز يا رسول الله قال الذهب والفضة الذي خلقه الله في الارض يوم خلقت وفي اسناد كل من الحديثين عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد القبري ضعفه احمد بن حنبل ويحيى بن معين واخرج احمد والبرار من طريق عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن انس بن مالك قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خير فدخل صاحب لنا الى خربة يقضي حاجته فتناول لبنه يستطيب بها فانها تهرت عليه تبرأ فأخذها فألقى بها النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بها فقال زنا فوزنا فاذا هي ما في درهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا ركوز وفيه الحسن قال الميمني وفي اسناده عبد الرحمن وفيه كلام وقد وثقه ابن عدي واخرج الشافعي عن سفيان عن داود بن سابور ويحوق بن عطاء عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في كثر وجهه رجل في خربة جاهلية ان وجدته في قرية مسكونة او طريق ميثاء فعزفه وان وجدته في خربة جاهلية او قرية مسكونة ففيه وفي الركوز الحسن ورواه ابو داود من حديث عمر بن الحارث وهشام بن سعد عن عمرو بن شعيب نحوه ورواه النسائي من وجه آخر عن عمرو ورواه الحاكم

الفصل الثاني عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عفوت
عن الخيل والرفيق فماؤوا صدقة الرقة من كل أربعين درهما درهم وليس في تسعين
ومائة شيء فإذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم رواه الترمذي وأبو داود وفي رواية
لأبي داود عن الحارث الأعور عن علي قال زهير أحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
قال ماؤوا ربع العشر من كل أربعين درهما درهم وليس عليكم شيء حتى تيمم مائتي درهم

والبيهقي وابن أبي شيبة قال الحافظ ابن حجر في تخريج الهداية ورواه هذا الحديث ثمانية وروى ابن أبي
شعبة عن الشعبي قال وجد غلام من العرب ستوة فيها عشرة آلاف فأتى بها عمر فأخذ عمر خمسين الفين
واعطاه ثمانية آلاف وروى سعيد بن منصور عن سفيان عن عبد الله بن بشير الحمصي عن رجل من قومه
يقال له حمة ان رجلا سقطت عليه جرة من دبر بالكوفة وفيها ورق فأتى به عليا فقال اقسما احسن قال
خذ عنها اربعة واترك واحدا وروى سعيد بن منصور ايضا عن خالد عن الشيباني عن الشعبي ان رجلا وجد
ركازا فأتى به عليا فأخذ منه الخمس واعطى بقيته للنبي وجده فأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم فأعجبه قال
الحافظ بن حجر وهذا مرسل قوي الاستناد وروى ابن المنذر عن أبي قيس عن هزيل قال جاء رجل الى
عبد الله فقال اني وجدت كنزا فيه كذا وكذا من المال فقال اراء زكاة مال عادي فأدخسه في بيت المال
ولك ما بقي فدللت هذه الاحاديث والاشارة على ان كل ما وجدته المرء في الارض سواء كان مخلوقا فيه ناجيا منه
او مدفونا فيه دفنه اهل الجاهلية فيه الخمس فلا فرق حيث في الركاز والمعدن فان الركاز مشتق من الركز ويراد
به المركز وهو اعم من كون راكزه الخالق تعالى او المخلوق وبه قال الامام ابو حنيفة وسفيان الثوري
وقال الشافعي وغيره الركاز مأخوذ من اركزه في الارض اذا غرزهت واما المعدن فانه يثبت في الارض بغير وضع
واضح قال هذه حقيقة فاذا اقرقا في اصلها فكذلك في حكمها والذي دعا الى ذلك قوله **وما اخرجها**
الشيخان السجاء جبار والبير جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس فقير الشارع صلوات الله تعالى وسلامه عليه
بينها واجيب عن هذا بان المغاربة بينها اما حصلت لاختلاف كل منها في امر يمتاز به عن الآخر وذلك ان قوله
المعدن جبار معناه ان اهلاكه او الهلاك به للاجبر الحافره له غير مضمون لانه لا شيء فيه نفسه والام يجب
شيء اصلا وهو خلاف المتفق عليه وغاية ما هناك انه اثبت للمعدن خصوصه حكما فنسب الى خصوص اسمه ثم
اثبت له حكما اخر مع غيره فقير بالاسم الذي يعينها ليثبت فيها فانه صلى الله تعالى عليه وسلم علق الحكم اعني
وجوب الخمس بما يسمى ركازا فاك من افراده وجب فيه واستدل الشافعي رحمه الله تعالى ايضا على ان المعدن
انما يؤخذ منها الزكاة لا الخمس بما اخرجته مالك في الموطن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن غير واحد من
علمائهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقطع بلال بن الحارث المزني معادن بالقبيلة وهي من ناحية القرع
فذلك المعادن لا يؤخذ منها الا الزكاة الى اليوم وقد وصل هذا الحديث ابو داود والحاكم والطبراني والبيهقي
بدون قوله فذلك المعادن الى اخره وتعبه ابو عبيد قال ليس فيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وقال
الشافعي بعد ان روى حديث مالك ولم يكن فيه رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا اقطعه اما الزكاة في

فَإِذَا كَانَتْ مِائَتِي دِرْهَمٍ فِيهَا خَمْسَةُ دَرَاهِمٍ فَمَا زَادَ فَعَلَى حِسَابِ ذَلِكَ وَفِي الْغَنَمِ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَشَاتَانِ إِلَى مِائَتَيْنِ فَإِنْ زَادَتْ ثَلَاثُ شَيْءٍ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَبَقِيَ كُلُّ مِائَةٍ شَاةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعٌ وَثَلَاثُونَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فِيهَا شَيْءٌ وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعَ وَفِي الْأَرْبَعِينَ مِئَةً وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ * وَعَنْ * مُعَاذٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الْبَقَرِ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعًا أَوْ قَبِيعةً وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مِئَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَأَنَّهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَيْسَ فِي حَبٍّ وَلَا قَمْصِدَةٍ حَتَّى يَبْلُغَ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ قَالَ عِنْدَنَا كِتَابُ مُعَاذِ بْنِ جَلٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ يَأْخُذَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْخِطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّيْبِ وَالتَّمْرِ

للعادن دون الخمس فليست مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت وأما ما أخرجه البيهقي عن بلال بن الحارث أن رسول الله ﷺ أخذ من العادن القليلة الصدقة في استاده من لا يعرف حاله وفي استاده أيضا نعم بن حماد بن معاوية الحزامي زبيل مصر وهو وإن كان صدوقا لكنه يخطئ كثيرا كما أشار إليه الحافظ في التقریب فافهم (كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى) قوله فإذا زاد فعلى حساب ذلك أي إذا زاد على النصاب فزكاته بحسابه قل أو أكثر مثلا إذا زاد على المائتين درهم يجب فيها خمس دراهم وجزء من أربعين جزءاً من درهم وقس على هذا وهو قول علي بن أبي طالب وبه قال الشافعي وأبو يوسف ومحمد وعند أبي حنيفة في كل خمس نصاب يجب فيه بحسابه وهو أربعون درهماً من الورق فيجب فيه درهم وقد وقع التصريح بذلك في حديث عمرو بن حزم وعلي بن أبي طالب وهما صحيحا الاستناد وروى ابن أبي شيبة عن الحسن البصري قال كتب عمر إلى أبي موسى فإذا زاد على المائتين ففي كل أربعين درهماً درهم وقال صاحب التمهيد وهو قول ابن المسيب والحسن ومكحول وعطاء وطاوس وعمرو بن دينار والزهري وبه يقول أبو حنيفة والأوزاعي وذكر الخطابي الشعمي معهم (كذا في الألفاظ) قوله في كل ثلاثين تبيع قال المظهر التبييع الذكر الذي له سنة واحدة من البقر والمسننة الأشي لها سنتان أه ومبي به لأنه يبيع أه بعد قوله وليس على العوامل شيء العوامل جمع عاملة وهي البقر أو الجمل التي يعمل عملاً كالطرائف وسقي الماء لا زكاة فيها وإن كانت نصاباً عند الشافعي وأبي حنيفة وأحمد وقال مالك يجب فيها الزكاة قوله (المتدي في الصدقة كأنها) الاعتداء بمجاوزة الحد يعني العامل الذي يأخذ في الزكاة أكثر من القدر الواجب ويظلم أرباب الأموال هو في الوزر كالقاضي لا يعطى الزكاة ويظلم الفقراء بمنع الزكاة عنهم وكذلك العامل يظلم أرباب الأموال بأخذ الزيادة منهم (كذا في شرح المصباح للمظهر) قوله (إنما أمره أن يأخذ الصدقة من الخطة والشعير والزيب والتمر) ليس معنى هذا

مُرْسَلٌ رَوَاهُ فِي شَرْحِ أَلْسِنَةِ ﴿﴾ وَعَنْ عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي زَكَاةِ الْكُرُومِ
أَنَّهُا تُخْرَسُ كَمَا تُخْرَسُ النَّخْلُ ثُمَّ تُؤَدَّى زَكَاةُ زَيْبًا كَمَا تُؤَدَّى زَكَاةُ النَّخْلِ قَمَرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ ﴿﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَسَمَةَ حَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ
إِذَا خَرَصْتُمْ فَخَذُوا وَدَعُوا الثَّلْثَ فَإِنْ لَمْ تَدَعُوا الثَّلْثَ فَدَعُوا الرَّابِعَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ ﴿﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ إِلَى
يَهُودَ فَيَخْرُسُ النَّخْلَ حِينَ نَطِيبُ قَبْلَ أَنْ يُوَكَّلَ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ

أَنَّهُ لَا يَجِبُ الزَّكَاةُ إِلَّا فِي هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ قَطُّ بَلِ الزَّكَاةُ وَاجِبَةٌ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فِيهَا بَيْتُهُ الْأَدْمِيُّونَ إِذَا كَانَ قُوتًا وَعِنْدَ
أَبِي حَنِيفَةَ فِيهَا بَيْتُهُ الْأَرْضُ سِوَاهُ كَانَ قُوتًا أَوْ لَمْ يَكُنْ وَأَمَّا امْرَأَةٌ أَنْ يَأْخُذَ الزَّكَاةَ مِنْ هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ لِأَنَّهُ لَمْ
يَكُنْ ثُمَّ غَيْرَ هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ قَوْلُهُ (الْكُرُومُ) أَمَّا تُخْرَسُ كَمَا تُخْرَسُ النَّخْلُ (الْكُرُومُ) جَمْعُ كَرْمٍ وَهُوَ شَجَرُ الْعِنَبِ
يَقَالُ خَرَسَ النَّخْلَ حَرَزَ مَا عَلَيْهِ خَرَصًا وَالْحَرْزُ التَّعْدِيرُ يَعْنِي إِذَا ظَهَرَ فِي الْعِنَبِ وَغَرَّ النَّخْلُ حَلَاوَةٌ يُخْرَسُ عَلَى
الْمَالِكِ وَيَقْدَرُ الْخَارِصُ أَنَّ هَذَا الْعِنَبَ إِذَا صَارَ زَيْبًا كَمْ يَكُونُ وَكَذَلِكَ لِرُطْبِ إِذَا صَارَ تَمْرًا كَمْ يَكُونُ ثُمَّ انْظُرْ
فَإِنْ كَانَ نَصَابًا يَجِبُ عَلَيْهِ زَكَاةُ وَانْ لَمْ يَكُنْ نَصَابًا لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ قَوْلُهُ (إِذَا خَرَصْتُمْ فَدَعُوا الثَّلْثَ) سَقَطَ مِنْ كِتَابِ
الْمَصَابِيحِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ لَفْظٌ مِنْ كِتَابِ أَبِي دَاوُدَ إِذَا خَرَصْتُمْ فَجَدُوا الثَّلْثَ بِالْجَمْعِ إِذَا قَطَعْتُمُ الثَّيَارَ فَاتَّكَوُا الْمَالِكِ
الثَّلْثَ أَوْ الرَّابِعَ وَلَا تَأْخُذُوا مِنَ الثَّلْثِ وَالرَّابِعِ الزَّكَاةَ وَفِي كِتَابِ النَّسَائِيِّ إِذَا خَرَصْتُمْ فَخَذُوا فَدَعُوا الثَّلْثَ بِالْجَمْعِ
وَبِالَّذِلِّ الْمَجْمُوعَةِ يَعْنِي إِذَا اخَذْتُمُ الزَّكَاةَ فَلَا تَأْخُذُوا زَكَاةَ الثَّلْثِ وَالرَّابِعِ وَبِهَذَا قَالَ أَحْمَدُ وَاسْتَحَقَّ وَأَمَّا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ
وَأَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ لَا يَتْرَكُ شَيْئًا مِنَ الزَّكَاةِ وَتَأْوِيلُ هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَهُمْ أَمَّا كَانَ فِي حَقِّ يَهُودٍ خَيْرٌ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُمْ عَلَى أَنْ يَكُونُوا لَهُمْ نِصْفُ الثَّمَرَةِ وَنِصْفُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (كَذَا فِي
شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِأَبِي طَاهِرٍ) وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو عُبَيْدٍ أَنَّ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ لِلْخَارِصِ دَعِ لَهُمْ قَدْرَ
مَا يَأْكُلُونَ - وَقَدْرَ مَا يَقُمُ - وَأَخْرَجَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ عَنْ جَابِرِ مَرْفُوعًا - خَفُّوا فِي الْخَرَصِ فَإِنَّ فِي الْمَالِ الْعَرِيَّةِ
وَالْوُطْبَةِ وَالْأَكَلَةِ الْحَدِيثَ (وَالْوُطْبَةُ هِيَ سَقَاطَةُ الثَّمَرِ تَقَعُ قُتُوبًا بِالْأَقْدَامِ وَالْأَكَلَةُ هِيَ الْأَكِيلَةُ) وَقَدْ اخْتَلَفَ
فِي مَعْنَى الْحَدِيثِ عَلَى قَوْلَيْنِ [أَحَدُهُمَا] أَنْ يَتْرَكَ الثَّلْثَ أَوْ الرَّابِعَ مِنَ الثَّمَرِ [وِثَانِيهَا] أَنْ يَتْرَكَ ذَلِكَ مِنْ غَسِّ
الثَّمَرِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُسَ - وَقَالَ الشَّافِعِيُّ مِثْلَهُ أَنْ يَدَعَ ثُلْثَ الزَّكَاةِ أَوْ رُبْعَهَا لِيُقَرَّبَا بِنَفْسِهِ هُوَ عَلَى أَقْرَبِهِ وَجِبْرَانِهِ
وَقِيلَ يَدَعَ لَهُ وَلَا تَأْخُذْ قَدْرَ مَا يَأْكُلُونَ وَلَا يَخْرُسُ قَالَ فِي الشَّرْحِ وَالْأَوَّلَى الرَّجُوعُ إِلَى مَا صَرَحَتْ بِهِ رِوَايَةُ
جَابِرٍ وَهُوَ التَّخْفِيفُ فِي الْخَرَصِ وَيَتْرَكَ مِنَ الثَّمَرِ قَدْرَ الرَّابِعِ أَوْ الثَّلْثِ فَإِنَّ الْأُمُورَ الْمَذْكُورَةَ قَدْ لَا تَتْرَكَ
الْحَصَادَ فَلَا تَجِبُ فِيهَا الزَّكَاةُ قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ أَنَّ الْحَدِيثَ جَارٍ عَلَى قَوَاعِدِ الشَّرْعِ وَعَمَّا سَنَاهَا مُوَافَقٌ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِي الْخَفَرَاتِ صَدَقَةٌ لِأَنَّهُ قَدْ جَرَتْ الْعَادَةُ أَنَّهُ لَا يَدُلُّ لِرُبِّ الْمَالِ بِدَكَالِ الصَّلَاحِ أَنْ يَأْكُلَ هُوَ
وَعِيَالُهُ وَيُطْعَمُوا النَّاسُ مَا لَا يَدْخُرُ وَلَا يَتَقَى فَكَانَ مَا جَرَى الْعَرَفُ بِاطْعَامِهِ وَآكَلِهِ بِمَنْزِلَةِ الْخَفَرَاتِ الَّتِي لَا
تَدْخُرُ بَوْضَحَ ذَلِكَ أَنَّ هَذَا الْعَرَفَ الْجَارِيَّ بِمَنْزِلَةِ مَا لَا يُمْكِنُ تَرْكُهُ فَإِنَّهُ لَا يَدُلُّ لِلنَّفُوسِ مِنَ الْأَكْلِ مِنَ الثَّيَارِ
الرُّطْبَةِ وَلَا يَدُلُّ مِنَ الْبَطْنِ بِحَيْثُ يَكُونُ تَرْكُ ذَلِكَ مُضَرًّا بِهَا وَشَاقًّا عَلَيْهَا - انتهى - قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ أَجْمَعَ مِنْ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ فِي كُلِّ عَشْرَةِ أَزُقٍ زَقٌّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ وَلَا يَصِحُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرٌ شَيْءٌ

يَحْفَظُ عَنْهُ الْعِلْمُ أَنَّ الْمُخْرُوسَ إِذَا أَصَابَتْ جَانِحَةُ قَبْلِ الْجِنَادِ فَلَا ضَرَرَ وَلَا فَائِدَةَ الْخُرُوسِ أَمِنْ الْجَانِحَةِ مِنْ رَبِّ الْمَالِ وَلِلَّذَلِكَ يَجِبُ عَلَيْهِ الْبَيْتَةُ فِي دَعْوَى النَّصِّ بَدَ الْخُرُوسِ وَضَبُّ حَقِّ الْقِرَاءَةِ عَلَى الْمَالِكِ وَمَطْلَبَةُ الْمَصْدَقِ بِقَدْرِ مَا خَرَصَهُ وَاتِّفَاعُ الْمَالِكِ بِالْأَكْلِ وَنَحْوِهِ - وَاعْلَمْ أَنَّ النَّصَّ وَرَدَ بِخُرُوسِ النَّخْلِ وَالصَّبِّ قِيلَ وَيُقَاسُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ بِمَا يُمْكِنُ ضَبْطُهُ وَاحْاطَةُ النَّظَرِ بِهِ وَقِيلَ يَقْتَضِرُ عَلَى عَمَلِ النَّصِّ (كَذَا فِي سَبَلِ السَّلَامِ) وَقَالَ التُّورِيشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا أَمْرُ بِالْخُرُوسِ تَخَوُّفًا لِلْأَكْرَةِ وَاجْرَاءُ النَّخْلِ وَاحْرَاسًا وَالْقَائِمِينَ بِأَمْرِهَا كَيْلًا يَخُونُوا وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِلٌ يَهُودِي خَيْرٌ وَكَانَ يَبْتَغِي عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ زُوَاخَةَ لِيُخْرِصَهَا عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا فَجَارًا خَوْفَةَ يَسْتَحْلُونَ مَالَهُ وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّحَاوِيُّ إِنَّمَا أُرِيدَ بِالْخُرُوسِ الَّذِي أَمْرُهُ بِابْنِ رُوَاخَةَ أَنْ يَمْلِكُ مَقْدَارَ مَا فِي أَيْدِي كُلِّ قَوْمٍ فَيُؤْخَذُ مِنْهُمْ بِقَدَرِهِ وَقَدْ صَرَّحَ لَا أَنْ يَمْلِكُوا شَيْئًا عَمَّا يَجِبُ لَهُ فِيهِ يَدُلُّ لَا يَزُولُ ذَلِكَ الْبَدَلُ عَنْهُمْ وَكَيْفَ يَمْوُزُ ذَلِكَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَصِيبَ لِشِمْرَةِ أَفَّةٍ فَتَنَاقُهَا فَيَكُونُ مَا يُؤْخَذُ مِنْ صَاحِبِهَا بَدَلًا مِمَّا لَمْ يَسْلَمْ لَهُ قَالَ وَكَذَلِكَ يَقُولُ فِي حَدِيثِ عَتَابِ بْنِ أُسَيْدٍ وَغَيْرِهِ (وَاعْلَمْ) (كَذَا فِي شَرْحِ الصَّامِغِ لِلتُّورِيشِيِّ) قَوْلُهُ (فِي كُلِّ عَشْرَةِ أَزُقٍ) يَفْتَحُ الْمَهْمُزُ وَضَمُّ الزَّيِّ وَتَشْدِيدُ الْقَافِ أَضَلُّ جَمْعُ قَلَّةٍ (زَقٌّ) بِكَسْرِ الزَّيِّ مُفْرَدَةٌ وَهُوَ ظَرْفٌ مِنْ جَدِّ يَجْعَلُ فِيهِ السَّمْنَ وَالصَّلَ وَغَيْرَهُمَا وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى جُوبِ الْعَشْرِ فِي الصَّلَاةِ وَبِهِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ فِي التَّدِيمِ وَاحِدٌ فِي الْجَدِيدِ لَا عَشْرَ فِيهِ وَعَلَيْهِ مَالِكٌ ذَكَرَهُ ابْنُ الْمَلِكِ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) قَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرِ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ظَاهِرُ قَوْلِهِ تَعَالَى (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً) بِجُوبِ الصَّدَقَةِ فِي الصَّلَاةِ إِذَا هُوَ مِنْ مَالِهِ - وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ السَّنَةِ مَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ الْخ - وَذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ وَغَيْرِهِ (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ) وَقَالَ الْحَافِظُ الْعَلَنِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى احْتَجَّتْ أَصْحَابُنَا (بِمَا رَوَاهُ) ابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَخَذَ مِنَ الصَّلَاةِ الْعَشْرَ (وَبِرَوَايَةٍ) ابْنِ دَاوُدَ أَيْضًا عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ (وَبِمَا رَوَاهُ) الْقُرْطُبِيُّ أَيْضًا عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْخَذُ فِي زَمَانِهِ مِنْ قُرْبِ الصَّلَاةِ مِنْ كُلِّ عَشْرٍ قُرْبَ قُرْبَةٍ مِنْ أَوْسَطِهَا قَالَ هُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ (وَبِمَا رَوَاهُ) التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ دَاوُدَ (وَبِمَا رَوَاهُ) أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْيَمَنِ أَنْ يُؤْخَذَ مِنَ الصَّلَاةِ الْعَشْرَ ذَكَرَهُ فِي الْإِمَامِ فَإِنْ قُلْتَ ذَكَرُوا عَنْ مَعَاذِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الْيَمَنِ قَالَ لَمْ أَمُرْ فِيهِ بِشَيْءٍ قُلْتَ لَا يَأْزِمُ مِنْ عَدَمِ أَمْرِ مَعَاذٍ أَنْ لَا يَجِبُ فِيهِ الْعَشْرُ وَاثْبَاتُ ابْنِ هُرَيْرَةَ مُقَدِّمٌ عَلَى غَيْرِهِ (وَبِمَا رَوَاهُ) عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي ذَابٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَعَاذٍ أَنَّ مَعَاذَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَعَالَى عَنْهُ أَمْرُهُ فِي الصَّلَاةِ بِالْعَشْرِ رَوَاهُ الْأَرْمَنِيُّ وَالشَّافِعِيُّ فِي مَسْنَدِهِ وَالْبَزَارِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ قَالَ الشَّافِعِيُّ أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي ذَابٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي ذَابٍ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْلَمْتُ ثُمَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَجِبْ لِقَوْمِي مَا اسْلَمُوا عَلَيْهِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَقَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَعْمَانِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ اسْتَعْمَانِي أَبُو بَكْرٍ وَعَمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَكَانَ سَعْدُ بْنُ أَهْلِ السَّرَاةِ قَالَ تَكَلَّمْتُ قَوْمِي فِي الصَّلَاةِ قُلْتُ زَكَاةً فَانْهَ لَا خَيْرَ لَا تَزْكِي قَالُوا كَمْ قَالَ قُلْتُ الْعَشْرَ فَأَخَذْتُ مِنْهُ الْعَشْرَ وَاتَّيْتُ عَمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا كَانَ قَالَ

﴿ وعن زينب امرأة عبد الله قالت خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر النساء تصدقن ولو من حليكن فإن كنن أكثر أهل جنتن يوم القيامة رواه الترمذي ﴾
 ﴿ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن أماً رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أيديهما سيوران من ذهب فقال لهما تؤذيان زكاته قالتا لا فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم أنحبان أن يسوركما الله يسورين من نأرقا قالتا لا قال فاذبا زكاته رواه الترمذي وقال هذا حديث قد روى الثعني بن الصباح عن عمرو بن شعيب نحو هذا والثعني بن الصباح وابن لجمعة يضمنان في الحديث ولا يصح في هذا الباب عن النبي ﴾

فقبضه عمر فباعه ثم جل ثمنه في صدقات المسلمين (وما رواه) عطاء الخراساني عن سفيان بن عبد الله الثوري قال لمران عندنا وادبا فيه عمل كثير فقال عليهم في كل عشرة افراق فرق واخرج الترمذي حديث ابن عمر وقال وفي الباب عن أبي هريرة وأبي سيرة وعبد الله بن عمرو - قال أبو عيسى حديث ابن عمر في أسناده مقال ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كثير شيء والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم وبه يقول أحمد وإسحاق وقال بعض أهل العلم ليس في العمل شيء اهـ (كذا في عمدة القاري) قوله (يا معشر النساء تصدقن ولو من حليكن) قال المظهر يعني أخرج زكاة أموالكن حتى من حليكن وبهذا قال أبو حنيفة وأحمد قولنا الشافعي رحمه الله تعالى وأما مالك وأحمد والشافعي في أظهر قوله لا يوجبون الزكاة في الحلي المباح اهـ وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى أما مسألة الحلي ففيها خلاف بين العلماء قال أبو حنيفة وأصحابه والثوري يجب فيها الزكاة وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم وبه قال سعيد بن المسيب بن وسعيد جبر وعطاء بن محمد بن سيرين وجابر بن زيد ومجاهد والزهري وطاوس وميمون بن مهران والضحاك وعلقمة والأسود وعمر بن عبد العزيز وذر المحدثي والأوزاعي وابن شبرمة والحسن بن حي وقال ابن المنذر وابن حزم الزكاة واجبة بظاهر الكتاب والسنة وقال مالك وأحمد وإسحاق والشافعي في أظهر قوله لا تجب الزكاة فيها وروى ذلك عن ابن عمر وجابر بن عبد الله وعائشة والقاسم بن محمد والشعي وكان الشافعي بهذا في العراق وتوقف بمصر وقال هذا مما استخبر الله فيه وقال الليث ما كان من حلي بليس ويطار فلا زكاة فيه وإن اتخذ للتعز عن الزكاة فيه الزكاة وقال انس بن مالك عاماً واحداً لا غير (واستدل من اسقط الزكاة) بحديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس في الحلي زكاة ذكره في الإمام وعن جابر أنه كان يرى الزكاة في كثير الحلي دون قليلها وروى عبد الرزاق أخبرنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لا زكاة في الحلي وروى مالك في الموطأ عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة كانت تلي بنات أخها يتامى في حجرها فلا تخرج من حليهن الزكاة واخرج الدارقطني عن شريك عن علي بن سليمان قال سألت انس بن مالك عن الحلي قال ليس فيه زكاة وروى الشافعي ثم البيهقي من جهة أخبرنا سفيان بن عمرو بن دينار قال سمعت ابن خالد يسأل جابر بن عبد الله عن الحلي أهيه زكاة فقال جابر لا وإن كان يبلغ ألف دينار واخرج الدارقطني من حديث هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر

عن اسماء بنت ابي بكر انها كانت تحلب ثباتها الذهب ولا تزكيه نحواً من خمسين الف (واحتج من رأى فيها الزكاة) بحديث عمرو بن شبيب عن ابيه عن جده ان امرأة اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه بنت لها وفي يدها ثيابا مسكتان غليظتان من ذهب فقال لها انطيني زكاة هذا قالت لا قال ايسرك ان يسورك الله بها يوم القيامة سوارين من نار قالت فضلتها فألقيتها الى النبي صلى الله عليه وسلم وقلت هاهنا ولرسوله رواء ابو داود والنسائي وقال ولا يصح في هذا الباب شيء قالت قال ابن القطن في كتابه اسناده صحيح وقال الحافظ المنذري اسناده لا مقال فيه فان ابا داود رواه عن ابي كامل الجعدي وحبيد بن مسعدة وهما من الثقات احتج بهما مسلم وخالد بن الحارث امام قتيبة احتج به البخاري ومسلم وكذلك حسين بن ذكوان الملقب اختجابه في الصحيح ورواه ابن المديني وابن معين وابو حاتم وعمرو بن شبيب عن قديم علم وهذا اسناد يقوم به الحجة ان شاء الله تعالى [فان قلت] اخرج الترمذي من حديث ابن لبيبة عن عمرو بن شبيب عن جده قال انت امرأتان الي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي ايديهما سواران من ذهب فقال لهما اتؤديان زكاة هذا قالنا لا فقال اتحبان ان يسوركما الله بسوارين من نار قالنا لا قال فأديا زكاته وقال الترمذي ورواه ابن المني ابن الصباح عن عمرو بن شبيب نحو هذا وابن لبيبة وابن الصباح يضمنان في الحديث ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء قلت قال المنذري لعل الترمذي قصد الطريقين الذين ذكرهما والا فطريق ابي داود ولا مقال فيه (واحتجوا) ايضا بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها رواه ابو داود من حديث عبد الله بن شداد بن الهاد انه قال دخلنا على عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى في يدي فتخت من ورق فقال ماهذا يا عائشة فقالت صنعتين ازين لك يا رسول الله قال اتؤدين زكتهن قلت لا او ما شاء الله قال هو حسبك من النار واخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه قلت الحديث على شرط مسلم ولا يلزم من قول الترمذي لا يصح في هذا الباب الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ان لا يصح عند غيره فافهم (واحتجوا) ايضا بحديث اسماء بنت يزيد اخرجه احمد في مسنده حدثنا علي بن عاصم عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد قالت دخلت انا وخالتي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلينا اسورة من ذهب فقال لنا انطيني زكاتها قلنا لا قال اما تخافان ان يسوركما الله اسورة من نار اديا زكاتها فان قلت قال ابن الجوزي وعلي بن عاصم رماه يزيد بن هارون بالكذب وعبد الله بن خثيم قال ابن معين احاديثه ليست بالقوية وشهر بن حوشب قال قال ابن عدي لا يجمع به شيء قلت ذكر في السكالك وسئل احمد عن علي بن عاصم فقال هو واقه عندي ثقة وانا احديث عنه وعبد الله بن خثيم قال ابن معين هو ثقة حجة وشهر بن حوشب قال احمد ما حسن حديثه ورواه عن يحيى هو ثقة وقال ابو زرعة هو لا بأس به فظهر من هذا كله سقوط كلام ابن الجوزي وصحة الحديث (واحتجوا) ايضا بحديث فاطمة بنت قيس رواه الفارابي في سننه عن نصر بن مزاحم عن ابي بكر الهذلي اخبرنا شعيب بن الحباب عن الشعبي قال سمعت فاطمة بنت قيس تقول اتيت النبي صلى الله عليه وسلم بطوق فيه سبعون مثقالا من ذهب فقلت يا رسول الله خذ منه الفريضة فأخذ منه مثقالا وثلاثة ارباع مثقال وقال الفارابي ابو بكر الهذلي متروك لم يأت به غيره (واحتجوا) ايضا بحديث ام سلمة اخرجه ابو داود حدثنا محمد بن عيسى حدثنا عتاب عن ثابت بن عجلان عن عطاء عن ام سلمة قالت كنت البس اوناخا من ذهب فقلت يا رسول الله اكثر هو فقال ما يبلغ ان تؤدي زكاته فزكي فليس بكبر واخرجه الحاكم ايضا في

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْصَاحًا مِنْ ذَهَبٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْثَرُ هُوَ فَقَالَ مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدِّي زَكَاتَهُ فَوَيْحِي فَلَيْسَ بِكَثْرٍ

مستدركه وقال صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه ولفظه اذا اديت زكاته فليس بكثرة فان قلت رواه البيهقي وقال تفرد به ثابت بن عجلان وقال ابن الجوزي في التحقيق محمد بن ماهر قال ابن حبان بضع الحديث على الثقات قلت قال في تنقيح التحقيق لا يضر خرد ثابت به فانه روى له البخاري ووثقه ابن معين وقال فيه ايضا الذي قيل في محمد بن ماهر وم فان محمد بن ماهر الكذاب ليس هو هذا فهذا الذي يروي عن ثابت بن عجلان ثقة شامي اخرج له مسلم في صحيحه ووثقه احمد وابن معين وابو زرعه ودمحم وابو داود وآخرون وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان مثقنا واما محمد بن ماهر الكذاب فانه متأخر وعقاب بن بشير وثقه ابن معين واما حديث جابر الذي احتج به الفرقة الاولى فقد قال البيهقي فهو حديث لا اصل له وفيه عافية بن ايوب وهو مجهول فمن احتج به مرفوعا كان مرفورا بدينه داخلا فيما يجب به بمن يحتج بالكذابين قلت هذا غريب من البيهقي مع تصبه للشافعي وقال سبط ابن الجوزي هو حديث ضعيف مع انه موقوف على جابر (كذا في عمدة القاري) وقال الامام الرازي رحمه الله تعالى في التفسير الكبير - الصحيح عندنا وجوب الزكاة في الحلبي والحلي والدليل عليه قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والنفضة) الآية - وايضا العمومات الواردة في ايجاب الزكاة موجودة في الحلبي المباح قال عليه الصلاة والسلام هاتوا ربع عشر اموالكم وقال في الرقة ربع العشر وغير ذلك من الاخبار والآثار - فانه الآية مع جميع الاخبار توجب الزكاة في الحلبي المباح ثم نقول ولم يوجد لهذا الدليل معارض من الكتاب وهو ظاهر لانه ليس في القرآن ما يدل على انه لا زكاة في الحلبي - ولم يوجد في الاخبار ايضا معارض - الا ان اصحابنا نقلوا فيه خبر او هو قوله عليه الصلاة والسلام لا زكاة في الحلبي المباح الا ان اباعسي الترمذي قال لم يصح عن رسول الله ﷺ في الحلبي خبر صحيح - وايضا يتقدير ان يصح هذا الخبر فنحمله على اللاتي لانه عليه الصلاة والسلام قال لا زكاة في الحلبي ولفظ الحلبي مفرد معرف بالالف واللام وقد دللنا على انه لو كان معهود في سابق وجب انصرافه اليه والمعروف في القرآن في لفظ الحلبي اللاتي قال الله تعالى (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) - وايضا الاحتياط في القول بوجوب الزكاة - وايضا لا يمكن معارضة هذا النص بالقياس لان النص خير من القياس ثبت ان الحق ما ذكرنا واثقه اعلم - اه كلامه في التفسير ويدل على وجوب الزكاة في الحلبي من جهة النظر ان الذهب والنفضة يتعلق وجوب الزكاة فيها باعيانها في ملك من كان من اهل الزكاة لا بمعنى يضم اليها والدليل عليه ان الثمر والسباك يجب فيها الزكاة وان لم تكن مرصدة لهما وفارقا هذا غيرها من الاموال لان غيرها من الاموال التي لا تجب الزكاة فيها بوجود الملك الا ان تكون مرصدة لهما فوجب ان لا يختلف حكم المصوغ والمضروب وايضا لم يختلفوا ان الحلبي اذا كان في ملك الرجل تجب فيه الزكاة فكذلك اذا كان في ملك المرأة كالدرام والدينار - وايضا لا يختلف حكم الرجل والمرأة فيما يئزهما من الزكاة فوجب ان لا يختلفا في الحلبي واثقه اعلم (كذا في كتاب الاحكام للامام الجصاص رحمه الله تعالى) وفي المعالم للخطابي الظاهر من الكتاب يشهد لقول من اوجبا والاثر يؤيده والاحتياط (كذا في الامتاع) قولها كنت الابس اوصاحا في النهاية جمع وضع بفتحين نوع من الحلبي جعل من الفضة سمي به لياضه قلت امكنز هو يعني

رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ **عَنْ** سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي نَعُدُّ لِلْبَيْعِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ **عَنْ** رَيْمَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ غَيْرٍ وَاحِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْطَحَ لَيْلَالِ بْنِ الْحَارِثِ الْمَزَنِيَّ مَعَادِنَ الْقَبِيلَةِ وَبَيَّ مِنْ نَاحِيَةِ الْقُرْعِ فَتِلْكَ الْمَعَادِنُ لَا تَتُخَذُ مِنْهَا إِلَّا الزَّكَاةُ إِلَى الْيَوْمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث **عَنْ** عَلِيِّ بْنِ أَبِي النَّبِيِّ **عَلَيْهِ** قَالَ لَيْسَ فِي الْخَضِرَاوَاتِ

استعمال الحلي كز من الكنوز التي يجر صاحبها بالنار في قوله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيسرم جحاذ اليهم) الآية (ط) قوله ان خرج الصدقة من الذي اي من المال الذي نعد اي نيهه للبيع اي للتجارة وخس لانه الاغلب قال الطبري وفيه دليل على ان ما ينوي به الفدية لا زكاة فيه (كذا في المرقاة) والحديث دليل على وجوب الزكاة في مال التجارة واستدل للوجوب ايضا بقوله تعالى (اتقوا من طيات ما كسبتم) الآية — قال مجاهد نزلت في التجارة (كسبنا في سبيل السلام) قوله معادن القبيلة بفتح القاف والباء مجرورة بالاضافة وهي منسوبة الى قبل اسم موضع قال النووي المحفوظة عند اصحاب الحديث بفتح القاف والياء اه ولعل غير المحفوظ كسر القاف وسكون الموحدة قال الطبري والاقطاع ما يسهل الامام لبعض الاجناد والمزقة من قطعة ارض ليرزق من ريعها في النهاية الاقطاع يكون تمليكاً وغيره وفي حديث ايضا انه استقطعه للملح اي سأل ان يحمل له اقطاعاً يملكه ويستبد به ويغفره اه قال ابن الملك يعني اعطاه ليعمل فيها ويخرج الذهب والفضة لنفسه وهذا يدل على جواز اقطاع المعادن ولعلها كانت باطنة فان الظاهرة لا يجوز اقطاعها (وهي من ناحية القرع) بضم القاف وسكون الراء وبالعين المهمة خلافاً لمن وهم فيه وضبط بالمعجمة وهو ايضا موضع واسع بينه وبين المدينة خمسة ايام او اقل وفيه مساجد النبي صلى الله عليه وسلم وبه قرى كثيرة وهو باطن المدينة بين الحرمين من درب الماضي كذا ذكره ابن الملك وغيره (فذلك المعادن لا يؤخذ) بالذكور والتأنيث (منها الا الزكاة الى اليوم) اي لا يؤخذ منها الخس قال المظهر اي الاربع عشر كزكاة النخدين وهو منهب مالك واحد اقوال الشافعي واما ابو حنيفة والشافعي في قول فيوجان الخس في المعادن والقول الثالث للشافعي ان وجده بتب ومؤنة يجب فيه ريع الشر والا فالخس (كذا في المرقاة) اعلم انه قال الامام الشافعي في حديث معادن القبيلة في قول آخر ليس هذا عما يئته اهل الحديث ولو اتجهوا لم يكن فيه رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم الا اقطاعه — واما الزكاة فليست مروية عنه كذا روي عنه البيهقي في سننه اقول ولو كانت الزكاة مروية فليس ذلك نصاً في ريع الشر بل يحتمل معنيين آخرين احدهما يؤخذ منه الخس وهو زكاة وهو قول للشافعي والمصنف بالنسبة الى الكل والثاني اذا ملكه وحل عليه الحول تؤخذ منه الزكاة — وهو قول جميع من المحدثين (كذا في المسوى شرح المؤطا) قوله ليس في الخضر اوات بفتح الخاء وقال ابن الهمام كاريحين والاوراد والبقول والحيار والقتاء والبطيخ والباذنجان واشباه ذلك

صَدَقَةٌ وَلَا فِي الْغَرَايَا صَدَقَةٌ وَلَا فِي أَقَلِّ مِنْ خُمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ وَلَا فِي الْعَوَائِلِ
صَدَقَةٌ وَلَا فِي الْجَبَةِ صَدَقَةٌ قَالَ الصَّقْرُ الْجَبَةُ الْخَيْلُ وَالْبَعَالُ وَالْمَيْدُ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ
﴿وَعَنْ طَاوُوسٍ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أَيْ يَوْقَصُ الْبَقَرَ فَقَالَ لَمْ يَأْمُرْنِي فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَقَالَ الْوَقْصُ مَا يَبْلُغُ الْفَرِيضَةَ

﴿باب صدقة الفطر﴾

الفصل الاول ﴿عَنْ أَنَسٍ عَمْرٍو قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى

(صدقة) لأنها لا تقتات والزكاة تخص بالقوت كما مر وحكمته أن القوت ما يقوم به بدن الإنسان لأن الاقتيات
من الضروريات التي لا حياة بدونها فوجب فيه حق لأرباب الضرورات (ولا في الغرايا) جمع عريضة فبمعنى
فاعلة أو مفصلة وهي النخلة التي يطبخها مالكا لغيره ليأكل ثمها عاما أو أكثر وفي القاموس واعراء النخلة
وهب ثمرتها عاما والعريضة النخلة المعراة التي يؤكل ما عليها وما عزل عن المساومة عند بيع النخل اهـ (صدقة)
لأنها في الغالب تكون دون النصاب أو لأنها خرجت عن ملك مالكا قبل الوجوب بطريق صحيح (ولا في أقل
من خمسة أو سق صدقة) لما رآه قليل فلا تشوف الفقراء إلى المساومة منه (ولا في الأبل والبقر والعوامل)
للمالك أو غيره (صدقة) لأنها بالعمل صارت غير مقتناة لأنها كما مر (ولا في الجبة صدقة) قال أبو سعيد
(الصقر) أسمر أو (الجبة الخيل والبغال والبعيد) والذي في القاموس وغيره أنها الخيل قال في النافق سميت بذلك لأنها
خير البهائم كما يقال وجه السلعة خيارها ووجه القوم وجبتهم سيدهم وقال بعضهم هي خيار الخيل ثم رأيت صاحب
النهاية أشار إلى أن ما قاله الصقر فيه بد وتكلف (الوقص ما لم يبلغ الفريضة) أي ما لم يجب فيه شيء ابتداء
كأربع الأبل ودون ثلاثين البقر وأربعين الغنم أو في الائناء كما بين الخمس والعشر في الأول والثلاثين والأربعين
في الثاني والأربعين والمائة والأحدى والعشرين في الثالث والأشهر أحاطه على المعنى الثاني كما مر في حديث أبي بكر
مع بيان قدر أكثر وقص الثلاثة وقيل الوقص في البقر خاصة وانه أعلم (كذا في المرقاة)

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿باب صدقة الفطر﴾

قال الله عز وجل (قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) روي عن عمر بن عبد العزيز وأبي العالية
قالا ادعى زكاة الفطر ثم خرج إلى الصلاة (كذا في أحكام القرآن للإمام أبي بكر الرازي رحمه الله تعالى) قوله
فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر قال الطبري على أنها فريضة والحقيقة على أنها واجبة أقول لنعم
ثبوتها بدليل قطعي فهو فرض عملي لا اعتصادي قوله صاعا من تمر أو صاعا من شعير أعلم أن مذهب الشافعي
رحمه الله تعالى أن الواجب في إخراج صدقة الفطر من الأصناف المذكورة في حديث أبي سعيد الخدري
الماضي ذكره الصاع من كل منها فلا يحزى نصف صاع من بر واحتج بحديث أبي سعيد المذكور آتفاً لفظه

صاعاً من طعام او صاعاً من تمر الخ وفسر الطعام فيه بالبر ولم يختلف في ذلك وبه قال مالك واحمد وجهور العلماء من السلف واختلف وحكا ابن المنذر عن الحسن البصري وابي العالية وجابر بن زيد واسحق بن راهويه وقال ابو حنيفة القدر الواجب نصف صاع من بر او دقيقه او سويق او زبيب او صاع تمر او شير وقال ابو يوسف وعبد الزيب بمنزلة الشير وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة والاول رواية الجامع الصغير وقيل التتوي على رواية الحسن وحكا ابن المنذر عن سفيان الثوري واكثر اهل الكوفة وعن ابي حنيفة وقال البيهقي في السنن باب من قال لا يخرج من الحنطة الا صاعاً ثم ذكر حديث ابي سعيد الخدري السابق عرف من تبويه انه يريد من الطعام في الحديث البر ولا يخفى ان الطعام كما يطلق على البر وحده يطلق على كل ما يؤكل كذا ذكره الجوهري وغيره قال الله تعالى (وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم) اي ذابحهم وفي الحديث الصحيح طعام الواحد يكفي الاثنين ولا صلاة بحضرة الطعام ونهى عليه السلام عن بيع الطعام ما لم يقبض وفي حديث المرأة صاعاً من طعام قال الانهري اراد من تمر لا من حنطة والتمر طعام وقال القاضي عياض يفسره قوله في الروايات الاخر صاعاً من تمر فكل هذا المراد بالطعام في هذا الخبر الاصناف التي ذكرها فيما بعد وفسر الطعام بها ويدل على ذلك ما في صحيح البخاري في هذا الحديث وكان طعامنا الشير والزبيب والا فط والتمر وفي صحيح مسلم كنا نخرج زكاة الفطر من ثلاثة اصناف صاعاً من تمر صاعاً من اقط صاعاً من شير وللنسائي كنا نخرج في عهده صلى الله عليه وسلم صاعاً من تمر او صاعاً من اقط او صاعاً من شير لا نخرج غيره ولا ذكر لابن شيه من ذلك (فان قيل) قد جاء في هذا الحديث من طريق اسحق او صاعاً من حنطة (قلت) هو غير محفوظ اشار اليه ابو داود في سننه وعلى ذلك فالخلف يتوقفون فيما يفرد به ثم لو سلم ان البر ذكرنا في الحديث وان الواجب فيه صاع ففى هذا الحديث ان معاوية قد ربه بنصف صاع والصحابة متوافرون وانهم اخذوا بذلك وهو الجري بحرى الاجماع وقد ذكر البيهقي في هذا الباب ابا سعيد الخدري لما قيل له او مدين من قمح قال تلك قيمة معاوية لا اقبلها ولا اعمل بها وفي سننه ابن اسحق وقد سبق الكلام عليه وروى عن ابن عمر كان الناس يخرجون زكاة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً من شير او صاعاً من تمر او سلت او زبيب فاما كان عمر وكثرت الحنطة جل نصف صاع حنطة مكان صاع من تلك الاشياء اخرجه ابو داود بسند جيد على شرط البخاري ما خلا الهيثم بن خالد وهو ثقة وثنه ابو داود والجلي وتاجه على ذلك شعيب بن ايوب كذا اخرجه الدارقطني في سننه ووثق شعيباً هذا فدل هذا الحديث على اخفاق تقويم عمر ومعاوية وفي الصحيحين عن ابن عمر انه **رضي الله عنه** فرض صاعاً من تمر او شير فعدل الناس به نصف صاع من بر وهذا صريح في الاجماع على ذلك ولو صح عن النبي صلى الله عليه وسلم صاعاً من بر لما جاز لم اخراج نصف صاع وهو قول ابي سعيد الخدري فلا ازال اخرجه كما كنت اخرجه بحتمل انه لم يرد مخالفتهم وانه يخرج صاعاً من البر بل اراد الاخراج من الاصناف التي كانوا يخرجونها في عهده صلى الله عليه وسلم وقد صرح بذلك في رواية لمسلم قال لا اخرج فيما الا التي كنت اخرج في عهده صلى الله عليه وسلم صاعاً من تمر او صاعاً من زبيب او صاعاً من شير او صاعاً من اقط ثم ذكر البيهقي حديث سعيد بن عبيد الرحمن الجمحي حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر فساقه وفيه اوصافاً من بر قلت فترد به سعيد بن عبيد الله ولقد ليته النسائي واتهمه ابن حبان وسأني الكلام عليه فيما بعد وحديث عبيد الله عن نافع رواه عنه جماعة في الصحيحين وغيرهما ولا ذكر لبر فيما ولدا اعترض على الحاكم في قوله في المستترك بعد ان اخرجه صحيح على شرط مسلم فان سعيداً لا يحتمل هذا التفرد مع مخالفته غيره من الثقات ثم

ذكر البيهقي من حديث أبي اسحق عن الحارث انه سمع علياً يأمر بركة الفطر صاعاً من تمر او شعير او حنطة
 الخ ثم قال وروي مرفوعاً والموقوف اصح قلت لا يصح هذا مرفوعاً ولا موقوفاً لانه مع الاضطراب في سنده
 مداره على الحارث الاعور وقد كذبه جماعة وحكي البيهقي نفسه تكذبه عن الشعبي في باب القسامة وصح
 ابن حزم عن عثمان وعلي وغيرهما من الصحابة نصف صاع من بر واخرج الدارقطني في سننه من حديث علي
 مرفوعاً نصف صاع من بر ثم قال الصواب انه موقوف ثم ذكر البيهقي عن أبي اسحق كتب لنا ابن الزبير صدقة
 الفطر صاع صاع قلت لكن لم يصرح بذكر البر بل لما كان الواجب في غالب الاصناف صاعاً اطلق ذلك على الغالب
 وقد روي عن ابن ابي شيبة في المصنف حدثنا محمد بن بكير عن ابن جريج عن عمر
 انه سمع ابن ابي شيبة وهو على المنبر يقول مدان من قمح الخ وهذا سند صحيح جليل وهو اولي من السند الذي
 ذكره البيهقي وفيه كتابة وقال ابن حزم رويانا عن ابن جريج اخبرني عمرو بن دينار انه سمع ابن الزبير يقول
 على المنبر بركة الفطر مدان من قمح او صاع من تمر او شعير وقد صح ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين
 ثم ذكر البيهقي عن الحسن عمن صام صاع تمر او صاع بر قلت قد جاء عن الحسن خلاف هذا فروي ابن ابي
 شيبة بسند صحيح الى الشعبي قال صدقة الفطر عمن صام من الاحرار وعن الرقيق من صام منهم ومن لم يصم
 نصف صاع من بر او صاع من تمر او صاع من شعير ثم قال حدثنا هشيم عن منصور عن الحسن انه قال مثل قول
 الشعبي فيمن لم يصم من الاحرار (وما احتج به الامام ابو حنيفة) ما رواه ابو داود وعبد الرزاق والدارقطني
 والطبراني والحاكم من حديث عبد الله بن ثعلبة بن صير العدوي ويقال ابن صير المدني عن ابيه ان النبي صلى
 الله عليه وسلم خطب قبل العيد يوم او يومين فقال ان صدقة الفطر مدان من بر على كل انسان او صاع مما
 سواه من الطعام هذا لفظ الدارقطني ولفظ الجماعة ادوا عن كل حر وعبد شعير او كبير نصف صاع من بر او
 صاعاً من شعير او صاعاً من تمر وقال صاحب المهدية رواه ثعلبة بن صير العدوي او المنوي وقال الشيخ اكمل
 الدين قال الامام حميد الدين الضرير المدني والباين والقال اصح منسوب الى قبيلة ومن قال العدوي نسبة الى
 عدوي وهو جده اه وقال ابن حجر ومداره على الزهري عن عبد الله بن ثعلبة فمن اصحابه من قال عن ابيه
 ومنهم من لم يقله وذكر الدارقطني الاختلاف فيه على الزهري وحاصل الاختلاف في اسم صحابه فمنهم من قال
 عبد الله بن ثعلبة ومنهم من قال عبد الله بن ثعلبة بن صير ومنهم من قال عبد الله بن ثعلبة بن ابي صير ومنهم
 من قال ثعلبة بن عبد الله بن ابي صير اه قلت ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن ابن شهاب عن
 عبد الله بن ثعلبة (وما احتج به الامام) ما رواه الحاكم في المستدرک من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه امر عمرو بن حزم بركة الفطر بنصف صاع من حنطة او صاع من تمر وقال هو على شرط الشيخين وذكر
 البيهقي حديث الحسن عن ابن عباس فرض عليه السلام هذه الصدقة وفي آخره صاع تمر او صاع شعير او نصف
 صاع قمح ثم قال هو مرسل قلت وهو وان كان مرسل قد تأيد بحديث عطاء عن ابن عباس رفعه وفيه مدان
 من قمح ذكره البيهقي في باب وجوب الفطر على اهل البادية وذكر هناك انه منفرده به يحيى بن عبد الله
 ابن جريج اه قلت اخرجه الدارقطني في السنن من هذا الطريق قال وكان يحيى من خيار الناس واخرجه ايضا
 من طريق آخر عن ابن عباس فهو شاهد لحديث يحيى هذا واخرجه ابن ابي شيبة قال حدثنا عبد الرحيم بن
 سليمان بن حجاج عن ابن عطاء عن ابن عباس قال الصدقة صاع من تمر او نصف صاع من طعام واراد به هنا
 البر اذ الواجب في غيره صاع ولم يذكر نصف صاع الا في البر وهذا السند على شرط الصحيح ما خلا حجاجاً

وكانه ابن اربعة وهو وان تكلم فيه قد وجه جماعة واخرج له مسلم مقرونا بغيره فيصلح للاستشهاد به وبما
يأتي به ايضا حديث سميد بن المسيب قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر مدين من حنطة وقد
ذكره البيهقي ثم قال قال الشافعي خطأ أه قلت الشافعي رحمه الله تعالى يقبل مراسيل ابن المسيب قال لانها
عن الثقات وانه وجد ما يدل على تسديدها وقال ابن الصلاح لانها وجدت مستندة ومرسلة هذا نص البيهقي في
رسالته الى ابي محمد الجوزي ان اسناده صحيح فكيف رده الشافعي وقال انه خطأ مع انه اعتضد بما ذكرنا
واخرج المدارقني نحوه من طريقين من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ومن طريقين من حديث
ابن عباس ومن طريقين من حديث ابن عمر في احدهما مدائن من حنطة وفي الآخر نصف صاع من حنطة
واخرجه من حديث علي مرفوعا نصف صاع من بر ومن حديث عصمة بن مالك مدائن من قمح واخرج احمد
في مسنده والطحاوي في شرح الآثار من ثلاث طرق (احداها) عن ابن لهيعة عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل
عن فاطمة بنت المنذر عن اصحاب بنت ابي بكر قالت كنا نؤدي زكاة الفطر على عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم
مدين من قمح بلد الذي تفتاتون به (والثانية) من طريق يحيى بن ايوب عن هشام عن ابيه عن اصحاب نحوه
(والثالثة) من طريق عقيل بن هشام عن ابيه عن اصحاب مثله وفي التميمي روي عن ابي بكر وعمر وعثمان
وعلي وابن مسعود وابن عباس على اختلاف عنه وابي هريرة وجابر ومعاوية وابن الزبير نصف صاع بر وفي
الاستاد عن بعضهم نصف وروي ايضا عن المسيب وعطاء وطاوس ومجاهد وعمر بن عبد العزيز وعروة وسميد
بن جبير وابي سلمة ومصعب بن شداد وكر ابن المنذر ذلك عن المذكورين وزاد في التابعين ممن روى عنه
ذلك ابا قلابة وعبد الله بن شداد وهو قول في مذهب مالك وذكر ابن حزم ذلك عن عثمان وعلي وابي هريرة
وجابر والحسن بن عافية واصحاب قال وهو عنهم كلام صحيح والله اعلم (كذا في الاختاف) وقال الحافظ العيني
رحمه الله تعالى نصف صاع من بر مذهب ابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن ابي
طالب وابن مسعود وجابر ابن عبد الله وابي هريرة وابن الزبير وابن عباس ومعاوية واصحاب بنت ابي بكر
الصديق وسميد بن المسيب وعطاء ومجاهد وسميد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وطاوس والنخعي والشمسي
وعلقمة والاسود وعروة وابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وابي قلابة عبد الملك بن محمد الناجي والاوزاعي
والتوري وابن المبارك وعبد الله بن شداد ومصعب بن سميذ قال الطحاوي وهو قول القاسم وسالم وعبد الرحمن
ابن قاسم والحكم وسامد ورواية عن مالك ذكرها في اللخيرة (كذا في عمدة القاري) قوله على السيد تعلق
به داود في وجوبها على البلد وان السيد يجب عليه ان يمكنه من كسبها كما يمكنه من صلاة الفرض ومذهب
الجماعة وجوبها على السيد حتى لو كان للتجارة وهو مذهب مالك والليث والاوزاعي والشافعي واسحق وابن
المنذر وقال عطاء والنخعي والتوري والحفيون انا كان للتجارة لا يلزمه فطرته واما المكاتب فالجمهور انها
لا تجب عليه وعن مالك قولان قيل يخرجها عن نفسه وقيل سيده ولا تجب على السيد عند ابي حنيفة والشافعي
واحمد وقال ميمون بن مهران وعطاء وابو ثور يؤدي عنه سيده واستدل ابن قال لا تجب على السيد بما رواه
البيهقي من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يؤدي زكاة الفطر عن
كل مملوك له في ارضه وارض غيره وعن كل انسان يوله من صغير وكبير وعن رقيق امرأته وكان له مكاتب
بالمدينة فكان لا يؤدي عنه وقال البيهقي وفي رواية التوري عن موسى كان لابن عمر مكاتبان فلا يعطى عنها
الزكاة يوم الفطر ورواه ابن ابي شبة عن حمص عن الضعك بن عثمان عن نافع الثالث قوله والاشي ظاهره

وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

وجوبها على المرأة سواء كان لها زوج أو لا وأما المرأة المزدوجة فلا تجب فطرها على زوجها عند أبي حنيفة والثوري وابن المنذر ومالك وقال الشافعي ومالك في الصحيح وأصحق يلزم على الزوج. مستدلين بقول ابن عمر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر عن الصغير والكبير ممن يتنون وقال البيهقي أسنده غير قوي - الرابع قوله والصغير جمهور العلماء على وجوبها على الصغير وإن كان يتنأ قال ابن بزرة وقال محمد بن الحسن وزفر لا يجب على البتيم صدقة الفطر لأنه مال أو لم يكن فإن أخرجهما عنه وصيه ضمن قال وأصل مذهب مالك وجوب الزكاة على البتيم مطلقا وذكر صاحب الهداية يخرج عن أولاده الصغار فإن كان لهم مال أدى من الملم عند أبي حنيفة وأبي يوسف خلافا لهما وقال ابن بزرة قال الحسن هي على الأب فإن أعطاهما من مال الأب ضمن - قال وهل يجب أخرجهما عن الجنين أم لا فالجمهور أنها غير واجبة عليه قال ومن شواذ الأقوال أنها تخرج عن الجنين وروينا ذلك عن عثمان بن عفان رضي الله عنه وسليمان بن يسار وفي المصنف حدثنا عبد الوهاب الضملي عن أيوب عن أبي قلابة قال كانوا يطون حتى عن الحمل قال ابن بزرة قال قوم من سلف العلماء إذا اكتمل الجنين في بطن أمه مائة وعشرين يوما قبل انصداع العجز من ليلة الفطر وجب إخراج زكاة الفطر عنه كأنه اعتد على حديث ابن مسعود أن خاق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين صباحا الحديث - الخامس قوله من المسلمين تكلم العلماء فيه قال الشيخ في الامام وقد اشترت هذه اللفظة من رواية مالك حتى قيل أنه تفرد بها قال أبو قلابة عبد الملك بن محمد ليس أحد يقول فيه من المسلمين غير مالك وقال الترمذي بعد تفريجه له زاد مالك من المسلمين وقد رواه غير واحد عن نافع عن ابن عمر ولم يقولوا فيه من المسلمين وتبعها على ذلك القول جماعة قال الشيخ وليس بصحيح فقد تابع مالك على هذه اللفظة من الثقات سبعة وهم عمر بن نافع رواه البخاري في هذا الباب والضعف بن عثمان رواه مسلم عنه عن نافع عن ابن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان على كل نفس من المسلمين الحديث والمعنى بن أسد رواه ابن حبان في صحيحه عنه عن نافع عن ابن عمر قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعير عن كل مسلم الحديث وعبد الله بن عمر رواه الحاكم في مستدركه عنه عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من بر على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى من المسلمين وصححه وكثير بن فرقد رواه الحاكم أيضا عنه عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر الحديث وفيه من المسلمين ورواه الطحاوي في مشكل الآثار والدارقطني في سننه وعبيد الله بن عمر العمري أخرجه الدارقطني عنه عن ابن عمر نحوه سواء ويونس بن يزيد رواه الطحاوي في مشكله عنه أن نافعا أخبره قال قال عبد الله بن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس زكاة الفطر من رمضان صاعا من تمر أو صاعا من شعير على كل إنسان ذكر أو أنثى حر أو عبد من المسلمين وبهذا احتج مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور على أنه لا تجب صدقة الفطر على أحد من عبدة الكافر وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه عليه أن يؤدي صدقة الفطر عن عبدة الكافر وهو قول عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز والشافعي وروى ذلك عن أبي هريرة وابن عمر رضي الله تعالى عنهم واحتجوا في ذلك بما رواه الدارقطني من حديث عكرمة بن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَأَمْرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿٢٠﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَخْرُجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ
أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

أدوا صدقة الفطر عن كل صغير وكبير وذكر أو أثنى يهودي أو نصراني حر أو مملوك نصف
صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير فإن قلت قال البارقيعي لم يستند هذا الحديث غير سلام الطويل وهو
متروك ورواه ابن الجوزي في الموضوعات وقال زيادة اليهودي والنصراني فيه موضوعة انخردها بها سلام الطويل
وكأنه تمدها واغلف في القون عن النسائي وابن حبان قلت جازف ابن الجوزي في مقاله من غير دليل لو قد
أخرج الطحاوي في مشكله ما يؤيد هذا عن ابن المبارك عن ابن لهيعة عن عبيد الله بن أبي جعفر عن الأعرج
عن أبي هريرة قال كان يخرج صدقة الفطر عن كل إنسان بول من صغير وكبير حر أو عبد ولو كان نصرانيا
مدين من قمح أو صاعا من تمر وحديث ابن لهيعة يصلح للثبوت سيما رواية ابن المبارك عنه ولم يتركه أحد
ويؤيده أيضا ما رواه البارقيعي عن عثمان بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر أنه كان يخرج صدقة الفطر
عن كل حر وعبد صغير وكبير ذكر أو أثنى كافر أو مسلم الحديث قال البارقيعي وعثمان هذا هو الواقفي
وهو متروك وأخرج عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عباس قال يخرج الرجل زكاة الفطر عن كل مملوك له وإن
كان يهوديا أو نصرانيا وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن اسماعيل بن عياش عن عمر بن ماهر عن عمر بن
عبد العزيز قال سمعت يقول يؤدي الرجل للمسلم عن مملوكه النصراني صدقة الفطر حدثنا عبد الله بن داود عن
الأوزاعي قال بلغني عن ابن عمر أنه كان يعطي عن مملوكه النصراني صدقة الفطر وروي عن إبراهيم مثله
والجواب عن قوله من المسلمين أن مناه من يلزمه إخراج الزكاة عن نفسه وعن غيره ولا يكون إلا مسلما
وأما البعد فلا يلزمه في نفسه زكاة الفطر وإنما يلزم مولاه المسلم عنه وجواب آخر ما قاله ابن بزرة وهو أن
قوله من المسلمين زيادة مضطربة من غير شك من جهة الأستاذ والمعنى لأن ابن عمر راويه كان من منعبه
إخراج الزكاة عن البعد الكافر والراوي إذا خالف ما رواه كان تضعيفا لروايته - وجواب آخر في صدقة
الفطر نمان أحدهما جعل الرأس المطلق سيما وهو الراوية التي ليس فيها من المسلمين والآخر جعل الرأس
المسلم سيما ولا تنافي في الأسباب كما عرف كذلك يثبت بالشراء والهبه والوصية والصدقة والارث فإذا امتنعت
المزاحمة وجب الجمع بجراء كل واحد من المطلق والمقيد على سنته من غير حمل أحدهما على الآخر فيجب أداء
صدقة الفطر عن البعد الكافر بالنسب المطلق وعن المسلم بالمقيد فإن قلت إذا لم يجعل المطلق على المقيد أدى إلى
الفناء المقيد فإن حكمه يهضم من المطلق فإن حكم البعد المسلم يستفاد من إطلاق اسم البعد فلم يبق له ذكر المقيد
فائدة قلت ليس كذلك بل فيه فوائد وهي أن يكون المقيد دليلا على الاستحباب والتفضل أو على أنه عزيمة
والمطلق رخصة أو على أنه أمر واشترى حيث نص عليه بعد دخوله تحت الاسم المطلق كتخصيص صلاة الوسطة
وجبريل وميكائيل عليهما السلام في مطلق الصلوات ودخولهما في مطلق اسم اللانكة وقد أمكن العمل سيما
واحتمال الفائدة قائم لا يجوز إبطال صفة الإطلاق (كذا في عمدة القاري) قوله (وأمر بها أن تؤدى قبل
خروج الناس إلى الصلاة) قال الطيبي أمر استحباب لجواز التأخير عن الخروج عند الجمهور إلى الترويب وفي
جواز التأخير عن اليوم خلاف وقال ابن حجر وما يدل على كون الأمر ندبا خبر الحسن من إذاها قبل الصلاة

الفصل الثاني * عن * ابن عباس قال في آخر رمضان أخرجوا صدقة صومكم
 فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصدقة صاعاً من تمر أو شعير أو نصف صاع
 من قمح على كل حر أو مملوك ذكر أو أنثى صغير أو كبير رواه أبو داود والنسائي
 * وعن * قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهر الصيام من الغر
 والرقت وطعمة للمساكين رواه أبو داود

الفصل الثالث * عن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله
 عليه وسلم بعث منادي ينادي فيجاء مكة ألا إن صدقة الفطر واجبة على كل مسلم ذكر
 أو أنثى حر أو عبد صغير أو كبير مدان من قمح أو صو أو صاع من طعام رواه
 الترمذي * وعن * عبد الله بن ثعلبة أو ثعلبة بن عبد الله بن أبي صغير عن أبيه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صاع من بر أو قمح عن كل أنثى صغير أو كبير حر
 أو عبد ذكر أو أنثى أما غنيكم فبزيك الله وأما فقيركم فبرؤك عليه أكثر مما أعطاه
 رواه أبو داود

﴿ باب من لا تحل له الصدقة ﴾

الفصل الأول * عن * أنس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بتمر في الطريق
 فقال لولا أني أخاف أن تكون من الصدقة لأكلتها متفق عليه * وعن * أبي هريرة

في زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات وهذا يدفع قول بعض السلف أن الأمر
 هنا للجوب وإن قواه جمع من أعتا له (كرا في الرقاة) قوله (أما غنيكم الخ) فضيل لمة وجوب صدقة
 الفطرة - والتزكية إما التطهير أو التنمية - فالناسب لحال النبي التطهير من الامساك وبحال الفقير التنمية فيما
 اجابه من القوت وهذا على أن يكون الفقير ممن يملك قوته (ط)

﴿ باب من لا تحل له الصدقة ﴾

قوله (لولا أني أخاف الخ) اعلم أن الزكاة حرام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى بني هاشم والمطلب وأما
 من اعتقه النبي صلى الله عليه وسلم أو بنو هاشم أو بنو المطلب هل يحرم عليه الزكاة أم لا قولان فالأصح أنه
 يحرم عليه وأما صدقة التطوع فحرام على النبي صلى الله عليه وسلم والأصح أنه لا يحرم على بني هاشم وبني

قَالَ أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ قَمْرَةً مِنْ قَمَرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَخْ كَخْ يَطْرَحُهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا شَعَرْتُ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ مَتَقَى عَلَيْهِ
 * وَعَنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتِ
 إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ وَإِنَّمَا لَا نَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِأَلِّ مُحَمَّدٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُنِيَ بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ أَهْدِيَّةٌ أَمْ
 صَدَقَةٌ فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُّوْا وَلَمْ يَأْكُلْ وَإِنْ قِيلَ هَدِيَّةٌ ضَرَبَ يَدَيْهِ

المطب وهذا الحديث يدل على جواز أكل ما وجد في الطريق من الطعام القليل الذي لا يطلبه الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قصد أن يأكل التمر ولكن منته خشية كونها من الصدقات قوله (أخذ الحسن بن علي قمر من قمر الصدقة) أي من تمر الزكاة وهذا يدل على أنه وجب على الآباء نهي الأولاد عما لا يجوز في الشرع (كذا في شرح المصاحح المظهر) قوله (كخ كخ) بكسر الكاف وفتحها وسكون الحاء قيل وبكسر فتون فارسية معربة وهي كلمة يجر بها السبي والصبيبة من تعاطي المشقة بمعنى أترك وارم والتكرير للتأكيد (ليطرحها) أي التمرة من فيه (كذا في المرقاة) قوله (إنما هي أوساخ الناس) إنما كانت أوساخا لأنها تكفر الخطايا وتدفع البلاد وتضع فداء في العبد في ذلك فينتقل في مدارك الملائكة إلا أنها هي كما يتمثل في الصورة الذهبية والفضية والخلية أنها وجودات للشيء الخارجي الذي جعلت بإزائه وهذا يسمى عندنا بالوجود التشبيهي فتدرك بعض النفوس العالية أن فيها (أي الصدقات) ظلمة ونزل الأمر إلى بعض الأحياء النازلة وقد يشاهد أهل المكشوفة تلك الظلمة أيضا وكان سيدي الوالد قدس الله سره يحكي ذلك من نفسه كما قد يكره أهل الصلاح ذكر الزنا وذكر الأعضاء الخبيثة ويحسون ذكر الأشياء الجميلة ويعظمون اسم الله وأيضا فإن المال الذي يأخذه الإنسان من غير مبادلة عين أو وضع ولا يراد به احترام وجهه فيه ذلة ومهانة ويكون لصاحب المال عليه نضل ومنه وهو قوله صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى فلا جرم أن التنكسب بهذا النوع شر وجوه المكاتب لا يلقى بالمطهرين والمتوه بهم في الله وفي هذا الحكم سر آخر وهو أنه صلى الله عليه وسلم أن أخذها لنفسه وجوز أخذها لحاشته والذين يكون ضمهم بمنزلة شعاع كان مظنة أن يظن الظانون ويقول القائلون في حق ما ليس بحق فأراد أن يسد هذا الباب بالكلية ويحررهم من مضايقة راحة اليهم وإنما تؤخر من اغنيائهم وترد على قرائهم رحمة بهم وحدا عليهم وتقربا لهم من الخير وإعانة لهم من الشر (كذا في حجة الله البالغة) قوله (ضرب يده) أي مديده إليه من غير تحام عنه تشبها للحد بالذهب سريعا في الأرض فغداه بالذهب كما يقال ذهب به بخلافه إذا كانت صدقة فإنه كان صلى الله عليه وسلم يتحلمه ويتنعم منه قال القاضي وذلك لأن الصدقة منحة لتواب الآخرة والهدية تملك الغير تحريا إليه وأكراما له في الصدقة نوع ترحم وذلك لئلا أخذ فذلك حرمت الصدقة عليه صلى الله عليه وسلم دون الهدية وقيل لأن الهدية يثاب عليها في الدنيا فيزول المنفعة والصدقة يراد بها ثواب الآخرة فيبقى المنفعة عليه ولا ينبغي لنبي أن يمن عليه أحد غير الله عز وجل والله أعلم

فَأَكَلَ مَعَهُ مَتَقَى عَلَيْهِ * وعن عائشة قَالَتْ كَانَ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثَ سِنِينَ إِحْدَى
السَّنِينَ أَنَّهُ عَنَتَ فَعَبَّرَتْ فِي زَوْجِهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَلَاءُ لِمَنْ أَهْتَقَ
وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْبُرْمَةُ تَقُورُ يَلْعَمُ قُرْبَ إِلَيْهِ خُبْزٌ وَأَدَمٌ مِنْ
أَدَمِ الْيَتِ فَقَالَ أَلَمْ أَرْبُمَةً فِيهَا لَعَمٌ قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ ذَلِكَ لَعَمٌ تُصَدِّقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ
وَأَنْتِ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ قَالَ هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ مَتَقَى عَلَيْهِ * وعن عائشة قَالَتْ كَانَ

(كذا في شرح الطيبي) وأيضا لما كان صلى الله عليه وسلم آمرا بالصدقات ومرغبا في المبرات فتزعم عن الاخذ
منها برامة لساحته عن الطمع فيها وعن الهمة بالحث عليها (ق) قوله (كان في بريرة ثلاث سنين) بريرة اسم
جارية اشترتها (ثلاث سنين) اي حصل بسببها ثلاث مسائل من شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله
(فعبّرت في زوجها) يعني ان المرأة اذا كانت امة فاعتقت وزوجها عبد يكون خيرة ان شاءت فسخت النكاح
وان شاءت لا تفسخ قوله (الولاء لمن اهتق) هذه هي المسألة الثانية يعني من اعتق عبدا او امة كان ولاؤه
له قوله (لم اربمة) البرمة القدر من الحجر يعني رأى فيه لحم فلما لم يؤت اليه من ذلك اللحم قال هذا
الكلام يعني لم تأتوني بذلك الطعام واللحم (كذا في شرح المصاييح للظهر) قوله (عليها صدقة ولنا هدية)
دل هذا الحديث على ان الصدقة اذا اهداها من تصدق عليه بها الى من لا تحمل له الصدقة من هاتمي او غني
سرف عنها حكم الصدقة وجاز للهدى اليه استعمالها فيؤخذ منه ان التحريم انما هو على الصفة لاهي العين ويستنبط
جواز استرجاع صاحب العين عن ما دفعه الى الفقير بنية الزكاة في دين له عليه وفي الحديث دليل على ان الصدقة
لا تحمل لرسول الله صلى الله عليه تعالى عليه وسلم اذ لو حلت له لما كان لماثمة مانع من احضار لحم بريرة بين يدي
النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع في حديث المطلب بن ربيعة بن الحارث عند مسلم وغيره مرفوعا ان هذه
الصدقة انما هي اوساخ الناس وانها لا تحمل للحمد ولا لآل محمد وفي حديث ابي هريرة في قصة اخذ الحسن تمره
من تمر للصدقة فجعلها في فيه فقال صلى الله عليه وسلم كخ كخ ارم بها اما علمت اننا لا نأكل الصدقة وفي
رواية لا تحمل لنا الصدقة اخرجه الشيخان وعندهما من حديث انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر
بتمر في الطريق فقال لولا اني اخاف ان تكون من الصدقة لا كلتها وعندهما من حديث ابي هريرة انه صلى
الله تعالى عليه وسلم كان اذا أتى بطعام سأل عنه فان قيل هدية اكل منها وان قيل صدقة لم يأكل منها وقال
لاصحابه كلوا وعند الترمذي من بهز بن حكيم مثله وفي حديث الحسن بن علي واخيه الحسين بن علي رضي الله
عنهم عند احمد باسناد جيد مرفوعا ان آل محمد لا تحمل لنا الصدقة ولقظ حديث الحسين عليه السلام اننا لا تحمل لنا
الصدقة وفي الحديث دليل على ان الصدقة لم تحرم على موالي ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وبه ترجم البخاري
في صحيحه فقال باب الصدقة على موالي ازواج النبي صلى الله عليه وسلم واورد فيه حديث بريرة وجدّ ابن
عباس وجد النبي صلى الله عليه وسلم شاة اعطيتها مولاة ليمونة من الصدقة فقال هلا انتقم بجدها قالوا انها
ميتة قال انما حرم اكلها واما ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فكذلك لا تحرم عنيبن الصدقة لان عائشة
قبلت هدية بريرة وام عطية مع علمها بانها كانت صدقة عليها وظنت استمرار الحكم بذلك عليها ولهذا لم تهدمها
لنبي صلى الله عليه وسلم لعلمها انه لا تحمل له الصدقة واقرها صلى الله عليه وسلم على ذلك انهم ولكن بين لاهي

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِلَ الْهَدِيَّةَ وَيُثِيبُ عَلَيْهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ
 لَأَجَبْتُ وَلَوْ أَهْدِيَ إِلَيَّ ذِرَاعٌ لَقَبِلْتُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْمَسْكِينُ الَّذِي يَطْلُفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ الْقَتْمَةُ وَالْقَتْمَتَانِ

على ان حكم الصدقة فيها قد تحول فحلت له صلى الله عليه وسلم ايضا وقال ابن بطال انهن لا يدخلن في ذلك باتفاق
 الفقهاء وفيه نظر فقد ذكر ابن قدامة ان الخلال اخرج من طريق ابن ابي مليكة عن عائشة قالت انا آل محمد
 لا نحل لنا الصدقة قال وهذا يدل على تحريمها قال الحافظ ابن حجر واستاده الى عائشة حسن واخرجه ابن
 ابي شبة ايضا فلعل ابن بطال لما رأى ان الفقهاء لم ينهوا الى هذا قل اتفقوا على ذلك ولم يتعرض رحمه الله
 تعالى للدليل في ذلك من حيث السنة واما موالى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجزم بتحريم الصدقة عليهم
 ابو حنيفة واحمد وبعض المالكية وهو الصحيح عند الشافعية بدليل ما اخرجاه اصحاب السنن وصححه الترمذي
 وابن حبان عن ابي رافع مرفوعا انا لا نحل لنا الصدقة وان مولى القوم من ائمتهم وقال غيرهم يجوز لهم ذلك
 لانهم ليسوا منهم حقيقة ولذلك لم يعوضوا بخمس الخمس ومنشأ الخلاف قوله منهم او من ائمتهم هل يتناول
 المساواة في حكم تحريم الصدقة ام لا والطاهر من حديث ابي رافع مساواتهم في التحريم وذلك لما اخرجاه
 ابو داود والترمذي عن ابي رافع قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا على الصدقة من بني عزم
 قال ابو رافع قال لي اصحبني فانك تصيب منها ممي قلت حتى اسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله فقال مولى القوم من ائمتهم وانا لا نحل لنا الصدقة فهذا صريح في مساواتهم
 في التحريم والله اعلم (كذا في المواهب اللطيفة) قوله وَيُثِيبُ عَلَيْهَا ائتاب يثيب اذا اعطي الثواب وهو العوض
 يعني يعطي عوض تلك الهدية قوله لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ كُرَاعٍ
 ولما دوت العكسب من الدواب يعني لو دعاني احد الى ضيافة كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ هذا اظهار التواضع
 وتخريس الناس على التواضع واجابة من يدعوهم الى ضيافة (كذا في المفاتيح) وقيل كُرَاعٍ موضع بين مكة
 والمدينة والاول مبالغة في الاجابة مع القلة والثاني مع البعد (ط) قوله وَلَوْ أَهْدِيَ إِلَيَّ ذِرَاعٌ لَقَبِلْتُ وهذا ايضا
 ترغيب الناس على قبول الهدية قوله لَيْسَ الْمَسْكِينُ الَّذِي يَطْلُفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ الْقَتْمَةُ وَالْقَتْمَتَانِ يعني ليس المسكين
 من يتردد على الابواب ويأخذ لقمة لقمة فان من فعل هذا ليس بمسكين لانه يقدر على تحصيل قوته وليس المراد
 من هذا ان من فعل هذا لا يستحق الزكاة بل يستحقها ولكن المراد من هذا انه اذا لم يكن مضطرا او
 اظهار فضل مسكين لم يسأل الناس على من يسألهم (كذا في شرح المصاحب المظهر) قال العلامة الزبيدي رحمه
 الله تعالى عليه قال ابن السكيت المسكين الذي لا شيء له والفقر الذي له بقعة من العيش وكذا قال يونس وجعل
 الفقير احسن حالا من المسكين قال وسألت اعرابيا اقرر انت فقال لا والله بل مسكين وقال الاصمعي المسكين
 احسن حالا من الفقير وهو الوجه لان الله تعالى قال (اما السفينة كانت فكانت لمساكين) وكانت تساوي جملة
 وقال في حق الفقير (لا يستطيعون ضربا في الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من الخفق) وقال صاحب القوت قيل
 الفقير الذي لا يسأل والمسكين هو السائل وقيل الفقير هو الحارب وهو المحروم والمسكين الذي به زمانة

واشتقاقه من السكون اي اسكنه الفقر لما سكنه قلل حركته وهذه اوصافه يقال قد تمسكن الرجل وتمسكن
كما يقال تمسرع وتمسرع اذا ليس للدرعة فكذلك الفقير اذا كانت المسكنة لبسته واهل الائمة مختلفون فيها قال
بعضهم للمسكين اسوأ حالا من الفقير لان الله تعالى قال (او مسكينا ذا متربة) فهو الذي لا شيء له قد لصق
بالتراب من الجهد وذهب الي هذا القول يعقوب بن السكيت ومالك اليه يونس بن حبيب وبعضهم يقول غير
هذه فيقولون ذا متربة من الفضي يقال قد اترب الرجل اذا استغنى فهو مترب من المال اي قد كان متربا غنيا من
اهل النعم ثم انتصر فهذا افضل من اعطى وقال بعض اهل اللغة في قوله ذا متربة دليل على ان المسكين احسن حالا
قال لان الله تعالى لما نعت بهذا كلمة علمت انه ليس كل مسكين بهذا النعت الا ترى انك اذا قلت اشتريت ثوبا
ذا علم نعت بهذا النعت لانه ليس كل ثوب له علم فكذلك المسكين الاغلب عليه ان يكون له شيء فلما كان
هذا المسكين مخالفا لسائر المساكين بين الله تعالى نعت وهذا المعنى استدل اهل العراق من الفقهاء ان اللبس
هو الجناح بقوله فلمسوه بايديهم ان اللبس يكون خير اليد وهو الجناح فلما قال بايديهم خص هذا المعنى فردوه
على من احتج به من علماء اهل الحجاز في قولهم اللبس باليد وقال آخرون بل الفقير اسوأ حالا من المسكين
لان المسكين يكون له شيء والفقير لا شيء له قال الله تعالى في اصحاب السفينة (اما السفينة فكانت لمساكين
يحملون في البحر) فاجبر ان لهم سفينة وهي تساوي جملة وقالوا سمى فقيرا لانه نزع ثوبه من ظهره فاشطع صلبه
من شدة الفقر فهو مأخوذ من قمار الظهر ومالك اليه الاصمعي وهو عندي كذلك من قبل ان الله تعالى قدمه
على الاستانفابا به فدل انه هو الاحوج فالاحوج او الافضل فالافضل وقال قوم الفقير هو الذي يعرف بفقره
لظهور امره والمسكين هو الذي لا يظن له ولا يؤبه به لتفقيه وتستره وقد جاءت السنة بوصف هذا في الخبر
المروي ليس للمسكين الذي ترده الكسرة والكسرتان والتمرة والتمرتان اما المسكين المتصف الذي لا يسأل
الباس ولا يظن له فيصدق عليه وقد قال بعض العلماء في مثل هذا وقد سئل اي الاشياء اشد فاضال فقير في صورة
غني وقيل لحكيم آخر ما اشد الاشياء فقال من ذهب ماله وبقيت عاداته وقال الفقهاء المسكين الذي له سبب
ويحتاج الى اكثر منه لغني مكسب او وجود علة فهذا ايضا قد وردت السنة بفقره وذكر فضله في الحديث
الذي جاء ان الله يحب الفقير المتصف بالاميل ويغض السائل المخلص وفي الخبر الآخر ان الله يحب عبده المؤمن
المحترف وكل هذه الاقوال صحيحة اه وقال اصحابنا الفقير من له دون نصاب هكذا هو في التقاية لصدور الشريعة
وتبته صاحب البرر وقال صاحب الهداية الفقير من له ادنى شيء والمسكين من لا شيء له وهذا مروي عن ابي حنيفة
وقد قيل على العكس ولكل وجه اه (ثم ان قولهم قال ان الفقير اسوأ حالا من المسكين استدلاله بوجوه خمسة)
(الاول) قوله تعالى (اما السفينة فكانت لمساكين) فانه ثبت للمسكين سفينة (والثاني) قوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا دُعِيَ إِلَى مَائِدَةٍ فَامْكُثُوا عَلَيْهَا اللهم احبني مسكينا
وامتني مسكينا واحترني في زمرة المساكين مع ما روي انه تموز من الفقر (والثالث) ان الله تعالى قدمه في
الآية فدل على زيادة الاهتمام بهم وذلك مظنة زيادة حاجتهم (والرابع) ان الفقير يعني المقهور وهو المكسور
الفقار فكان اسوأ حالا (والخامس) قول الشاعر :

عج هل لك في اجر عظيم توجره * تخيت مسكينا كثيرا عسكركم

(عشر شياء سمعه وبهره) (والجواب) عن ذلك (اما عن الاول) فلا دلالة في الآية فانه لم تكن لهم وانما كانوا
فيها اجراء وكانت عارية لهم ويدل على ذلك قراءة من قرأ المساكين بالتشديد او قيل لهم مساكين ترحموا على
حالمهم كما يقال لن ايتل بيلة مسكين وهذا فاش في لغة عرب اليمن او لاهم كانوا مقهورين بغير الملك وقد

وَالْتَمَرَةَ وَالْخَمْرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمَسْكِينِ الَّذِي لَا يَبْعِدُ غَنَى يَغْنِيهِ وَلَا يَقْطُنُ بِهِ فَيَصَدَّقُ عَلَيْهِ وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ مُتَعَفِّقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن أبي رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً من بني مخزوم على الصدقة فقال لأبي رافع أصحبني كي ما نصيب منها فقال لا حتى آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسأله فأنطلق إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال إن الصدقة لاتحل لنا وإن موالي القوم من أنفسهم رواه الترمذي وأبو داود

يقال للذليل المقهور مسكين كما قال تعالى (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) هله صاحب المصالح (واما الجواب عن الثاني) فان الفقر المتعوز منه ليس الا فقر النفس لما صرح انه صلى الله عليه وسلم كان يسأل الخفاف والغنى والمراد منه غنى النفس لا كثرة العرض فلا دليل فيه لما ذكره (واما الجواب عن الثالث) فانه قد عني بانه قسم العاملين على الرقاب مع ان حالهم احسن ظاهراً وأخر في سبيل الله وابن السبيل مع الدلالة لزيادة تأكيد دفع اليهم حيث اضاف اليهم بالغفلة في اقول ان التقديم لاعتبار آخر غير زيادة الحاجة والاعتبارات المناسبة لا تدخل تحت ضبط خصوصاً من علم الغيوب (واما الجواب عن الرابع) فبالنوع لجواز ان يكون الفقير مأخوذاً من قولهم ففرت له قرة من مالي اي قطعة منه فيكون الفقير له قطعة منه لا غنيه وهذا مقول عن الاخفش (واما الجواب عن الخامس) فنورض بقول الآخر :

❦ اما الفقير الذي كانت حاوية ❦ وقف الصيال فلم يترك له سبيل ❦
يقال ماله سبد ولا سبد اي شيء وقد سماه فقيراً وله حاوية ولا حجة لهم فيها انشدوه لانه لم يرد به ان له عشر شياء اي انها مملوكة هي سمه بل لو حصلت له عشر شياء لكانت سمه وجبره فيكون سائلاً من مخاطب عشر شياء ليستعين بها على عسكرة اي عياله ويؤجر فيها مخاطب الدافع لها - (فصل) (واما وجه من قال ان المسكين اسوأ حالا من الفقير) قوله تعالى (او مسكيناً ذا مقربة) اي الصق جلده بالتراب مخمراً حفرة جهاها ازاره لعدم ما يواريه او الصق بطنه للجوع وتعام الاستدلال به موقوف على ان الصفة كاشفة والاكثر خلافه فيحمل عليه فتكون خصصة وخص هذا الوصف بالخص على اطعامهم كما خص اليوم بكونه ذا مسبة اي جماعة لقطع وغيره ومن تخصيص هذا اليوم علمنا ان المقصود في هذه الآية الخص على الصدقة في حال زيادة الحاجة وقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده القمة والقمعتان والتمرة والتمران ولكن المسكين اتي لا يعرف ولا يقطن له فيعطى ولا يقوم فيسأل الناس متفق عليه فحل الالباب اعني قوله ولكن المسكين الخ مراد معه وليس عنده شيء فانه غنى المسكنة عمن يقدر على لقمة ولقمتين بطريق المسئلة واثبتا لغيره فبو بالفرورة من لا يسأل مع انه لا يقدر على القمة واللقمتين لكن المقام مقام مبالغة في المسكنة فالمسكنة المنقبة عن غيره هي المسكنة المبالغ فيها لا يطلق المسكنة وحده لا يفيد المطلوب (الثالث) موضع الاشتقاق وهو السكون يمد المطلوب كأنه عجز عن الحركة فلا يروح والله اعلم (كذا في اخاف السادة) قوله موالي القوم اي عتقناهم من انفسهم اي حكمهم بحكمهم لغير الولاء لانه كلمة النسب وهذا دليل لمن قال بضرورة الصدقة على موالي من

وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْمِلْ
الصَّدَقَةَ لِنَفْسٍ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْذَّارِيُّ وَرَوَاهُ أَحَدُ

نَحْمُ الصَّدَقَةَ عَلَيْهِ وَهَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ فِي الْمَذْهَبِ (ق) قَوْلُهُ لَا تَحْمِلْ الصَّدَقَةَ لِنَفْسٍ فِي الْحَيْطِ النَّفْسِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَنْوَاعٍ
غَنِيٍّ يُوْجِبُ الزَّكَاةَ وَهُوَ مَلِكٌ نَصَابٌ حَوْلِي نَامٌ وَغَنِيٍّ يَحْرُمُ الصَّدَقَةَ وَيُوْجِبُ صَدَقَةَ الْفَطْرِ وَالْأَضْحِيَّةِ وَهُوَ مَلِكٌ
مَا يَبْلُغُ قِيَمَةَ نَصَابٍ مِنَ الْأَمْوَالِ الْفَاضِلَةِ عَنْ حَاجَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ وَغَنِيٍّ يَحْرُمُ السُّؤَالَ دُونَ الصَّدَقَةِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ لَهُ
قُوَّةُ يَوْمِهِ وَمَا يَسْتَرْعُورُهُ (وَلَا لِدَى مِرَّةٍ) بِكَسْرِ الْمِيمِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ الْقُوَّةِ أَيْ وَلَا لِقُوَّةٍ عَلَى الْكَسْبِ
(سَوِيٍّ) أَيْ صَحِيحُ الْبَدَنِ تَامُ الْخَلْقَةِ فِيهِ غَنِيٌّ كَمَا لَمْ يَخْسُ الْحُلَّ وَلَا غَسَّ الْحُلَّ وَلَا تَحْمِلُ لَهُ بِالسُّؤَالِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ أَيْ
لَا تَحْمِلُ الزَّكَاةَ لِأَنْ أَعْضَاؤَهُ صَحِيحَةٌ وَهُوَ قَوِيٌّ يَقْدِرُ عَلَى الْاِكْتِسَابِ بِقَدَرِ مَا يَكْفِيهِ وَعِيَالُهُ بِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَعِنْدَ
الْحَنَفِيَّةِ أَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ نَصَابٌ حَلَّتْ لَهُ الصَّدَقَةُ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) وَقَالَ التَّوْبَرُشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَأَمَّا تَأْوِيلُ
الْحَدِيثِ وَتَهْرِيرُ مَعْنَاهُ عِنْدَ مَنْ لَا يَرَى الْقُوَّةَ عَلَى الْكَسْبِ عِمْرَةً لِلصَّدَقَةِ عَلَى الْفَقِيرِ فَهُوَ أَنَّهُ يَقُولُ أَمْرُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا لَمْ يَجْعَلْهُ إِلَى الْيَمَنِ أَنْ يَأْخُذَ الصَّدَقَةَ عَنْ اغْنِيَاءِ الْمُسْلِمِينَ فَيَضُمُّهَا فِي قَرَارِهِمْ وَكَأَنَّ
الْإِغْنِيَاءَ مِنْهُمْ مِمَّا يُؤْمَرُ بِالْأَخْذِ مِنْهُمْ غَيْرَ اغْنِيَاءَ وَهُمْ الْفُقَرَاءُ فَأَخَذْنَا بِذَلِكَ لِأَنَّهُ
آخِرُ الْأَمْرِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِي الصَّدَقَةَ قَرَارًا
أَصْحَابَهُ وَكَأَنَّكُمْ أَصْحَابَهُ وَأَقْوِيَاءَ لِأَمَانَةِ بِهِمْ وَفِي حَدِيثِ زِيَادِ بْنِ الْحَرْثِ الصَّدَائِيُّ أَنَّهُ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَوْمِي قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطِنِي مِنْ صَدَقَاتِهِمْ فَفَعَلَ وَكَتَبَنِي بِذَلِكَ كِتَابًا فَأَتَا مَرَجِلَ
قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطِنِي مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَرْضَ بِحُكْمِي وَلَا بِغَيْرِهِ فِي الصَّدَقَاتِ حَقٌّ حَكَمَ
فِيهَا هُوَ فَجَزَاهَا نَحْوِيَّةً أَجْزَاءً فَإِنْ كُنْتَ مِنْ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ أَعْطَيْتُكَ فَإِنِّي صَلَّيْتُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرُ الصَّدَائِيِّ
وَأَعْطَاهُ مِنَ الصَّدَقَةِ وَلَمْ يَكُنْ لِيَوْمِهِ إِلَّا وَهُوَ صَحِيحُ الْبَدَنِ سَوِيٌّ الْحَاقُّ ثُمَّ لَمْ يَنْعَمْ ذَلِكَ عَنْ دَفْعِ الصَّدَقَةِ إِلَيْهِ
ثُمَّ سَأَلَهُ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الْأَصْنَافِ الثَّانِيَةِ الْحَدِيثِ فَرُدَّ بِذَلِكَ حَكَمُ الصَّدَقَاتِ إِلَى مَا رَوَاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
فَكُلٌّ مِنْ وَقَعَ عَلَيْهِ اسْمُ صَنْفٍ مِنْ تِلْكَ الْأَصْنَافِ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَاتِ زَمَانًا كَانَ أَوْ صَحِيحًا شَهِدَ بِذَلِكَ التَّنْزِيلُ
وَحَكَمَ بِصِحَّةِ السُّنَنِ قَوْلُهُ لَا تَحْمِلُ الصَّدَقَةَ الْحَدِيثُ يَنْزِلُ مَنْزِلَةَ الْكَرَاهَةِ وَالنَّهْيِ لَهْ لَكُلِّ يَتَكَلَّمُ عَلَى صَدَقَاتِ الْبَلَسِ
وَبِزَامِ مَعْطَاةِ الْفُقَرَاءِ فَيَا هُمْ أَحَقُّ بِهِ مِنْ أَيْ لَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ وَالْأَسْبَابِ الَّتِي يَتَكَلَّمُ بِهَا الْأَصْحَاقُ
(قُلْتُ) وَقَدْ يُقَالُ لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَبِيتَ شَبْعَانَ وَجَرَةً غَرْنَانَ وَآلِي نَحْوِ مَا ذَكَرْنَاهُ أَشَارَ الطُّحَاوِيَّ فِي كِتَابِيهِ
مَشْكَلُ الْأَثَارِ وَشَرَحَ الْأَثَارَ وَقَدْ رَأَيْتُ تَخْرِيجَ مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ أَيْضًا وَهُوَ أَنَّ شَوْلَ
حَدَّثَ عِبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو وَهَذَا رَوَاهُ شُعْبَةُ وَلَمْ يَرْفَعْهُ وَرَوَاهُ سَفِيَانٌ مَرْفُوعًا وَرَوَى إِسْرَاعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَقَى فِي الصَّدَقَةِ لِنَفْسٍ وَلَا لِدَى قُوَّةٍ مَكْتُوبٌ وَرَوَى أَيْضًا عَنْهُ لَاحِظٌ وَقَدْ رَوَى عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَرُقٍ كَثِيرَةٍ وَأَسَانِيدَ صَحِيحَةٍ لَا تَحْمِلُ لِلْمُسْلِمَةِ لِنَفْسٍ وَلَا لِدَى مِرَّةٍ سَوِيٍّ وَقَوْلُهُ لَا تَحْمِلُ
الْمُسْلِمَةُ وَيَنْ أَنْ يُقَالَ لَا تَحْمِلُ الصَّدَقَةَ فَرَوَاهُ كَذَلِكَ وَذَكَرَ أَبُو عِيْسَى التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِهِ جَدَّ رَوَايَةِ هَذَا الْحَدِيثِ
وَذَكَرَ اخْتِلَافَ شُعْبَةَ وَسَفِيَانَ أَنْ وَجْهَ هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى الْمُسْلِمَةِ (قُلْتُ) وَحَرَّمَ الْمُسْلِمُ الْغَيْرَ
تَحْرِمُ الصَّدَقَةَ فَقَوْلُ حَرَمَتْ الْمُسْلِمَةُ عَلَى الْقَوِيِّ الْمَكْتَسِبِ لَكُلِّ يَتَخَذُ السُّؤَالَ كَسْبًا وَلَا يَتَّبِعُ فِيهِ فَإِنَّ السُّؤَالَ
مَنْعَةٌ وَلَيْسَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَذُلَّ نَفْسَهُ إِلَّا إِذَا لَمْ يَجِدْ مِنْهُ بَدَأَ وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِ الْفَقِيرِ بِالْتَّخَفُّفِ ثُمَّ

وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ع وَعَنْ ع عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخَبَّارِ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ أَنَّهُمَا أَتَيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ وَهُوَ يَقْسِمُ الصَّدَقَةَ فَسَأَلَاهُ مِنْهَا فَرَفَعَ فِينَا النَّظَرَ وَخَفَضَهُ فَرَأَيْنَا جُلْدَيْنِ فَقَالَ إِنْ شِئْتُمَا أُعْطِيْتُكُمَا وَلَا حَظَّ فِيهَا لِنَفْسِي وَلَا لِقَوْمِي مَكْتَسِبٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ع وَعَنْ ع عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ مَرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِنَفْسِي إِلَّا لَخَمْسَةٍ - لِنَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا أَوْ لِفَارِمٍ أَوْ لِرَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ أَوْ لِرَجُلٍ كَانَ لَهُ جَارٌ مُسْكِينٌ فَتَصَدَّقَ عَلَى الْمُسْكِينِ فَأَهْدَى الْمُسْكِينُ لِنَفْسِي رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَوْ ابْنِ السَّبِيلِ ع وَعَنْ ع زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَّقَاتِي قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَابَتَهُ قَدْ كَرَّ حَدِيثًا طَوِيلًا فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَعْطِنِي مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ بِحُكْمِ نَبِيِّ وَلَا غَيْرِهِ فِي

يسم لهم من الصدقات ولما كان القوم حديثي عهد الجاهلية لم يشرعوا على ترك المخطوط العاجلة ثم ان النفوس لما جلت عليه من حب المال لو وكلت الى ما في طابها من الركون من الدنيا لاسترسلت في الطمع واشترأت الى السؤال واتخذته دأبا ثم لم يزد ذلك الا شرها ودناة اقتضى النظر النبوي ان يردعهم عن هذه الرذعة ويعنهم عن هذه الرذيلة لئلا يذهب بهم الهوى كل منهب فزجرهم عن السؤال كل مزجر واخبرهم ان السؤال شين في الوجه وخوش وكسوح يوم العرض الاكبر ثم اوجب على اولي الامر وذوي الاموال ان يوصلوا عليهم حقوقهم لئلا يكون على العطى حرج ولا على الاخذ منفعة والله اعلم (كنا في شرح المصايح للتوريشي قوله (جلدين) بسكون اللام وكسرهما اي قوين (قَالَ ان شئنا اعطيتكما) اي منبا ووكلت الامر الى امامتكم لكن تكوفان في فطر الاخذ بغير حق ان كتما قوين كما دل عليه حالكا او غنيين (ولاحظ) اي لا نصيب (فيها لنفي ولا لقوى مكتسب) قال الطبري اي لا اعطيتكما لان في الصدقة ذلا وهوانا فان رضى بذلك اعطيتكما او لا اعطيتكما لانها حرام على القوي المكتسب فان رضى به بكل احرام اعطيتكما قاله تويخا وقال ابن الهيثم الحديث دل على ان المراد حرمة سؤا لها لقوله وان شئنا اعطيتكما فلو كان الاخذ محرما غير مسقط عن صاحب المال لم يفعله (كنا في المراقبة) قوله (لناز في سبيل الله) اي لمجاهد منقطع عن الغزو والحج ويؤيده انه فسر احمد سبيل الله في الآية بسفر الحج للحجر الصحيح ان الحج سبيل الله واختاره محمد من اصحابنا لكن في الاستدلال المذكور بحث الجهمور (اولعامل عليها) اي على الصدقة من نحو عاشر وحاسب وكاتب (او لفارم) اي من استدان ليصلح بين طاهنتين في دية او دين نسكنا لافقة وان كان غنيا (او لرجل) اي غني (اشترها) اي الزكاة من الفقير (بماله او لرجل) اي غني الح

الصدقات حتى حكم فيها هو فجزأها ثمانية أجزاء فإن كنت من تلك الأجزاء
أعطيتك رواه أبو داود

(ق) قوله (حتى حكم فيها) أي إلى أن حكم في الصدقات (هو) أي الله تعالى وهو لمجرد التأكيد (فجزأها)
بتشديد الزاي فجز أي قسم أصحابها (ثمانية أجزاء) أي أصناف (فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك)
قال مالك وأبو حنيفة وأحمد يجوز وضع الصدقات في صنف واحد من الأصناف الثمانية وبإشارة أصحابنا صاحب
المال غير أن شام أعطى جميعهم وإن شاء اقتصر على صنف واحد وكذا يجوز أن يقتصر على شخص واحد من
أي صنف شاء وهو قول جماعة من الصحابة عمر بن الخطاب وعلي بن عباس ومعاذ بن جبل وحذيفة بن
اليمن وآخرين ولم يرو عن غيرهم من الصحابة خلاف ذلك فكان إجماعاً كذا في شرح السكندر ورواه البيهقي في
السنن عن عمر وحذيفة وابن عباس من عدة طرق ومن جملة تلك الطرق أنه أخرجه عن الحسن هو ابن عمارة
عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قلت قد جاء هذا من وجه آخر رواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن
مجاهد عن أبيه عن ابن عباس قال إذا وضعت في صنف واحد من هذه الأصناف فحسبك وقال الطحاوي وابن
عبد البر لا نعلم لابن عباس وحذيفة في ذلك مخالفاً من الصحابة وقال أبو بكر الرازي روي ذلك عن عمر
وحذيفة وابن عباس ولا يروى عن أحد من الصحابة خلافاً وما احتج به أصحاب الشافعي ما رواه أبو داود
في سننه عن زياد بن الحارث الصديقي قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته وذكر حديثاً طويلاً
فأتاه رجلاً فقال أعطني من الصدقة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره في
الصدقات حتى حكم فيها هو فجزأها ثمانية أجزاء فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حكاه وقالوا أنه
نص فيه وقد أخرجه البيهقي كذلك وسكت عنه قال المنذري في مختصر السنن في استناده عبد الرحمن بن زياد
ابن أنس الأفرقي وقد تكلم فيه غير واحد هـ وكذا ذكره صاحب التمهيد أنه أورد به وهو ضعيف وضعفه
البيهقي أيضاً في باب عتق الممات الأولاد وقال في باب فرض التثبته ضعه القبطان وابن مهدي وابن معين وابن
حبيل وغيرهم ثم على التسليم صحة هذا الحديث إنما جزأ الله ثمانية لئلا يخرج الصدقة عن تلك الأجزاء وما احتج
به أصحابنا قوله تعالى (وان تخفوها وتؤمونها الفقراء فهو خير لكم) بعد قوله تعالى (ان تبدوا الصدقات
فعماهي) وقد تناول جلس الصدقات وهو علم يتناول جميع الصدقات وقال صلى الله عليه وسلم لما ذبح وجهه إلى اليمن
اعلمهم ان عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد إلى فقراءهم رواه البخاري ومسلم وأخرج ابن جرير في التفسير
عن عمران بن عينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى (انما الصدقات للفقراء والمساكين)
الآية قال في أي صنف وضعت أجزاءك وعن جرير عن ليث عن عطاء عن عمر بن الخطاب قال إماماً صنف أعطيت
من هذا أجزاءك عنك وعن خصص عن ليث عن عطاء عن عمر أنه كان يأخذ القرض من الصدقة فيجعله في
صنف واحد وعن الحجاج بن أرطاة عن المنهال بن عمرو عن زيد بن جش عن حذيفة أنه قال إذا وضعت
في صنف واحد أجزاءك وأخرج نحو ذلك عن سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح وإبراهيم النخعي وإبي العالب
وميمون بن عمران بإسناد حسنة ولا يفرقنا ضعف ليث هو ابن أبي سليم والحجاج في بعضها فقد قوى بعض
هذه الطرق بعضها (كذا في الأغاف) قال الإمام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى قال تعالى (ان تبدوا

الفصل الثالث * عن * زيد بن أسلم قال شرب عمر بن الخطاب لبناً فأعجبه فسأل الذي سقاه من أين هذا اللبن فأخبره أنه ورد على ماء قد ساء فأذا نعم من نعم الصدقة وهم يسقون فحلبوا من ألبانها فجعلته في سقائي فهو هذا فأدخل عمر يده فاستقاه رواه مالك والبيهقي في شعب الإيمان

﴿ باب من لا تحمل له المسألة ومن تحمل له ﴾

الفصل الاول * عن * قيس بن مخارق قال تحملت حمالة فأثبت رسول الله

الصدقات فيها هي وان تحنوها وتؤتوها الفقراء فاقضت الآية دفع جميع الصدقات الى صنف واحد وم الفقراء وقال تعالى (في اموالهم حق للسائل والمحروم) وذلك يقتضي جواز اعطاء الصدقة هذين دون غيرها وذلك يني وجوب قسمتها على ثمانية اقسام (كذا في احكام القرآن) وقال الامام ابن جرير وهو قول عامة اهل العلم قال الطبري وانما سمى الله تعالى الاصناف الثمانية في آية الصدقات اعلاماً منه ان الصدقة لا تخرج عن هذه الاصناف لا ايجاب التخصيص فيها بينهم جميعاً يدل عليه ايراد الآية باداة الحصري انما الصدقات لمؤلاء الاصناف لا لتيرم (ط) قوله (ورد) أي مر على ماء أي مكان ماء قد سماه أي عينه باسمه (فاذا) للمفاجأة (نعم) بفتح نين (من من نعم الصدقة وم) أي الزكاة او اهل النعم (يسقون) أي التمس (فحلبوا من ألبانها) أي فاعطوني هذا فأخذته (فجعلته في سقائي) بكسر السين (فهو هذا فأدخل عمر يده) أي في فيه او حلقه (فاستقاه) أي فتيه حتى اخبره من جوفه قال الطبري هذا غاية الورع والنزاهة عن الشبه قال ابن حجر كان الشارح لم يستحضر قول ائمتنا ان كل من اكل او شرب حراماً لزمه ان يتقياه ان اطاعه وان عذّر في تناوله اه وفيه انه لا دالة في الحديث على كون ذلك اللبن حراماً لان القابض اذا اخذته على وجه الاستحقاق واهداه لغير المستحق على فرض ان عمر غير مستحق فلا شك في حليته كما تقدم في حديث بريرة انه لها صدقة ولنا هدية فكان المعترض لم يظن لهذا وظن ان اللبن حرام وايضا لا فائدة في استقائه اذ لا يمكن رده الى صاحبه وانما هو تقية الباطن من اثر الحرام او الشبهة وهذا لا شبهة انه ورع قال الغزالي في الاحياء وانما تقياً ما شربه مع الجبل حتى لا يثبت منه لحم يثبت ويبقى وقال في موضع آخر ولا ينبغي ان يقال انه لا يدري فلا يضره لان الحرام اذا اكل وحصل في المعدة اثر في مساواة القلب وان لم يعرفه صاحبه ولنا تقياً عمر رضي الله عنه لانه شرب على جبل وهذا وان اتينا بانه حلال للفقير فانما احلناه بحكم الحاجة اليه فهو كالحزير والحجر اذا احلناه للضرورة ولا يلحق بالطيئات اه (كذا في المرقاة)

﴿ باب من لا تحمل له المسألة ومن تحمل له ﴾

قوله (تحملت حمالة) الحمالة بالفتح ما يحمله الانسان عن القوم من اذية والفرامة وصاحب الحمالة الذي احل له رسول الله صلى الله عليه وسلم المسألة في هذا الحديث هو الذي يقع حرب بين الفريقين يسفك فيه الدماء فيحمل تلك الديات رجل يصلح ذات الدين وانه اعلم (شرح المصباح لتحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ فِيهَا فَقَالَ أَقِيمْ حَتَّى تَأْتِيَا الصَّدَقَةَ فَنَأْمُرُكَ بِهَا ثُمَّ قَالَ يَا قَبِيصَةَ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَجِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةَ رَجُلٍ تَعْمَلُ حَمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَهَا ثُمَّ يُمْسِكُ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ جَائِعَةٌ أَجْحَاحَتْ بِمَا لَهُ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ حَتَّى يَقُومَ ثَلَاثَةٌ مِنْ ذَوِي الْحِجَى مِنْ قَوْمِهِ لَقَدْ أَصَابَتْ فَلَانًا فَاقَةٌ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ فَمَا سِوَاهُنَّ مِنَ الْمَسْأَلَةِ يَا قَبِيصَةَ سَعَتْ يَأْكُلُهَا صَاحِبُهَا سَعَتْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ (وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكَثُّرًا فَلَيْسَ بِجَرَّاءٍ)

قوله يصيبها ليس الضمير راجعاً للمسئلة ولا الى الحاملة نفسها بل الى معناه اي يصيب ما حصل له من المسئلة او ما ادى من الحاملة وهي الصدقة والله اعلم (طبي طبقاته) قوله ثم يمسك يعني فاذا اخذ من الزكاة ما ادى به ذلك الدين لا يجوز له ان يأخذ شيئاً آخر من الزكاة قوله اصابت جائعة اي آفة وحلثة اجاحت ماله اليه اهلكت تلك الجماعة ثمار بستانه او زرع او غيرها من الاموال قوله فحلت له المسئلة حتي يصيب قوما من عيش او قال سداداً من عيش القوام بكسر القاف ما يقوم به الشيء وقوام من عيش اي ما يكون به العيش من قوت ولباس والسداد بكسر السين ما يسد به الفقر اي يدفع قوله حتي يقوم ثلثة من ذوى الحجى من قومه الحجى العقل اي اصابتة فاقة بحيث يعلم حاله جبرانه واقاربوه شهد من علم حاله انه فقير محتاج فحينئذ يجوز له ان يسأل الزكاة — وفي تقييد الشهادة بثلاثة وانها مستعجلة لجزر السائل عن السؤال من غير ضرورة لان اصابته بثلاثة شهود اعسر عليه من اثنين فان اتى باثنين جاز (كذا في شرح المصابيح للمظفر رحمه الله تعالى) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى فان قيل ما وجه التخصيص على ثلاثة من ذوى الحجى في الاعلام — قلنا نحن وان الخلق عبيد الله يتقدم بما شاء من امره فله ان يجعل الحجة في هذه القضية مثبتة بثلاث كما جعلها مثبتة في هلال رمضان بواحد وفي الحقوق الواجبة بالاثنتين وفي الزنا باربعة ولكننا وجدنا تلوجه فيه انه جعل الامر فيه الى ثلاثة من طريق الاستعجاب لا من طريق الوجوب ليكون ذلك ابراء للناس عن التهم ذمياً يدعيه وابطاح في الزجر له عن سؤال يحد بداً عن الخوض فيه واصون لمرغه وابقى لمروته وادعى للناس على قضاء حاجته وسد خلة لاسيا اذا كانوا من ذوى الاقدار والعقول — اه كلامه رحمه الله تعالى وخصى بكونهم من قومه لانهم هم المألوفون بحاله وهذا من باب التبيين والتعريف اذ لا مدخل لعدد الثلاث من الزجر في شيء من الشهادات عند احد من الامم رحمه الله تعالى (ق) قوله فاسواهن اي هذه الاقسام الثلاثة من المسئلة قبضة سحت بضمين وضم الاول وسكون الثاني وهو الاكثر هو الحرام الذي لا يحل كسبه لانه يسحت ببركة اي يذهبها (ق) قوله من سأل الناس اموالهم اي شيئاً من اموالهم يقال سألته الشيء وعن الشيء قال النبي ﷺ قوله اموالهم بدل اشتغال من الناس وقد هرب عند العلماء ان البدل هو المقصود بالذات وان السلام سيق لاجله فيكون المقصد من سؤال هذا السائل نفس المال والاكتثار منه لا دفع الحاجة فيكون مثل هذا اذا كان كثر ما يترتب عليه فاما يسأل جراً اه تكثراً مفعول له — اي ليكثر ماله لا للاحتياج فاما يسأل جراً اي قطعة من نار جهنم يعني ما اخذ

فَلْيَسْتَقِيلْ أَوْ لَيْسْتَ كَثُرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مِرَّةٌ لَمْ يَتَّقِ اللَّهَ عَلَيْهِ * وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُلْعَفُوا فِي السَّالَةِ قَوْلَ اللَّهِ لَا يَسْأَلُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ شَيْئًا فَتُخْرِجُ لَهُ مَسْأَلَتَهُ مِنِّي شَيْئًا وَأَنَّهُ لَكَ كَارَةٌ فَيَارْكُ لَهُ فِيمَا أُعْطِيَتْهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الْقَوَامِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَأْتِيَ بِعِزْمَةٍ حَطْبٍ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبِيعُهَا فَيَكْفُ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ لِي يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا الْمَالُ خَضِرٌ حُلُوٌّ

سبب للعقاب بالنار جراً للمالئة فهذا كقوله تعالى (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا) ويحوز ان يكون جراً حقيقة يجذب به كائناً نعى الزكاة في قوله تعالى (يوم يحصى عليها في نار جهنم) الآية فليستقل اي من السؤال او الجرا وليستكثر اي ليطلب قليلا او كثيرا وهذا توبيخ له وتهديد كما قال تعالى (فمن شاء فليؤمّن ومن شاء فليكفر) والمعنى سواء استكثر منه او استقل واقه اعلم (ق) قوله ليس في وجهه مِرَّةٌ علم اي قطعة يسيرة من اللحم قال الطبري اي يأتي يوم القيامة ولا جاء له ولا قدر من قومه لفلان وجه في الناس اي قدر ومنزلة - او يأتي فيه وليس على وجهه لحم اصلا ام عاقوبة له وامام اسلاما بعمله اه - ومن دعاه الامام احمد رحمه الله تعالى اللهم كما صنعت وجبني عن سجود غيرك فصن وجبني عن مسئلة غيرك واقه اعلم وحقق الامام الثوري رضي رحمه الله تعالى المعنى الاول حيث قال المراد به ما يلحقه في الآخرة من الفضاحة والهوان من ذلك السؤال هذا وقد عرفنا الله سبحانه وتعالى ان الصور في دار الآخرة تختلف باختلاف المعاني قال الله تعالى (يوم تبيض وجوه وتود وجوه) فالذي يذل وجهه اغبر الله في الدنيا من غير ما باس وضرورة بل للتوسع والتكثر يصيبه شين في الوجه بذهاب اللحم عنه ليظهر الناس عنه صورة المعنى الذي خفي عليهم واقه اعلم (شرح المصاييح) قوله لا تلحفوا في المسئلة مصدر بمعنى السؤال - اي لا تبالغوا او لا تلحفوا - من الحف في المسئلة اذا الح فيها قال تعالى (لا يستوثق الناس الخفافا) (مرقاة وطبري) قوله فيارك له فيما اعطيته بالنسب بعد الفاء على معنى الجمعية اي لا يجتمع اعطائي كراهة مع البركة واقه اعلم (ط) وسره ان النفوس اللاحقة بالبلاد الاطلى تكون الصورة الذهنية فيها من الكراهة والرضا بمنزلة الدعاء المستجاب واقه اعلم (حجة الله البالغة) قوله لان يأخذ احدهم حبله اي فيجمع حطباً ثم يربط به فيأتي بعزمة حطب الحزمة يضم الحاء قدر ما يعمل بين الضدين والمصدر يستعمل فيما يحمل على الظاهر من الحطب فيبيعها فيكف الله بها وجهه اي يمنح عن اوراقه ماء وجهه بالسؤال - خير له من ان يسأل الناس اعطوه او منعه اي يستوي الامران في انه خير له منه (ق) قوله ان هذا المال خضر حلو اخضر ما يكون في العين طيبا - والحلو ما يكون في الفم طيبا ولا عمل العين من النظر الى الخضر ولا عمل الفم من اكل الحلو فكذلك النفس حريصة

فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ بِوَرِكٍ لَهُ فِيهِ وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافٍ نَفْسٍ لَمْ يَبَارِكْ لَهُ فِيهِ
وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى قَالَ حَكِيمٌ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرَى أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ
﴿ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَذْكُرُ
الْصَّدَقَةَ وَالْتَمَعْتُ عَنِ السَّائِلَةِ الْيَدَ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَالْيَدُ الْعُلْيَا فِي الْمُنْفَقَةِ وَالسُّفْلَى
فِي السَّائِلَةِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ ﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ إِنْ أَتَاكَ مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ حَتَّى نَفِدَ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يَكُونُ
عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ أَدْخِرَهُ عَنْكُمْ وَمَنْ يَسْتَيْفِ بِعَمَلِهِ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَنْ بِفِتْنِهِ اللَّهُ وَمَنْ يَصْبِرْ
يُصْبِرْهُ اللَّهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً هُوَ خَيْرٌ وَأَوْسَعُ مِنَ الصَّبْرِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ
﴿ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِينِي الْعَطَاءَ فَأَقُولُ أُعْطِيَ
أَقْرَبَ إِلَيَّ مِنِّي فَقَالَ خُذْهُ فَمَحْوَلُهُ وَتَصَدَّقْ بِهِ فَمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا اللَّيْلِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ

بجمع المال لا تحمل عنه (مفاتيح) قوله فمن اخذه اي المال اخذ مطلبها بسخاوة نفس اي من الاخذ يعني
بلا سوال ولا اشراف ولا طمع او بسخاوة نفس وانشرح صدر من المعطى بورك له فيه ومن اخذه باشراف
نفس يحتمل الوجع اي بطمع او بحرص او تطلع لم يبارك له فيه قيل الاشراف النظر الى شيء يعني بكرهته
من غير طيب نفس بالاعطاء قوله اليد العليا خير من اليد السفلى اليد العليا المعطية واليد السفلى الآخذة يعني
اكتسب المال واعطى ولا تترك الكسب فتطعم في اموال الناس فان المعطى خير من السائل قوله لا ارأى احدا
الخ - اي لا اخص اراد اني لا اسأل احدا شيئا فاحصه ماله واقه اعلم (مفاتيح) قوله حتى غدا بكسر الفاء
اي فنى ما عنده فقال ما يكون عندي من خير اي ملك ومن يان لما وما خيرة متضمنة للشرط اي كل شيء
من المال موجود عندي اعطيتكم فقلت ادخره عنكم ولم امنعه منكم ومن يستغنى وفي بعض النسخ بالذات اي
من يطلب من غيره الفقة عن السؤال - قال الطبري او يطلب الفقة من الله تعالى فليس السبيل لجرد التأكد
يفقه الله اي يحمله عفيفا من الاعفاف وهو اعطاء الفقة وهي الحفظ عن التناهي ومن يستغنى اي يظهر الغنى
بالاستغناء عن اموال الناس والتعفف عن السؤال حتى يحبه الجاهل غنيا من التعفف يفقه الله اي يحمله الله
غنيا بالقلب وفي الحديث ليس الغنى عن كثرة الرضا وانما الغنى غني النفس ومن يتصبر اي يطلب توفيق الصبر
من الله تعالى لانه قال الله تعالى (واصبر وما صبرك الا بالله) او يامر نفسه بالصبر او من يتصبر عن السؤال
يصبره الله بالتشديد اي يسهل عليه الصبر وما اعطى احد عطاء هو خير من الصبر لان مقام الصبر اعلى المقامات
لانه جامع لمكارم الصفات والحالات ولما قسم على الصلاة في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) ومعنى
كونه اوسع انه يتسع به المعاوف والمشاهد والاعمال والمقاصد (ق) قوله خذ فمحوه اي اقبله وادخله في
مالك وتصدق به اي على اقرب منك ان كان فاضلا عن حاجتك فما جاءك من هذا المال وانت غير مشرف

وَلَا سَائِلٍ فَخَذَهُ وَمَا لَا فَلَا تُنْبِئُهُ نَفْسُكَ مَتَّقُ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ❦ عن ❦ سُرَّةَ بْنِ جَنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَسَائِلُ كُدُوحٌ يَكْدَحُ بِهَا الرَّجُلُ وَجْهَهُ فَمَنْ شَاءَ أَجْبَى عَلَى وَجْهِهِ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ إِلَّا أَنْ
يَسْأَلَ الرَّجُلُ ذَا سُلْطَانٍ أَوْ فِي أَمْرٍ لَا يَجِدُ مِنْهُ بُدًّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالْإِسْنَائِيُّ
❦ وَمَنْ ❦ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ
وَلَهُ مَا يُقْنِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَسْأَلُهُ فِي وَجْهِهِ خُمُوشٌ أَوْ خُدُوشٌ أَوْ كُدُوحٌ قِيلَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ وَمَا يُقْنِيهِ قَالَ خُمُوشٌ دِرْهَمًا أَوْ قِيمَتَاهَا مِنَ الذَّهَبِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

اي والحال انك غير طامع له ولا سائل فخذ له اي فاقبله وصدق به ان لم تكن محتاجا وما لا يكون
كذلك فلا تنبئه نفسك من الاتباع بالتخفيف اي فلا تجعل نفسك تابعة له ولا توصل المشقة اليها في طلبه (ق)
قوله المسائل جمع المسئلة وجمعت لاختلاف انواعها والمراد هنا سؤال اموال الناس ككدوح مثل صبور للبالغة
يعني الجرح اي جرح وجهه وضم الكف جمع كدح وهو اثر مستنكر من خدش او عض والجمع هنا انساب ليناسب
المسائل يكدح بها الرجل اي يجرح ويشين بالمسائل وجهه ويسى في ذهاب عرضه بالسؤال بريق ماء وجهه في
كالجراحة له فمن شاء اجبى على وجهه اي ماء وجهه من الحياء بترك السؤال والتخف ومن شاء تركه اي ذلك
الابقاء الا ان يسأل الرجل ذا سلطان اي حكم وملك يده يت للال فيسأل حقه فيعطيه منه ان كان مستحقا قال
الطبري واختلف في عطية السلطان والصحيح ان غلب في يده الحرام من ذلك الجلس لم تحمل والا حلت يعني
حرم سؤاله والاخذ منه كما اختاره الفراءى واعتمده النووي في شرح مسلم لكنه بالغ في رده في شرح المذهب
فيكره ذلك سؤالا واخذنا وقد اختلف السلف في قبول عطاء السلطان فمنعه قوم واباحه آخرون وانه اعلم (ق)
قوله في وجهه خُمُوشٌ او خُدُوشٌ او كُدُوحٌ ضم اوائلها جمع خمش وخدش وكدح قال المظهر رحمه الله
تعالى هذه الالفاظ كلها متضاربة المعنى وشك الراوي في تلفظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بي لفظ
من هذه الالفاظ — اه وذهب الثوري وشي والقاضي عياض رحمهم الله تعالى الى ان الالفاظ متباينة المعنى واوالتنوع
لا لشك فالحديث قتر الجلد بود او نحوه والخصش قتره بالانقار والكدح الض وهو في اصلها معادر لكنها
لما جعلت اسماء لا تار جوز جمعها ولما كان السائل على ثلاثة اصناف مقل ومفرط ومتوسط ذكر هذه الآثار
الثلاثة المتفاوتة بالشد والضعف اوردها لتقسيم لا للترتيب وانه اعلم وقيل الخصش البالغ في معناه من الخدش
وهو البالغ من الكدح اذ الخصش في الوجه والخصش في الجلد والكدح فوق الجلد قوله قيل يا رسول الله وما يقنيه
اي كم هو او اي مقدار من المال يقنيه قال خمسون درهما او قيمتها قال الطبري قيل ظاهرا ان ملك خمسين درهما
او قيمتها فهو غني يحرم عليه السؤال واخذ الصدقة وبه قال ابن المبارك واحمد واسحاق والظاهر ان من وجد
قدر ما يندبه ويعيشه على دائم الاوقات او في اغلبها فهو غني اه وقال حجة الله على العالمين الشيرازي بولي الله

وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * سَيِّدِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ وَعِنْدَهُ مَا يَغْنِيهِ فَإِنَّمَا يَسْتَكْثِرُ مِنَ النَّارِ قَالَ الثَّغَلِيُّ وَهُوَ أَحَدُ رِوَايَةٍ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَمَا الْغَنَى الَّذِي لَا تَغْنِي مَعَ الْمَسْأَلَةِ قَالَ قَدَرٌ مَا يَقْدِرُ وَيُسْهِيه وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَيْعُ يَوْمٍ أَوْ لَيْلَةٍ وَيَوْمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ مِنْكُمْ وَلَهُ أَوْقِيَةٌ أَوْ عِدْلٌ فَقَدْ سَأَلَ الْخَافَةَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * حَاشِي بْنِ جَنَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَحِلُّ لِغَنِيِّ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ إِلَّا لِذِي قَفَرٍ مُدْفِعٍ أَوْ غَرَمٍ مُقْطَعٍ وَمَنْ سَأَلَ النَّاسَ لِيُثَرِّيَ بِهِ مَالَهُ كَانَ خُمُوشًا فِي وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَضًا يَأْكُلُهُ مِنْ جَهَنَّمَ

بن عبد الرحيم قدس الله اسرارهم وضعا يعلمهم آمين جاء في تقدير الغنية للمائة من السؤال انها اوقية او خمسون درهما وجاء ايضا انها ما ينديه او يشيه وهذه الاحاديث ليست متخالفة عندنا لان الناس على منازل شتى ولكل واحد كسب لا يمكن ان يتحول عنه اعني الامكان المأخوذ في العلوم الباشعة عن سياسة المدن لا المأخوذ في علم تهذيب النفس فمن كان كاسبا بالحرقة فهو معذور حتى يجد آلات الحرقة ومن كان زارعا حتى يجد آلات الزرع ومن كان تاجرا حتى يجد البضاعة ومن كان على الجهاد مسترزة بما يروح ويدعو من الغنائم كما قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فالضابط فيه اوقية او خمسون درهما ومن كان كاسبا يحصل الاتقال في الاسواق او احتطاب الحطب وبيعها وامثال ذلك فالضابط فيه ما ينديه او يشيه والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله فاما يستكثر من النار يعني من جمع اموال الناس بالسؤال من غير ضرورة فكأنه يجمع لنفسه نار جهنم (مفتاح) قوله قدر ما ينديه ويشيه التضدية اطعام طعام الغداء والتمشية اطعام طعام العشاء يعني من كان له قوت غدائه او عشاءه لا يجوز له ان يسأل قوله من سأل منكم وله اوقية اي اربعون درهما من الفضة او عدلها اي مثليها من الذهب او من مال آخر فقد سأل الخافا اي الخافا من غير اضطرار وهذا في حق من يكتفيه اربعون درهما والله اعلم (مفتاح) ولا لذي مرة بكسر الميم اي قوة بان لا يكون به علة سوي اي صحيح سليم الاعضاء على الكسب الا الذي قرر استثناء من الاخير مدفع اي شديد من ادفع لصق بالقدقاء وهو التراب او غرم ضم الغين اي دين مقطوع اي شيع مثل - قال الطبري رحمه الله تعالى والمراد ما استدان لنفسه وعماله في مباح ومن سأل الناس ليثري من الاتراء به اي بسبب السؤال وبالمأخوذ ماله بفتح اللام ورفضه ابيه ليكثر ماله كان اي السؤال او المال خُمُوشًا بالضم اي عسا في وجهه يوم القيامة اي على رؤس الاشهاد ورضنا بفتح فسكون اي حجرا عجميا يأكله من جهنم اية فيها قيل المراد به التعريق والتعذيب على وجه التحقيق ولعل الخش عذاب لوجهه لتوجهه الى غيره تعالى بغير اذنه واكل الحجر عذاب للسانه وفمه في السؤال من

فَمَنْ شَاءَ فَلْيَقُلْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ **❦** وَعَنْ **❦** أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ **ﷺ** نِسَاءً لَهُ فَقَالَ أَمَا فِي بَيْتِكَ شَيْءٌ فَقَالَ بَلَى جُلُسٌ تَلْبَسُ بَعْضُهُ وَتَبْسُطُ بَعْضُهُ وَقَبٌ نَشْرَبُ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ قَالَ أَتَيْتَنِي بِهِمَا فَأَتَاهُ بِهِمَا فَأَخَذَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ **ﷺ** يَدَيْهِ وَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخَذَهُمَا يَدْرَهُمِ قَالَ مَنْ يَزِيدُ عَلَى دَرَاهِمِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخَذَهُمَا يَدْرَهُمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا إِيَّاهُ فَأَخَذَ الدَّرَاهِمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا الْأَنْصَارِيُّ وَقَالَ اشْتَرِ بِأَحَدِهِمَا طَعَامًا فَأَنْبِذْهُ إِلَى أَهْلِكَ وَاشْتَرِ بِالْآخَرِ قَدُومًا فَأَتَيْتَنِي بِهِ فَأَتَاهُ بِهِ فَشَدَّ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرْدًا بِيَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبَ فَأَخْطَبُ وَبِيعَ وَلَا أَرَيْكَ خَمْسَةَ عَشْرَ يَوْمًا فَذَهَبَ الرَّجُلُ يَحْتَطِبُ وَيَبِيعُ فَجَاءَهُ وَقَدْ أَصَابَ عَشْرَةَ دَرَاهِمٍ فَاشْتَرَى بِبَعْضِهَا ثَوْبًا وَبِضْطِهَا طَعَامًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَبِيعَ الْمَسْأَلَةَ نُكْتَةً فِي وَجْهِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنْ الْمَسْأَلَةَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لِثَلَاثَةِ لِذِي قَرْنٍ مَذْقِعٍ أَوْ لِذِي غُرْمٍ مُقْطِعٍ أَوْ لِذِي دَمٍ مُوجِعٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ **❦** وَعَنْ **❦** ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَصَابَتْه فَاكَةٌ فَأَنْزَلَهَا بِالنَّاسِ لَمْ تُسَدِّ فَاقَتَهُ وَمَنْ أَنْزَلَهَا بِاللَّهِ أَوْشَكَ اللَّهُ لَهُ بِالْفَنَى إِمَّا يَمُوتُ عَاجِلٍ أَوْ غَنَى آجِلٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

الخطوط المتضمن للشكايه من مولاہ تعالى ولما ورد (كاد الفقر ان يكون كفرا فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر هما امر تهديد ونظيره قوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا) واقه اعلم (ق) قوله بلى جلس المجلس الكساء الذي يلي ظهر البعير تحت القتب والقمب قمع من خشب مقرر وقوله ولا اربنك خمسة عشر يوما المراد به نهى الرجل عن ترك الا كسب في هذه المدة لا نهى نفسه عن الرؤية وقوله لدى قمر مدقع اي شديد او لدى غرم اي غرامة او دين مقطوع اي فظيع وقيل وفضيح اولئذ دم موجع بكسر الجيم وفتحها اي مؤلم والمراد دم يوجع القتاتل ولولايه بان تنازه الالهة وليس لهم ما يوذي به الالهة وطلب اولياء القتول منهم وتبث الفتنة والخاصة بينهم واقه اعلم (كذا في المرقاة) وفي النهاية هو ان يتحمل دية فيسمى فيها ويسأل حتى يوديها الى اولياء القتول وان لم يودوها قاتلوا المحتل عنه وهو اخوه او حميه فيوجبه قتله واقه اعلم (كذا في شرح الطبري) قوله فانزلها بالناس اي عرضها عليهم واظهرها بطريق الشكايه لهم وطلب ازالة فاقته منهم يعني من اعتمد في سدها على سواهم لم تسد فاقته اي لم ترض حاجته ولم تزل فاقته وكلما تسد حاجه اسابته اخرى اشدمتها (كذا في المرقاة وشرح الطبري) قوله او شك الله له اي قرب ان يعمل الله

الفصل الثالث * عن * ابن القزاعي أن القزاعي قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسأل يارسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وإن كنت لا بد فقل الصالحين رواه أبو داود والنسائي * وعن * ابن الساعدي قال استعطني عمر على الصدقة فلما فرغت منها وأديتها إليه أمر لي بمائة قلت إنما عيئت لله وأجري على الله قال خذ ما أعطيت فإني قد عيئت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلي قلت مثل قولك فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعطيت شيئا من غير أن تسأله فكل وتصدق رواه أبو داود * وعن * علي أنه سمع يوم عرفة رجلا يسأل الناس فقال أي هذا اليوم وفي هذا المكان تسأل من غير الله فخنقه بالذرة رواه زين * وعن * عمر قال تعلمون أيها الناس أن الطمع فقر وأن اليأس غنى وأن المرء

له النفا ما إن يمتد أو يبطئ ما لا قال الله تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره) وبلغ أمره أما يموت عاجل أو غنى عاجل (ط) قوله قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسأل عن حرف الاستعانة أي وأطلب يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أي لا تسأل الناس شيئا من المال وتوكل على الله في كل حال وإن سكنت أي ساعدا لا بد أي لك منه ولا غنى لك عنه قل أي أطلب الصالحين لأن الصالح لا يعطى إلا من الحلال ولا يكون إلا كريما ورحيما ولا يهلك العرض ولأنه يدعو لك فيستجاب وإله أعلم (ق) قوله استعطني عمر أي جلني عاملا على الصدقة أي على أخذها وجعلها وحفظها فلما فرغت منها أي من أخذها وأديتها إليه أي إلى عمر رضي الله عنه أمر لي بمائة بضم العين وفي القاموس مثله أي أجرة العمل قلت إنما عيئت لله وأجري بالوحين على الله قال خذ ما أعطيت بضم السين للمفعول فإني قد عيئت أي على الصدقة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلي بتشديد الميم أي أعطاني أجرة العمل والمعنى أراد إعطائها لي أو أمر لي بالطاء قلت مثل قولك قال لي رسول الله ﷺ إذا أعطيت شيئا من غير أن تسأل فكل أي حال كونك فقيرا أو تصدق أي حال كونك غنيا وفيه جواز أخذ العوض من بيت المال على العمل العام وإن كان فرضا كالنشاء والتدريس بل يجب على الإمام كفاية هؤلاء ومن في معصام في مال بيت المال وظاهره وجوب قبول ما أعطيه الإنسان من غير سؤال وبه قال أحمد وحمل الجمهور الأمر على الاستجاب أو الإباحة والله أعلم (ق) قوله فقال أي علي رضي الله تعالى عنه أي هذا اليوم في هذا المكان أي في زمان إجابة الدعاء ومكان قبول النشاء وحصول الرجاء يسأل من غير الله أي شيئا حقيقا مثل الفداء أو أو النشاء قال الطبري أي هذا المكان وهذا اليوم بنافيا أن السؤل من غير الله تعالى ويلحق بذلك السؤل في المساجد إذ لم يكن إلا للعبادة والله أعلم (ق) قوله وعن عمر قال تعلمون خبر بمعنى الأمر وفي نسخة صحبة تعلمن أيها الناس أن الطمع أي في الخلق فقر أي حاضر أو يجر إليه وإن اليأس أي اليأس من الناس غنى وإن المرء

إِذَا يَبِيسَ عَنْ شَيْءٍ أَسْتَفْنَى عَنْهُ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَكْفُلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا فَأَتَكْفُلَ لَهُ بِأَجَنَةٍ فَقَالَ ثَوْبَانُ أَنَا فَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَشْتَرِطُ عَلَيَّ أَنْ لَا تَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَلَا سَوْطَكَ إِنْ سَقَطَ مِنْكَ حَتَّى تَنْزِلَ إِلَيْهِ فَتَأْخُذَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب الاتفاق وكرهية الامساك ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا لَسَرَرْتُ أَنْ لَا يَمُرُّ عَلَيَّ ثَلَاثُ لَيَالٍ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ * إِلَّا شَيْءٌ أَرْصِدُهُ لِيَذِينَ رَوَاهُ الْأُبَغَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْبَيَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا أَللَّهُمَّ اعْطِ مَنْتَقًا خَلَقًا وَيَقُولُ الْآخَرُ أَللَّهُمَّ اعْطِ نَمْسِكَ نَلَمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَسْمَاءُ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَقَسَّمَ إِذَا يَبِيسَ عَنْ شَيْءٍ أَسْتَفْنَى عَنْهُ وَقَالَ قِيلَ الْيَأْسُ أَحَدِي الرَّاحَتَيْنِ وَاقِهِ اعْلَمْ (ق)

﴿ باب الاتفاق وكرهية الامساك ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اتقوا ما رزقناكم من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة — الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتقون ما اتفقوا منها ولا اذى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا يحزنون وما تنفقوا من خير فلا شك) الى قوله تعالى (وما تنفقوا من خير فان الله به عليم — الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فهم اجرهم عند ربهم) — (ها انتم هولاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من يعجل ومن يعجل فاعا يعجل عن نفسه والله الغني واتم الفقراء) — وما لكم الا تنفقوا في سبيل الله وقد ميراث السموات والارض) قال تعالى (ما سلكتكم في سقر قالوا لم نك من المسلمين ولم نك نطمح للسكن) الذين هم براؤن ويمنون للماعون قوله لسرتي جوابلو لا الامتناعية فيفيد انه لم يسهر المذكور بعده لما انه لم يكن عنده مثل احد ذهابا وفيه مبالغة وذلك انه صلى الله عليه وسلم لم يسهر كثرة مال ينفعه دنيا ودينا فكيف ما لا ينفعه فيه وفي التضييق بقوله ثلاث ليال تنميم ومبالغة في سرعة الاتفاق فلا يكون لا في قوله ان لا يعز اذنة كما في قوله تعالى (ما منعك ان تسجد اذ امرتك) على ما ذهب اليه المالكي في الشواهد والتوضيح (طيب طيب الله تراه) ارسده ضم الهمزة اي احفظه واعده لدين اي لاداء دين كان علي لان اداء الدين مقدم على الصدقة والله اعلم [ق] قوله فيقول احدهما اي لمن اتفق ماله في الخيرات اللهم اعط منفق خلفاى عوصا في الدنيا والاخرة قال تعالى [وما اخفتم من شئهم فهو يخلفه وهو خير الرازقين] ويقول الآخر لا خرا لذي لم ينفع في مرضاة المولى اللهم اعط نمساك اي عن الخير تلفا اي لما له حيا او معنى وفي ارادة بلفظ الاعطاء

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْتَنِي وَلَا تُحْصِي فَيُحْصِي اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُوَعِي فَيُوَعِي اللَّهُ عَلَيْكَ أَرْضَ حِجْيَ مَا اسْتَطَعْتَ
مَتَّقْ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى أَتَيْتَنِي يَا ابْنَ آدَمَ أَتَيْتَنِي عَلَيْكَ مَتَّقْ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْ تَبْدُلَ الْفَضْلَ خَيْرٌ لَكَ وَأَنْ تُنْسِكَ شَرٌّ لَكَ وَلَا تُلَامُ
عَلَى كُفَافٍ وَأَبْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ كَمَثَلِ الرَّجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جَتَانٌ مِنْ حَدِيدٍ قَدْ اضْطَرَّتْ
أَيْدِيهِمَا إِلَى ثِيْبَيْهِمَا وَتَرَاقِبُهُمَا فَجَعَلَ الْمُتَصَدِّقُ كُلَّمَا نَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ أَنْبَسَتْ عَنْهُ وَجَعَلَ
الْبَخِيلُ كُلَّمَا هَمَّ بِصَدَقَةٍ فَلَصَتْ وَأَخَذَتْ كُلَّ حَلْقَةٍ بِمَكَانِهَا مَتَّقْ عَلَيْهِ

مشاكلة راقه اعلم [ق] قوله لا تحصى فيحصى الله عليك الاحصاء الاحاطة بالشيء حصراً وتعداداً والمراد بهما
عد الشيء للثبوت وادخاره للاعتداد به وترك الاغراق منه في سبيل الله تعالى وقوله فيحصى الله عليك محتمل لوجوب
[احدهما] ان يحبس عليك مادة الرزق ويقله بقطع البركة حتى يصير كالشيء المندود [والاخر] انه يحاسبك
عليه في الآخرة وفيه ولا توحي الابهاء حفظ الامنة بالوعاء وجعلها فيه والمراد به ان لا تعني فضل الزاد عن
افقر اليه فيومي الله عليك اي يمنع عنك فضله ويسد عليك باب اللزيم وفي معناه ما ورد في رواية اخرى ولا
توكي فيوكى عليك وقوله ارضني من الرزخ وهو العطاء اليسير وفي الحديث وقد امرنا لهم برزخ فاقسمه
بينهم وانما قال ارضني لما عرف من حالها ومقدرتها ولانه لما لم يكن لها ان تصرف في مال زوجها بخير اذنه
الا في اليسير الذي جرت فيه العادة بالتسامح من قبل الأزواج كالكسرة والتمر والطعام الذي يفضل في البيت
ولا يصلح للخزن لتسارع الفساد اليه او فيما سبق اليها من ثقتها وحسنها ولهذا كانت تستفتيه فيما ادخل عليها
الزير وفي كتاب ابني داود ان اسماء رضى الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله ليس لي من شهيه الا ما ادخل
على الزير افاعطى قال نعم ولا توكي فيوكى عليك وراقه اعلم [كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله
تعالى قوله اضق يا ابن آدم الخ قال الراغب نفق الشيء مضى وغد وضقت الدابة خوفا اذا ماتت وضقت البرام
اذا نبت اقول قول الله اضق عليك مشاكلة لان اغراق الله تعالى لا ينقص من خزائنه شيئا قال يد الله ملائ لا يفيضها
فقه سحاء الليل والنهار واليه يسع قوله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق وراقه اعلم [ط] قوله
ان تبدل الفضل ان يعصرت مع مدخولها مبتدأ وخبرك خبره اي بذل الزيادة على قدر الحاجة خير لك واساكة شرك
وان حفظت من مالك قدر حاجتك لا نوم عليك وان حفظت ما فضل على قدر حاجتك فانت بخير والبخيل ملوم (ط)
قوله وابدا بمن تعول يقال عال الرجل عياله يقولهم اذا قام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة والمراد بالفضل
ما يزيد على ما يحصل منه الكفاف فيجئ يد بالاهم ويؤيد هذا التأويل حديث ابني هريرة رضي الله تعالى عنه
خير الصدقة ما كانت عن ظهر غني وابدا بمن تعول طه قوله عليها جتان من حديد جتان من الحافظ للتوربشتي
رحمه الله تعالى الجنة بالضم ما استترت به من سلاح والمعنى ههنا الدرع وقد رواه البخاري في بعض طرقه عن

﴿ وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم حملهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم رواه مسلم ﴾ وعن حارثة بن وهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا فانني انا في عليكم زمان يمشي الرجل بصدقه فلا يجد من يقبلها يقول الرجل لو جئت بها بالأمس لقبلتها فأما اليوم فلا حاجة لي بها متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله أي الصدقة أعظم أجرا قال أن تصدق وأنت صريح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تؤمل

أي هريرة بالباء مكان النون وهو تصحيف من بعض الرواة لا خفاء به ولا يلتبس ذلك على ذي فهم بوجوده أحدها الجبة بالباء من الحديد شيء لم يجدوا يعرف في كلامهم والآخران في بعض طرق هذا الحديث عليه درعان مكان عليه جتان والثالث أنه قال قلعت واخذت كل حلقة مكانها ومضى هذا الحديث أن الجواد الموفق إذا هم بالصدقة اتسع لذلك صدره وطاعته نفسه وانبطت بالذل والعطاء يده كالذي لبس درعا فاسترسلت عليه وأخرج منها يديه فانبطحت حتى خلعت إلى ظهوره فغلبه حاجته وحسته وإن البخل إذا أراد الاتفاق حرج به صدره واشمأزت عنه نفسه واجبضت عنه يده كالذي أراد أن يستحم بالهرج وقد غلت يده إلى عنقه فحال ما أتى به بينه وبين ما يبتغيه فلا يزيد له لبسا إلا تقلا ووبالا والزمنا في العنق والتواء واخذنا بالترقوة قوله اتقوا الظلم أي المشتمل على الشح وغيره من الأخلاق الدنية والأفعال الرديئة فان الظلم ظلمات يوم القيامة قات الطغي محمول على ظاهره فيكون الظلم ظلمات على صاحبه لا يهتدي سبيلها كما أن المؤمنين يسمى نورهم بين أيديهم أو المراد بها الشدائد كما في قوله تعالى (يتجسس من ظلمات البر والبحر) أي شدة اندمها واتقوا الشح أي البخل الذي هو نوع من الظلم وقيل الشح بخل مع الحرص وهو انصب وأفرد الشح بالذكر تنبيها على أنه أعظم أنواع الظلم فإنه منشأ المفاسد العظيمة ونتيجة عمة الدنيا النسيبة قال تعالى (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون)

فان الشح اهلك من قبلكم فدله قديم وبلاءه عظيم حملهم على ان سفكوا دماهم واستحلوا محارمهم قال الطيبي انما كان الشح سببا لذلك لان في بذل المال ومؤاساة الاخوان التحاب والتواصل وفي الامساك والشح التمساجر والتقاطع وذلك يؤدي إلى التشاجر والتنادي من شح السماء واستباحة المحارم من الفروج والاعراض والاموال وغيرها واقه اعلم (كذا في شرح الطيبي والمراقبة) قوله يا أي عليكم زمان يمشي الرجل بصدقه فلا يجد من يقبلها الحديث قيل هو زمان المهدي وزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل زمان اشراط الساعة كما ورد لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ويبيض حتى يخرج الرجل زكاة ماله فلا يجد أحدا يقبلها واقه اعلم (كذا في المراقبة) قوله وانت صريح شحيح أي تصدق في حال صحتك واختصاص المال لك وشح نفسك بأن تقول لا تملك مالك كيلا تصير فقيرا فان الصدقة في هذه الحالة اشد مراعاة لنفس أي افضل الصدقة أن تصدق حال حياتك وصحتك مع احتياجك إليه اهـ (ط) قوله ولا تميل بالنسب عطف على ان تصدق ويجوز انجزم على ان لا تنسب أي

حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْحُقُومَ قُلَّتْ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
 ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي ذَرٍّ قَالَ أَتَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ
 فَلَمَّا رَأَيْتَنِي قَالَ هُمُ الْأَخْسَرُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ قَتَلْتُ فِدَاكَ أَيُّيَ رَأَيْتَنِي مِنْ هُمُ قَالَ هُمُ
 إِلَّا كَثُرُونَ أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ
 يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿عَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ وَأَبْجِيلُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ
 بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَلَجَاهِلٌ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَابِدٍ يَجْهَلُ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ
 يَتَصَدَّقَ الْمَرْءُ فِي حَيَاتِهِ بِدِرْهَمٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمِائَةِ عِنْدَ مَوْتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الَّذِي يَتَصَدَّقُ عِنْدَ

ولا تؤثر الصدقة أو لا تميل غشك حتى إذا بلغت الحلقوم والمراد أن تحرب الروح بلوغ الحلقوم قلت لفلان
 هو كناية عن الموصى له ككنايا إشارة إلى الموصى به وقد كان لفلان أي والحال أنه قد صار لفلان قال
 الطيبي إشارة إلى المنع عن الوصية لتعلق حق الوارث به أي وقد كان لفلان الوارث واقعه أعلم (ق) قوله
 هم الأخسرون هم ضمر عن غير المذكور ولكن يأتي تفسيره وهو قوله هم إلا كثرون أموالا يعني من كان
 ماله أكثر يكون اسمه وخسرانه أكثر إلا من قال هكذا من قولهم قال يده إذا أشار بيده إلى جانب يعني إلا
 من حرك وأعمل يده في صرف ماله في الخيرات من جانب يمينه ويساره وخلفه وقدامه يطوي من سألته ومن
 رأى من المحتاجين فمن كان بهذه الصفة فليس من الخاسرين بل هو من الفائزين :
 ﴿زيادة للمرء في دينه نقصان﴾ * ووجه غير بعض الخبر خسران ﴿

وقليل ما هم ما زائدة وهم مبتدأ وقليل خبر مقدم أي هم قليل يعني من يصرف ماله في الخيرات قليل
 السخي قريب من إقائه القرب هنا قرب من رحمة الله يعني السخاوة خصلة محمودة عند الله تعالى وعند الناس
 فلا جرم هو مستحق للرحمة والحب من الله والبلخ بعكس ذلك ولجاهل سخي أحب إلى الله من عابد يجهل
 يريد بالجاهل هنا ضد العابد لأنه ذكره بأزائه يعني رجلا يؤدي الفرائض ولا يؤدي النوافل وهو سخي أحب
 إلى الله تعالى من رجل يكثر النوافل وهو يجهل لأن حب الدنيا رأس كل خطيئة والمراد بحب الدنيا حب المال واقعه أعلم
 (كنا في المفاتيح) قوله خبره من أن يتصدق بمائة أي مثلا وقال الطيبي رحمه الله تعالى جاني بعض الروايات

مَوْثِقًا وَيُتَّقِي كَالَّذِي يُهْدِي إِذَا شَبِعَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالْأَرْمَازِيُّ وَالْأَرْمَازِيُّ وَصَحَّحَهُ
 * وعن أبي بصير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خصلتان لا تجتمعان لا تجتمعان
 في مؤمن البخل وسوء الخلق رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن أبي بكر الصديق قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة خب ولا بخل ولا منان رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

بإله بدل بمائة والمراد التكبر والمعنى بحاله كله وهو المبلغ قوله كالذي يهدي إذا شبع شبه تأخير المدة عن
 اوانه ثم تداركه في غير اوانه من ثرد بالاكل واستأثر بنفسه ثم إذا شبع يطعم غيره وانما عمدا كان عن
 ايثار كما قال الله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وما احسن موقع يهدي في هذا المقام ودلائها
 على الاستبزاء والسخرية بالمهدي اليه وانه اعلم (ط) قوله خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق
 قال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى تأويل هذا الحديث ان هول اراد به اجتماع الخصلتين فيه مع بلوغ النهاية
 منها بحيث لا ينفك عنها فلا ينفك عنه ويوجد منه الرضاء بها فاما الذي يونس عنه شيء من ذلك بحيث يمتلئ
 حيناً ويقطع عنه حيناً او يسوء خلقه وقتاً ودون وقت او في امر دون امر او ينذر منه فينم عن عليه او يلوم نفسه
 او تدعو النفس الى ذلك فينازعها فانه يمتلئ من ذلك ومنه حديثه الآخر لا يجتمع الشح والامان في قلب
 عبد ابدًا على نحو ما ذكرنا في معنى هذا الحديث وارى له وجها آخر وهو ان قول الشح خلقه زينة جبل عليها
 الانسان فهو كالوصف اللازم له ومركزها النفس قال تعالى (واحضرت الاغص الشح) فانما اتقى سلطانه الى
 القلب واستولى عليه عرى القلب عن الايمان لانه يشح بالطاعة فلا يسمح به ولا يبدل الايمان لامر الله تعالى
 والشح يغل مع حرص فهو المبلغ في المنع من البخل فالخبيل يستعمل في الفتنة بالمال والشح في سائر ما يتمتع النفس
 عن الاسترسال فيه من بدل مال او طاعة او معروف ووجود الشح في نفس الانسان ليس بمنعوم لانه طبيعة
 خلقها الله تعالى في النفوس كالشهوة والحرض للابتلاء ولمصلحة عمارة العالم وانما المنعوم ان يستولي سلطانه على
 القلب والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وقال الطبري رحمه الله تعالى يمكن ان يحمل سوء الخلق على ما يخالف
 الايمان فان الخلق الحسن هو ما به امثال الاوامر واجتناب النواهي لا ما يتعارف بين الناس لما ورد عن عائشة
 رضي الله عنها وكان خلقه القرآن وافراد البخل من سوء الخلق وهو بضه وجهه مطوفاً عليه يدل على
 انه اسوأها واشنعها ويؤيد هذا التأويل حديث ابي هريرة رضي الله عنه لا يجتمع الشح والامان في قلب
 عبد ابدًا والله اعلم قوله لا يدخل الجنة خب قال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى الحجب الرجل الخداع
 ومضاه في الحديث الذي يفسد الناس بالجماع ويمكر ويمتلك في الامر يقال فلان خب اذا كان فاسداً فاسداً
 مرواها ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة اي لا يدخلها مع الداخلين في الرعي من غير ما بأس بل
 يصاب منه بالعذاب ويحصى حتى يذهب عنه آثار تلك الخصال هذا هو السبيل في تأويل امثال هذا الحديث
 ليوافق اصول الدين وقد سلك في التمسك بظواهر امثال هذه التصوص الجمل الفقير من المبتدعة ومن عرف
 وجوه القول واساليب البيان من كلام العرب هان عليه التخلص جون الله عن تلك الشبه وما ينبغي للعقطن
 ان يقدمه في هذا الباب ليكون من التأويل على بصيرة ان يعلم ان الشارع صلى الله عليه وسلم ان يقتصر في مثل
 هذه المواطن على القول المجمل ابقاء للخوف في نفوس المكلفين وتحذيراً لهم عما فيه المنفعة في الدين بالبلغ ما

﴿ ومن ﴾ آبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر ما في الرجل شح هالغ وجبن خالغ رواه أبو داود وسند كثر حديث آبي هريرة لا يجمع الشح والإيمان في كتاب الجهاد إنشاء الله تعالى

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ عائشة أن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
 قلن للنبي صلى الله عليه وسلم أبنا أسرع بك لحوقا قال أطولكن يدا فآخذوا قصة بذرعونها وكانت سودة أطولن يدا فقلنا بمد إنما كان طول يدها الصدقة وكانت أسرعنا لحوقا به زينب وكانت تحب الصدقة رواه البخاري ، وفي رواية مسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرعكن لحوقا أطولكن يدا قالت وكانت يتطاوأن أيمن أطول يدا قالت فكانت أطولنا يدا زينب لأنها كانت تعمل بيدها وتتصدق
 ﴿ وعن ﴾ آبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رجل لأتصدقن بصدقة فخرج بصدقه فوضعتها في يد سارق فأصبحوا يتحدثون تصدق أليلة على سارق

يكون من الزجر ثم ربه العلماء الراسخون الى اصول الدين وانه اعلم (شرح المصاييح) قوله شر ما في الرجل من اخصال التهمة شح هالغ اي جازع يعمل على الحرس على تحصيل المال والجزع على ذهابه كما قال تعالى (ان الانسان خلق حلوا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) وقيل الشح المبلغ من البخل لان البخل منع ما وجب بذله من المال والشح منع كل واجب من المال والاقوال والافعال وجبن خالغ اي شديد كانه يخلع قلبه من شدة خوفه من المحاربة مع الكفار ويمنعه من الدخول في عمل الابرار وخش الرجل اما لانها مجذولان للنساء في نوع منها او لان مئمة الرجال بها فوق مئمة النساء بها وانه اعلم (كذا في المرقاة شلا عن الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى) قوله أبنا أسرع بك لحوقا اي بالوت بمدك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة انك اول اهل لحوقا في فضحك قال اطولكن يدا اي اكثر كن صدقة واعظم كن احسانا فان اليد تطلق ويراد بها المنة والمنة والاحسان ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لقاجر علي يدا يحبه قلبي فآخذوا الظاهر فآخذن فصل الى اخذوا تضطحا كما في قوله تعالى (وكانت من القاتنين) وقول الشاعر ﴿ وان شئت حرمت النساء سواكم ﴾ قصة يزرعونها اي يقيمون ايديهن بها بناء على فهمين ان المراد باليد الجارحة وكانت سودة رضي الله تعالى عنها اطولهن يدا اي في الحس فقلنا بمد اي يدها حين ماتت زينب رضي الله تعالى عنها اولاً وكانت اكثرهن صدقة انما كان طول يدها بالرفع الصدقة بالنصب كذا في النسخ المصححة وعكس السقلافي قال الطبري اي قمنا اولاً ظاهره ولما فطنا بمجبها الصدقة علمنا انه صلى الله عليه وسلم لم يرد

قَالَ اللَّهُ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ لَا تُصَدِّقُ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ
فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ الْبَيْلَةَ عَلَى زَانِيَةٍ قَالَ اللَّهُ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى زَانِيَةٍ لَا تُصَدِّقُ بِصَدَقَةٍ
فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيٍّ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ الْبَيْلَةَ عَلَى غَنِيٍّ قَالَ اللَّهُ
لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ وَزَانِيَةٍ وَغَنِيٍّ فَأَيُّ قَبِيلٍ لَهُ أَمَا صَدَقْتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلِمَ أَنْ يَسْتَيْفَ
عَنْ سَرَفِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ فَلِمَ أَنْ تَسْتَيْفَ عَنْ زَنَاهَا وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلِمَ لَهُ يَتَعَبَّرُ فَيَنْفَعُ مِمَّا
أَعْطَاهُ اللَّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْخَارِي * وعنه * عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
بَيْنَا رَجُلٌ بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ فَسَمِعَ صَوْتًا فِي سَحَابَةٍ أَسْفَى حَدِيقَةٍ فَلَانٍ فَتَنَحَّى ذَلِكَ السَّحَابَ
فَأَفْرَغَ مَاءَهُ فِي حُورَةٍ فَإِذَا شَرْجَةٌ مِنْ تِلْكَ الشَّرَاجِ قَدْ اسْتَوْعَبَتْ ذَلِكَ الْمَاءَ كُلَّهُ فَتَنَبَّحَ
الْمَاءُ فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي حَدِيقَتِهِ يُحَوِّلُ الْمَاءَ بِسَحَابَتِهِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا أَسْنَكُ قَالَ فَلَانٌ
الَّذِي سَمِعَ فِي السَّحَابَةِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ لِمَ تَسْأَلُنِي عَنْ أَسْنِي فَقَالَ لِي سَمِعْتُ صَوْتًا
فِي السَّحَابِ الَّذِي هَذَا مَاؤُهُ وَبَقُولُ أَسْفَى حَدِيقَةٍ فَلَانٍ لَأَسْنَكُ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا قَالَ أَمَا إِذْ
قُلْتُ هَذَا فَأَيُّ أَنْظُرُ إِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَأَتَصَدَّقُ بِثُلْثِهِ وَأَأْكُلُ أَنَا وَوَعِيَالِي ثُلْثًا وَارُدُّ فِيهَا ثُلْثَهُ

ما يد الا العطاء اه (ق) قوله اللهم لك الحمد على السارق قال الطبري رحمه الله تعالى لما جزم بوضعه في موضعه
كما دل عليه تنكير بصدق جوزي بوضعه في يد سارق فحمد الله وشكره على انه لم يصدق على من هو اسوأ
حالاً منه وقيل هو تنجب من فعل نفسه كما تنجبوا من فعله فذكر الحمد في موضع التنجب كما يذكر التوبيخ
في موضعه وانه اعلم (ق) قوله فأتى أي فأتى في المنام قيل له أي صدقاتك مقبولة وكلها في مواضعها موضوعة
أما صدقتك على سارق فلا تخلو عن مثوبة متضمنة لحكمة فلمه أن يستغف عن سرقة الخ (ق) قوله بينا رجل خلافة
أي بصحراء واسعة من الأرض فسمع صوتاً في سحابة أسفى قطع هز ووصله حديقة فلان أي بستان فلان
وفلان كناية عن اسم صاحب الحديقة كما يأتي بيانه صريحاً فتنبح ذلك السحاب أي تبعد عن مقصده
فأفرغ مائه في حرة وهي أرض ذات حجارة سود فإذا شرجة بسكون الراء مسيل الماء إلى السهل من الأرض
من تلك الشراخ بكسر الشين أي الواقعة في تلك الحرة قد استوعبت أي بالأخذ ذلك الماء أي النازل من
السحاب الواقع في الحرة كله تأكيد فتنبح أي ذلك الرجل الماء أي أثره فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء
أي ينقل الماء إلى حديقته بمسحاته بكسر الميم وهي المجرقة من الحديد أو غيره فقال أي الرجل له أي لصاحب
الحديقة قوله فأتصنع فيها أي في حديقتك من الخير حتى تستحق هذه الكرامة قال أما بتشديد الميم إذا قلت وني
نسخة إذا قلت وارد فيها ثلثة لبيء اصرف ثلثة في الحديقة للزراعة والنبهة (ق) قوله

وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَهُوَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ ثَلَاثَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ
أَبْرَصَ وَأَفْرَعَ وَأَعْمَى فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْتَلِيَهُمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا فَأَتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ
أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ لَوْ أَنَّ حَسَنَ وَجِلْدِي وَبَذَّهَبَ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَّرَنِي النَّاسُ
قَالَ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ قَذَرُهُ وَأَعْطَاهُ لَوْثًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ
قَالَ الْإِبِلُ أَوْ قَالَ الْبَقَرُ شَكَ إِسْحَاقُ إِلَّا أَنَّ الْأَبْرَصَ أَوْ الْأَفْرَعَ قَالَ أَحَدُهُمَا الْإِبِلُ وَقَالَ
الْآخَرُ الْبَقَرُ قَالَ فَأَعْطَاهُ نَاقَةً عَشْرَاءَ فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى الْأَفْرَعَ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ
أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ شَعْرٌ حَسَنٌ وَبَذَّهَبَ عَنِّي هَذَا الَّذِي قَدْ قَذَّرَنِي النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ
قَالَ وَأَعْطَاهُ شَعْرًا حَسَنًا قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْبَقَرُ فَأَعْطَاهُ بَقْرَةً حَامِلًا قَالَ بَارَكَ
اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى الْأَعْمَى فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ أَنْ يَرُدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَأَبْصُرَ
بِهِ النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَردَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْغَنَمُ فَأَعْطَاهُ
شَاةً وَالِدًا فَاتَّبَعَ هَذَانِ وَوُلِدَ هَذَا فَكَانَ لِهَذَا وَادٍ مِنَ الْإِبِلِ وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْبَقَرِ وَلِهَذَا وَادٍ
مِنَ الْغَنَمِ قَالَ ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مَسْكِينٌ قَدْ انْقَطَعَتْ فِي
الْحَبَالِ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللهِ ثُمَّ يَكُ اسْمُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللّٰهُنَّ الْحَسَنَ

قوله ان ينتليهم اي يمتحنهم ليعرفوا انفسهم وليعرفهم الناس وليعلم احوالهم علم ظهروا كما يعلم باعلم بطون فبعث اليهم ملكا
اي في سورة رجل مسكين (ق) قوله وينهب عني بالرفع اي يزول عني الذي قد قدرني الناس بحسب
المعجمة اي كرهوا مخالطتي من اجله وهو البرص قال اي النبي صلى الله عليه وسلم فسبح اي الملك فذهب
عنه قدره بفتحين (ق) قوله شك اسحق هو احد رواة هذا الحديث والابل ارجع بقربة قوله الاتي فاعطى
ناقة بصيغة الجزم الا ان الابرس او الاقرع قال احدهما الابل وقال الآخر البقر قال اي النبي عليه الصلاة والسلام
فاسطى اي طالب الابل لا الابرس كما جزم به ابن حجر ناقة عشاء وهي الناقة التي اتى على حملها عشرة اشهر
ثم اطلق على الحامل مطلقا وانه اعلم (ق) شاة والدا قيل هي التي عرف منها كثرة التاج وقبل الحامل فاتج
بصيغة الفاعل من الاتاج هذان اي الابرس والاقرع وولد ماضى معلوم من النوليد هذا اي الاعمي فكان لهذا
اي للابرس واد من الابل ولهذا اي للاقرع واد من البقر ولهذا اي للاعمى واد من الغنم قوله
(ثم انه) اي الملك (اتى الابرس في صورته) اي التي جاء الابرس عليها اول مرة (وهيئة قال) اي له
(رجل مسكين) اي انا رجل مسكين (قد انقطعت في الحبال) اي الاسباب (في سفري) قال الطبري الباء
للتعدي - قال السيد جمال الدين فيه تأمل لان للمنى لا يساعد التعدي والاصوب ان يقال الباء بمعنى من كما في
قوله تعالى (عينا يشرب بها عباد الله) (فلا بلاغ) اي كفاية (لي اليوم الا باق) اي ايجادا وامدادا (ثم بك)

وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالَ بَعِيرًا أَنْبَلُغُ بِهِ فِي سَفَرِي فَقَالَ الْحَقُوقُ كَثِيرَةٌ فَقَالَ إِنَّهُ كَانِي
أَعْرِفُكَ أَلَمْ تَكُنْ بِرِصٍّ يَقْدِرُكَ الْإِنْسَانُ فَقِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ مَا لَأَقْتَالَ إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا الْمَالَ كَابِرًا
عَنْ كَابِرٍ فَقَالَ إِنْ كُنْتُ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتُ قَالَ وَأَتَى الْأَقْرَعَ فِي صُورَتِهِ فَقَالَ
لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لِهَذَا وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلُ مَا رَدَّ عَلَى هَذَا فَقَالَ إِنْ كُنْتُ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى
مَا كُنْتُ قَالَ وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ وَهَيْبَتِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مُسْكِينٌ وَأَبْنُ سَبِيلٍ انْقَطَعَتْ يَدَايَ
الْحَبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بِكَ أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ شَاءَ أَنْبَلُغُ
بِهِ فِي سَفَرِي فَقَالَ قَدْ كُنْتُ أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي فَخُذْ مَا شِئْتَ وَدَعْ مَا شِئْتَ فَوَاللَّهِ
لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذْتَهُ مِنْهُ فَقَالَ أَمْسِكْ مَالَكَ فَإِنَّمَا أَنْبَلَيْتُمْ فَقَدْ رَضِيَ عَنْكَ وَسُخِطَ
عَلَى صَاحِبَيْكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿وَعَنْ﴾ أُمِّ بُعَيْدٍ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَلَيْسَ كَيْفُ
عَلَى بَابِي حَتَّى أَسْتَعِينِي فَلَا أَجِدُ فِي بَيْتِي مَا أَدْفَعُ فِي يَدَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَدْفَعِي فِي يَدَيْهِ وَلَوْ ظُلْفًا مَحْرَقًا وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ ﴿وَعَنْ﴾ مَوْلَى لَيْثَانَ قَالَ أَهْدَيْتُ لَأُمِّ سَلَمَةَ بَضْعَةً مِنْ لَحْمٍ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَعْجِهِ اللَّحْمُ فَقَالَتْ لِلْخَادِمِ ضَعِبِهِ فِي الْبَيْتِ لَعَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَأْكُلُهُ فَوَضَعَتْهُ فِي كُوَّةِ الْبَيْتِ وَجَاءَ سَائِلٌ فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَقَالَ تَصَدَّقُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكُمْ
فَقَالُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ فَذَهَبَ السَّائِلُ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أُمَّ سَلَمَةَ هَلْ
عِنْدَكُمْ شَيْءٌ أَطْعَمُهُ فَقَالَتْ نَعَمْ قَالَتْ لِلْخَادِمِ أَذْهَبِي فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أي ديباً واسعاداً - وفيه من حسن الأدب ما لا يخفى حيث لم يقل وبك وتم لتراخي الرتبة والتزل في المرتبة
قال الطبري أمثال ذلك من الملائكة ليستأخرا بل من مراض الكلام كقول إبراهيم النبي صلى الله عليه وسلم - وكقولهم
(ان هذا أخي له تسع وتسعون نجدة) الآية قوله (كانني أعرفك) نكتة التشبيه للغالطة لتمكنه المكاراة
قوله (انما ورثت هذا المال كابرًا) حال (عن كابر) أي كبرا أخذاً عن كبير - ولهم من قال :

﴿ كَانَ الْفَقْرُ لَمْ يَرِ يَوْمًا إِذَا اكْتَسَى * وَلَمْ يَكْ صُلُوكًا إِذَا مَا تَحَوَّلَا ﴾

قوله (فواقه لا أجهدك) بفتح المعز والماء وفي نسخة بضم المعز وكسر الهاء أي لا أشق عليك في رد شيء
أطلبه مني أو تأخذه من مالي قوله (قد رضي عنك وسخط على صاحيك) بحية المجهول فيما (مرقاة)
قوله (أدعني في يده) أي لا تردني خائباً - (ولو ظلفاً) أي ولو كان ما يذفع به ظلفاً وهو للبقر والشاة
والظني وشبه بمنزلة القدم منا يعني شيئاً يسيراً وقوله (عرقاً) تتمم للبالغة [مرقاة] قوله

وَسَلَّمَ بِذَلِكَ اللَّحْمِ فَذَهَبَتْ فَلَمْ تَعِدْ فِي الْكُفَّةِ إِلَّا قِطْعَةً مَرَّةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ ذَلِكَ اللَّحْمَ عَادَ مَرَّةً لِمَا لَمْ تَعْطُوهُ السَّائِلَ رَوَاهُ الْيَهُودِيُّ فِي دَلَالَةِ النُّبُوَّةِ

﴿ وعن ﴾ ابن عباس قال قال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ مَنْزِلًا قِيلَ نَعَمْ قَالَ الَّذِي يُسْتَلُّ بِأَلْفِهِ وَلَا يُعْطَى بِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وعن ﴾ أبي ذرٍّ أَنَّهُ أَسْأَدُ بْنُ مَلَكٍ عَثْمَانُ فَأَذِنَ لَهُ وَيَدِيهِ عَصَاهُ فَقَالَ عَثْمَانُ يَا كَعْبُ إِنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ نُوْفِي وَتَرَكْتُ مَا لَمْ أَقْرَأْ فِيهِ فَقَالَ إِنْ كَانَ بِصَلِّ فِيهِ حَقُّ اللَّهِ فَلَا بَأْسَ عَلَيْهِ فَرَقَعَ أَبُو ذَرٍّ عَصَاهُ فَضَرَبَ كَعْبًا وَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أَحَبُّ لِي هَذَا الْجَبَلُ ذَهَابَ أَفْقُهُ وَيَتَقَبَّلُ مِنِّي أَذْرُ خَلْفِي مِنْهُ سِتٌّ أَوْاقِي أَنْشُدُكَ يَا اللَّهُ يَا عَثْمَانُ أَسَمِعْتَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وعن ﴾ عُبَيْدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ الْمَضْرُوقَ فَلَمْ يَمْ قَامَ مُسْرِعًا فَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَائِهِ فَخَرَعَ النَّاسُ مِنْ سُرْعَتِهِ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ قَرَأَى أَنَّهُمْ قَدْ عَجِبُوا مِنْ سُرْعَتِهِ قَالَ ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ نَبِيِّ عِنْدَنَا فَكَرِهْتُ أَنْ يَجِئَنِي فَأَمَرْتُ بِسَمِيَّتِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ كُنْتُ خَلَفْتُ فِي الْبَيْتِ نَبْرًا مِنَ الصَّدَقَةِ فَكَرِهْتُ أَنْ أُبَيِّتَهُ ﴿ وعن ﴾ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدِي فِي مَرْحَلَتِهِ دَنَائِرٌ أَوْ سَبْعَةٌ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ

(الذي يسأل بالله) على بناء المجهول (ولا يطلى) حبسة للملوم (به) أي بالله أو بهذا السؤال قال الطبري الباء كالباء في كتبت بالقلم أي يسأل بواسطة ذكر الله - أو للقسم والاستطاف أي يقول السائل اعطوني شيئا بحق الله وهذا مشكل إلا أن يتم السائل بعدم الاستحقاق وإذ اعلم (كذا في شرح الطبري والمرقاة) قوله ضرب كعبا قال الطبري رحمه الله تعالى فإن قيل كيف يضربه وقد علم أنه ليس بكعب بعد اخراج الحق الله منه قلت إنما ضربه لأنه نفي اليأس على سبيل الاستفراق حيث جبه مدخولا للآلة التي لنفي الجنس - وكمن من بأس فإنه يحاسب ويدخل الجنة بعد قراءة المهاجرين بزمان طويل - أي خمسمائة سنة والله اعلم (طبري) قوله ما أحب لوان لي هذا الجبل لعله جبل احد او غيره او اراد الجنس ذهابا افاقه حال ويتقبل مني تنميم للبالغة في عدم الحجة وفي الحديث دليل على ان الفقير الصابر افضل من الغني الشاكر قوله فكرهت ان يجيئني اي يلهمني عن الله تعالى ويجيئني عن مقام ازلقي - كما قال في حديث انجانية ابي جهم [طبري] قوله كنت خلفت بتشديد اللام اي تركت خلفي - في البيت تبرا فكرهت ان ابيته بتشديد الباء اي اتركه حتى يدخل عليه الليل [مرقاة] قولها

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَرْقُمَا شَغَلَنِي وَجَعَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَأَلَنِي عَنْهَا فَأَمَلْتُ السِّتَةَ أَوِ السَّبْعَةَ فَلَمْ لَا وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَ شَغَلَنِي وَجَعُكَ قَدَعًا بِهَا ثُمَّ وَضَعَهَا فِي كَيْفِهِ فَقَالَ مَا ظَنُّ نَبِيِّ اللَّهِ لَوْ لَقِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهَذِهِ عِنْدَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

✽ وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بلال وعنده صبرة من تمر فقال ما هذا يا بلال قال شيء أذكره لئلا يذوق فقال أما تخشى أن ترى له غدا بخارا في نار جهنم يوم القيامة أنفق بلال ولا تخش من ذي العرش إقلالا ✽ وعنه ✽ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخاء شجرة في الجنة فمن كان سخيا أخذ بفصل منها فلم يتركه النقص حتى يدخله الجنة والسخ شجرة في النار فمن كان شحيحا أخذ بفصل منها فلم يتركه النقص حتى يدخله النار رَوَاهُمَا الْيَتِيمِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ✽ وعن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بادروا بالصدقة فإن البلاء لا يتخطاها رَوَاهُ زَيْنُ

شغلني وجع رسول الله صلى الله عليه وسلم أي عن خرقها ثم سألني عنها أي قال ما فعلت أو السبعة أو السبعة بالرفع قال الطبري وإذا روي بالنصب كان فعلت على خطاب عائشة أو التقدير ما فعلت بالسبعة أو السبعة يعني هل فرقها أم لا قالت لا وانه أي ما فرقها ولعل وجه القسم تحقيق التضمير ليكون سببا لقبول العذر لقد كان شغلني وجعها أي عن خرقها فلما بها ثم وضعها في كفه فقال ما ظن نبي الله لو لقي الله عز وجل وهذه أي الدنانير عنده قال الطبري رحمه الله في روض رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنانير في كفه ووضع المظهر موضع المضمر وتخصيص ذكر نبي الله ثم الإشارة بقوله هذه - تصور لتلك الحالة الشنيعة واستهجان بها وإيدان بان حل النبوة منافية لان يلقى الله ومع هذا الدنيء الحقير اه قوله بخارا في نار جهنم أي أرا يصل اليك فهو كناية عن قربها منها كما ان قوله تعالى [لا يسمعون حيسبا] كناية عن بعدها انفق بلال أي يا بلال - ولا تخش من ذي العرش اقلالا أي قرا او اعداما - وهذا امر الى تحصيل مقام السكينة والا قد قد جوز ادخار المال سنة للعمال وكذا لضفاء الاحوال - وما احسن موقع ذي العرش في هذا المقام أي اغشى ان يضيع مثلك من هو يدبر الامر من السماء الى الارض - اه كلام الطبري - او ذو العرش كناية عن الرحمن كقوله تعالى [الرحمن على العرش استوى] أي تخاف ان يقلل رزقك من عمت رحمة اهل السماء والارض والمؤمن والكافر والطبور والدواب وانه اعلم [مرقة] قوله السخاء شجرة أي كشجرة في الجنة لعل شبه بها في عظمتها وكونها ذات اغصان وشعب كثيرة - اه كلام الطبري ويمكن ان يكون صفة السخاء مصورة بشجرة في الجنة - وقال الطبري جنس الشجرة الدنيوية نوعان متعارف وغير متعارف وهي شجرة السخاء الثابت اصلها في الجنة وفرعها في الدنيا فمن اخذ بفصل منها في الدنيا اوصله الى اصل الجنة في القبر - كما اشار بقوله [فمن كان سخيا الخ] كذا في شرح الطبري والمرقة قوله [بادروا] أي اللوت والمرض او غيركم [بالصدقة] أي باعطائها [فان البلاء لا يتخطاها]

﴿ باب فضل الصدقة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا الطيب فإن الله يتقبلها يمينه ثم يريناها لصاحبها كما يرى أحدكم فله حتى تكون مثل الجبل متفق عليه ﴾
 ﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبداً بقية إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله رواه مسلم ﴾ ﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله

أي لا يتجاوزها بل يقف دونها أو يرجع عنها - قال الطي تليل لأمس بالمبادرة وهو تمثيل جعلت الصدقة والبلاء كفرسي رهان فإيهما سبق لم يلحقه الآخر ولم يخطئه - والخطي فعل من الخطو وانه اعلم « مرقة »

﴿ باب فضل الصدقة ﴾

قال الله عز وجل « إن المسدين والمصدقات واقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم ولهم اجر كريم » وقال تعالى « وخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها وصل عليهم » وقال تعالى « والمصدقين والمصدقات » وقال تعالى « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة » قوله من تصدق بعدل تمرة قال المظهر العدل بفتح العين ما يحادل شيئاً أي بمثل والمعدل المثل انتهى وقال النووي قوله صلى الله عليه وسلم ولا يقبل الله إلا الطيب المراد بالطيب هنا الحلال قوله صلى الله عليه وسلم يمينه قال القاضي عياض لما كان الشراء الذي يرفض ويمن بقلبي باليمين ويؤخذها يستعمل في مثل هذا واستعمل للقول والرضا انتهى (كما يرى أحدكم فله) قال أهل اللغة القلو المبرمي بذلك لانه فلي عن أمه أي فصل وعزل وفي القلو لئان فيحسنان أفضها وأشهرها فتح الماء وضم اللام وتشديد الواو والثانية كسر الفاء واسكان اللام وتخفيف الواو وقال التوربشي رحمه الله تعالى أنما ضرب المثل بالقلو لانه زيد زيادة ينة لان الصدقة تنائج عمله ولان صاحب النتائج لا يزال يصاحبه ويتولى رتيته ثم ان النتائج اخرج ما يكون الى التزية وهو فطيم فاذا احسن القيام به واصلم ما كان منه فاسدا انتهى الى حد الكمال وكذلك عمل ابن آدم لاسيا الصدقة التي يجازيها الشح ويثبت بها البرى ويقتضيا الرياء ويكسرها الطبع فلا تكاد تخلص الى الله الاموسومة بقايس لا يجبرها الا نظر الرحمن فاذا تصدق للبد من كسب طيب مستعد للقبول فتح دونها باب الرحمة فلا يزال نظر الله يكسبها نمت الكمال ويو فيها حنة الثواب حتى ينتهي بالتضعف الى نصاب فتح المناسبة بينه وبين ما تقدم من العمل وقوع المناسبة بين الثمرة والجبل انتهى (قوله ما نقصت صدقة من مال) يعني لا ينقص المال بالصدقة بل يزيد خيره وبركته ويرزق صاحبها اضعاف ما يحطى (قوله وما زاد الله عبداً بعد بغير الاعزا) يعني لو ظلم احد احداً ويحذر المظلوم على الانتقام عن الظالم فينفو عنه يزيده الله عزه بسبب هذا العفو (شرح المصباح للمظهر) قال الطي رحمه الله تعالى من جلة الانسان الشح ومتابعة السبجة من اثار النضب والانتقام والاسترسال في الكبر الذي هو من نتائج الشيطانية فاراد الله تعالى ان يقللها من سنجها فحث اولاً على الصدقة ليتحل بالسخاء والكرم وثانياً على العفو ليتزج جزاء الم والوفاء

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اتَّفَقَ زَوْجَيْنِ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دُعِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَلِلْجَنَّةِ أَبْوَابٌ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا عَلَيَّ مِنْ دُعَى مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ قَطُّ يَدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا قَطُّ نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ **عنه** قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ أَيُّومَ صَائِمًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ تَبِعَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ جَنَازَةً قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ أَطْعَمَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مِسْكِينًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ عَادَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَرِيضًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَجْمَعَنْ فِي أَمْرِي إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وقالنا على التواضع ليرفع درجته في الدارين اهـ (قوله من اتفق زوجين) قال التوريشي رحمه الله تعالى فسر قوله زوجين بدرهمين او دينارين او مدین من طعام وبما يضيء تلك الاشياء (قلت) ويحمل ان يراد به تكرار الاضاق مرة بعد مرة فسر الاضاق بما ينفقه لانه اذا اتفق درهما في سبيل الله ثم عاد فاتفق آخر يصير زوجين ومعنى الكلام الاضاق بعد الاضاق اي يتوحد ذلك ويتخذ دأبا انتهى (قوله ما على من دعى من تلك الابواب من ضرورة) معناه ما على احد يدعى من تلك الابواب كلها من ضرورة ان لم يدع من سائرهما فانه اذا دعي من باب واحد قد حصل له الفوز بدخول الجنة فلا ضرورة به ان لم يدع من غيره وقوله هذا نوع من تمهيد قاعد السؤل في قوله فهل يدعى احد من تلك الابواب كلها اي سألت عن ذلك بعد معرفتي بان لا ضرورة بمن يدعي من باب واحد في الدعاء من سائر الابواب وفي رواية قال ابو بكر يا رسول الله ذلك الذي لا توى عليه اي لا ضياع عليه ولا خسارة من قولهم توى عليه المال اذا هلك بتوى وتوي حق فلان على غريمه اذا ذهب توى وهو مقصور وذكر بعض اصحاب الثريب توى وتواء ولا اعرف للهموز اصلا ومنه

(حديث الاخر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصبح منكم اليوم صائما قال ابو بكر انا الحديث) ذهب طائفة من اهل العلم وفرقة من الصوفية الى كراهة اخبار الرجل عن نفسه بقوله انا حتى قال بعض الصوفية كلمة انا لم تزل مشهومة على اصحابها واثار هذا القتال الى ان الجليس انما لمن قوله انا وليس الامر على ما قدر بل الذي قضى عليه امره هو النظر الى نفسه بالخيرية. ومن لا تنكر اسابة الصوفية في دقائق علومهم واثاراتهم في الثبني عن الدعاوي الوجودية ولكننا هول ان القدي اشاروا اليه بهذا القول راجع الى معان تملقت باحوال لهم دون ما فيه من التعلق بالقول كين وقد ناقض ظاهر قولهم هذا نصوصا كثيرة وم اشد الناس فرارا من جميع ما يخالف الكتاب والسنة ولم يأت القوم في الكراهية بتحمك الا بحدث جابر رضي الله تعالى عنه اثبت النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان على ابي فدقت الباب فقال من ذا قلت انا فقال انا انا كانه يكرها وهو

﴿ ومنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْقِرْنَ جَارَةً لِمَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَيْنِ شَاةٍ مُتَقَيَّ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ جَابِرٍ وَحَدِيثُهُ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ مُتَقَيَّ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْقِرْنَ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنَّ تَلْقَى أَخَاكَ يُوَجِّهِ طَلِيقِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حديث صحيح وقد اورده المؤلف هذا الحديث في باب الاستئذان ولو اخذنا بظاهر الحديث كما اخذوا كنا كمن حفظ بابا وضيع ابوابا كثيرة وان يصح القول بظاهر هذا الحديث وقد وجدناها فيها حكي عن انبياء الله في كتابه انهم كانوا يستعملونها في كلامهم ولا سيما فيما امر الله به رسوله نحو قوله قل انما انا بشر مثلكم وقوله انا اول المسلمين وقوله وما انا من المتكفين وقوله ولا انا عابد ما عبدتم وقد قال صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم وانا اول من تشق عنه الارض ولنا اول شافع وانا محمد وانا احمد وانا الحاشر وانا المقفى الى غير ذلك من آيات والاحاديث وقد تلفظ بها السابق في الخيرات صديق هذه الامة رضي الله عنه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم كرهة بعد اخرى فلم ينكر عليه ولم ينه ولو شئنا لا يتناهن كتاب الله وسنة رسوله من نظائرها ذكرنا بما يتجاوز المائتين فلا وجه اذا القهاب الى كراهية ذلك ونظرنا الى حديث جابر فوجدنا وقد ذكر الكراهية على سبيل الحسبان ثم انه لم يصرح بالامر المكروه قالوجه ان نقول رأينا النبي صلى الله عليه وسلم استعمله ليخبره عن نفسه فيعرف من الوارد عليه ويرتفع الابهام فلما قال انا لم يأت بجواب يفيد المعرفة بل في الابهام على حاله فكره ذلك المعنى الذي ذكرناه لا لتلفظه بتلك الكلمة فهو قال انا جابر لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره قوله او ينكر عليه هنا وجه الحديث ليعكنا التوفيق بين النصوص التي ذكرناها والله اعلم (شرح المصاييح للتوريشي) انتهى (قوله يا نساء المسلمين) قال الطيبي في اعرابه وجوه ثلاثة الاول نصب النساء وجر المسلمات على الاضافة من باب اضافة الموصوف الى صفته ويقدر عند البصرية موصوف اي نساء الطوائف للمسلمات والثاني ضم النساء على النساء ورفع المسلمات على تعلقه والثالث نصبه على محله (ق) قوله (لا تحقرن جارة لمارتها) اي لا تحقرن جارة ان تهدي الى جارتها ولو ان تهدي فرسن شاة والفرسن البعير كالحافر للداة وقد يستعار فيقال فرسن شاة والفرسن وان كان مما لا ينتفع به فانه استعمل هنا على المعتاد من مذهب العرب في كلامهم اذا بالتوا في الامر وحشا عليه وفي معناه قوله صلى الله عليه وسلم ولو بظلف عرق ومن هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة ومقدار المفحص لا يمكن ان يتخذ مسجداً وانما هو على سبيل المبالغة في الكلام من مذهب العرب (شرح المصاييح للتوريشي) وقال الطيبي ويمكن ان يقال من باب النهي عن الشيء والامر بضده وهو كناية عن التحاب والتواد كما قيل لتحاب جارة جارتها بولس هدية ولو كانت خيرة وتشاوي فيه الفقير والنهي ونحوه قوله صلى الله عليه وسلم لو اهدي الى ذراع قبلت وخمس النبي بالنساء لانهن مواد الشنان والمحبة (ط) (قوله كل ممررف صدقة) المعروف ما عرف من جملة الخيرات يعني كل ما فيه رضى الله من الافصال والاقوال فهو صدقة روي هذا الحديث جابر (قوله ولا تحقرن من المعروف ولو ان تلقى اخاك بوجه طليق) الوجه الطليق الذي فيه بشاشة وفرح يعني افضل الخيرات كلها قليلا وكثيرها ومن الخيرات ان يكون وجهك ذا بشاشة وفرح اذا رأيت مسلما فانه يوصل

﴿ وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم صدقة قالوا فإن لم يجد قال فليصل يديه فينفع نفسه ويتصدق قالوا فإن لم يستطع أو لم يفعل قال فيعين ذاك الحاجة الملهوف قالوا فإن لم يفعل قال فيأمر بالخير قالوا فإن لم يفعل قال فيمسك عن الشر فإنه له صدقة متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة ويعين الرجل على دابته فيحمل عليها أو يرفع عليها متاعه صدقة والكلمة الطيبة صدقة وكل خطوة يخطوها إلى الصلاة صدقة ويميط الأذى عن الطريق صدقة متفق عليه ﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجرا عن طريق الناس أو شوكا أو عظما أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر عدت تلك الستين والثلاثمائة فإنه يمشي يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار رواه مسلم ﴾ وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إلى قلبه سرورا إذا تركت العيوب وتنطلق عليه ولا شك أن إيصال السرور إلى قلوب المسلمين حسنة روي هذا الحديث أيضا جابر (قوله فإن لم يجد) يعني فإن لم يجد كل مسلم صدقة مالية يعني لا يجد من المال ما يتصدق به (فيعين ذا الحاجة الملهوف) الملهوف للتخير في أمره وصاحب الحزن (كل سلامى من الناس عليه صدقة) السلامى عظم الأصابع والسلاميات جمع يعني على كل واحد من الإنسان بعد ذلك مفصل في أعضائه شكر الله تعالى بأن جعل في عظمه مفاصل يقدر على قبض أصابعه ويديه ورجليه وغير ذلك وبسطها فإن هذه نعمة عظيمة فإنه لو جعل أعضائه بغير مفصل يكون كالوح أو خشب لا يقدر على القبض والبسط والقيام والقعود والاضطجاع (كذا في الفاتح) وقال الطيبي لعل تخصيص السلامى وهي المفاصل من الأصابع بالذكو لما في أعمالها من دقائق الصنائع التي تتخير الأوهام فيها ولتلك قال تعالى (بل قادين على أن نسوي بنائه) أي نجعل أصابع يديه ورجليه مستوية شيئا واحدا كخشب البعير وحافر الحمار فلا يمكن أن يعمل بها شيئا مما يعمل بأصابعه المفرقة ذات المفاصل من فنون الأعمال ودقها وجلها ولهذا السر غلب الصغار من العظام على الكبار اهقوله (بدل بين الاثنين) يعني يصلح بين الحصين ويدفع ظلم ظالم من مظلوم (ويميط الأذى) أي يدفع ويبعد ما يؤذي الناس عن طريق المسلمين روى هذا الحديث أبو هريرة (وعزل حجرا) أي أبعده حجرا (شرح المصاييح للذخير) قوله [وقد زحزح نفسه] أي أبعدا ونحلاها [عن النار] وفي نسخة على صيغة القعود ورفع النفس والجملة حال

إِنَّ بِكُلِّ نَسِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَعْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ
 وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَفِي بَعْضِ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ قَالُوا يَا رَسُولَ
 اللَّهِ أَيُّ أَهْلِ بَيْتِي أَحَدٌ تَأْشَهُوهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ قَالَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَوْ كَانَ عَلَيْهِ
 فِيهِ يُؤْذِرُ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ زَوَاهُ مُسْلِمٌ
 ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِصَمُ الصَّدَقَةِ الْقِلْعَةُ
 الصَّيْغَةُ مِثْقَةُ وَالشَّاةُ الصَّيْغَةُ مِثْقَةُ تَقْدُوا بِأَنَاءٍ وَتَرْوُحَ بِأَخَرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 ﴿وَعَنْ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَفْرَسُ غَرَسًا أَوْ
 يَزْرَعُ زَرْعًا فَيَأْكُلُ مِنْهُ إِنْسَانٌ أَوْ طَيْرٌ أَوْ بَيْعَةٌ إِلَّا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي
 رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ وَمَا سَرِقَ مِنْهُ لَهُ صَدَقَةٌ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

(قوله ان بكل نسيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة) (قال النووي روي صدقة بالرفع على الاستئناف وبالنصب عطف على اسم ان وعلى النصب يكون كل تكبيرة مجرورا فبكون من العطف على عاملين مختلفين فان الواو قامت مقام الباء انتهى وكذا قوله (كل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة) قال الطيبي جعل هذه الامور صدقة تشبيها لما بلال في اثبات الجزاء وعلى المشاكسة وقيل انها صدقة على نفسه (وفي بضع احدكم) بضم الواحدة الفرج اي في جماعة احدكم حلاله (صدقة) وقال الطيبي البضع الجماع وفي اعادة الطرف دلالة على ان الباء في قوله بكل نسيحة صدقة ثابتة وهي بمعنى في وان زعت عن بعض النسخ وانما اعيدت لان هذا النوع من الصدقة اغرب حيث جعل قضاء الشهوة بهذا الطريق مكانا للصدقة ومقرها قوله (نص الصدقة القلعة الصفي منحة) القلعة بكسر اللام الناقة الملوب وهي اللقوح بفتح اللام والصفي الغزير الفر وصفايا الابل الغزار منها والمنحة في هذه الصورة تجري مجرى الصدقة والمنحة في الامل عارية يشرب درها وترد رقبته ومنه الحديث هل من احد يمنح من ابنة ناقة اهل بيت لا در لم قال ابو عبيد المنحة عند العرب على معنيين احدهما العيلة التي يملكها المعطي له والاخرى ان يمنحه ناقة او شاة يتنفع بابنتها ووبرها زمانا ثم يردھا وهو تأويل قوله صلى الله عليه وسلم والمنحة مردودة قلت اكثر ما يقول العرب في العارية المنحة وفي البخاري المنحة القلعة الصفي قال ابو عبيد وللعرب اربعة اصحاء تضعها موضع العارية والمنحة والعارية والاخيال (كذا قال الثوري يتي) وقال المظهر رحمه الله القلعة ناقة ذات اللبن الهوى كثيرة اللبن منحة فصب على التمييز والمنحة الناقة التي يعطيها الرجل قديرا لشرب من لبنها ماء ثم يردھا الى مالكها فدمج رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الفعل قوله (تقدوا بأناء وتروحوا بأخر) يعني ياب من لبنها ماء اناء في وقت الشاة قوله (ما من مسلم يفرس غرسا) يعني بائي سبب يؤكل مال الرجل يحصل له اثواب (كذا في القاتبيج) روي ان رجلا من بني النزداء وهو يفرس جوزة فقال انخرس هذه وانت شيخ كبير تموت غدا أو بعد غد

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَفِرَ لَأَمْرَةِ مُومِسَةَ مَرَّتَ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ دَكِيٍّ بَلَّهَتْ كَادَ يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ فَفَزَعَتْ خِفَهَا فَأَوْقَعَتْهُ بِغِمَارِهَا فَفَزَعَتْ لَهُ مِنْ أَلَمَاءِ خَفِرَ لَهَا بِذَلِكَ قِيلَ إِنَّ لَنَا فِي الْبَيْتِ أَجْرًا قَالَ فِي كُلِّ ذَاتِ كَبِدٍ رَطْبَةٌ أَجْرٌ مُتَقَفٌّ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ خَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَبَتْ أَمْرَةً فِي هِرَّةٍ أَسْكَنَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ مِنْ الْجُوعِ فَلَمْ تَكُنْ تَطْعُمُهَا وَلَا تُرْسِلُهَا فَتَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ مُتَقَفٌّ عَلَيْهِ

﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ رَجُلٌ بِفُصْنِ شَجَرَةٍ عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ فَقَالَ لِأَنْعِنَ هَذَا عَنْ طَرِيقِي الْمُسْلِمِينَ لَا يُؤْذِيهِمْ فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ مُتَقَفٌّ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا مِنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ كَأَنَّهُ تُؤْذِي النَّاسَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي بَرَّةَ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلِمَنِي شَيْئًا أَنْتَمَعُ بِهِ قَالَ أَغْزِلِ الْأَذَى عَنِ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَسَنَدُ كَرُوحٍ حَدِيثُ عَدِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ أَتَقْوُوا النَّارَ فِي بَابِ حَلَامَاتِ النَّبُوَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني ﴿ عَنْ ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ جِئْتُ فَلَمَّا تَبَيَّنَتْ وَجْهَهُ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ فَكَانَ أَوَّلُ مَا

وهذه لا تطعم الا في كذا وكذا علما فقال وما علي ان يكون لي اجرها وبأكل منها غيري قوله (خفر لامرأة مومسة) المومسة الفاجرة الركي البير بلهت اي بخرج لسلكه من العطش فأوقعتها اي شددتها قوله (في كل ذات كبد رطبة اجر) يعني في اطعام كل حيوان وسبقه يصل له اجر بشرط ان لا يكون ذلك مأمورا بفعله ككلية والعقرب قوله (في هرة) اي امر هرة وسببها قوله خشاش الارض بفتح الخاء هوام الارض وحشراتها والحشاش بكسر الخاء الحشبات التي يصل في اهب البير قوله لا تعين اي لا يجدن قوله لا يؤذيهم اي كيلا يؤذيهم قوله فأدخل الجنة اي فأبعد ذلك النقص من طريق المسلمين فأدخل الجنة بهذا الخبر روي هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه قوله في شجرة اي في امر شجرة وسببها يعني اجد شجرا او غصن شجر عن طريق المسلمين فأدخل الجنة (كذافي شرح المصاييح للظهير رحمه الله تعالى قوله فلما تبين وجهه اي شاهده وتأملته وتبين لازم ومتعد - وذلك اما بعلامات قرأها في الكتب السبائية او بالتفرض في سبالة - وهو انساب بقوله عرفت انه ليس بوجه كذاب بالاضافة وهو السباع وقد ينون ولو اريد الاول يقل عرفت انه النبي الموعود والتد عبد الله بن رواحة رضي الله تعالى عنه في هذا المعنى

للمتعود والتد عبد الله بن رواحة رضي الله تعالى عنه في هذا المعنى
للمتعود والتد عبد الله بن رواحة رضي الله تعالى عنه في هذا المعنى
للمتعود والتد عبد الله بن رواحة رضي الله تعالى عنه في هذا المعنى

(طبي ولحات)

للمتعود والتد عبد الله بن رواحة رضي الله تعالى عنه في هذا المعنى

قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطِيعُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا الْأَرْحَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ
تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْبُدُوا الرَّحْمَنَ وَأَطِيعُوا الطَّعَامَ وَأَفْشُوا السَّلَامَ
تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئَ غَضَبَ الرَّبِّ وَتَدْفَعُ مِيتَةَ السُّوءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ وَإِنْ

قوله أفشوا من الافشاء اما بمعنى اظهروه رغبة فيحترع السلم عليه او بمعنى التسليم على من عرف او لم
يعرف لانه حق الاسلام لا الصفة - وقوله اعبدوا الرحمن في معنى قوله وصلوا بالليل - وفي الحديثين تنبيه
على اداء حقوق الله تعالى وحقوق الناس - وتعظيم امر الله والشفقة على خلق الله ولغات - قوله وتدفع مية السوء
قال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى - للمية بكسر الميم الحلة التي يكون عليها الانسان عند الموت كالقفر
المدمع والوسب الموحج والام الملقق والاعلال التي تضيء به الى كثران النعمة ونسيان الذكر والاحوال التي
تشغل عما له وعليه وموت الفجاءة التي هو اخلة الاسف ونحوها اعذنا الله تعالى عنها آمين - اه وقال الطيبي
رحمه الله تعالى قتلا عن المظهر رحمه الله اراد به ما تعوذ منها رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم
اني اعوذ بك من الهضم واعوذ بك من التردى ومن الفرق والحرق والحرم واعوذ بك من ان يشغطني الشيطان
عند الموت واعوذ بك من ان اموت في سبيلك مدبرا - واعوذ بك من ان اموت لدينا - ثم قال ويجوز ان
يعمل اطفاء الغضب على المنع من ازالة المكروه في الدنيا - كما ورد لا يرد القضاء الا الصدقة وموت السوء على
سوء الحاجة وخامة العاقبة من العذاب في الآخرة - كما ورد الصدقة تطفيء الحظيئة وقد سبق انه من باب
اطلاق السبب على المسبب وقد تقرر ان نفي المكروه لاثبات ضده ابلغ من العكس فكانه نفي الغضب واراد
الرضا ونفي المية السوء واراد الحياة الطيبة في الدنيا - والجزاء الحسن في العقبى وعليه قوله تعالى ه فلنحيينه
حياة طيبة ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون ه اه ط - قوله كل معروف صدقة المعروف اسم لكل
فعل يعرف حسنه بالشرع او يعرف بالقل - من غير ان يتازع فيه الشرع - وكذلك القول المعروف وقد قيل
للاقتصاد في الجود معروف لانه مستحسن بالشرع والعقل والصدقة ما يخرج الانسان من ماله على وجه القرية
وذلك لان عليه ان يتحرى الصدق فيها وقد استعمل في الواجبات واكثر ما يستعمل في التطوع به - ويستعمل
ايضا في الحقوق التي تجافي عنها الانسان قال الله تعالى ه والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له اي
تجافي عن القصاص الذي هو حقه - وقد اجري في التنزيل ما يسمح به المصير مجرى الصدقة قال الله تعالى
ه وان تصدقوا خير لكم ه قوله كل معروف صدقة - اي عمل فعل المعروف عمل التصديق بالمال ويقع التبرع
بذلك موقعه في القرية فالعروف والصدقة وان اختلفا في اللفظ والصفة فانهما يتقاربان في المعنى ويتفقان في
الامر المطلوب منهما - وقد عرفنا الاختلاف بينهما من الكتاب قال الله تعالى ه الا من امر بصدقة او معروف ه
وعرفنا الاتفاق بينهما في المعنى من السنة والله اعلم (كنا في شرح المصاييح للتوريشي رحمه الله تعالى) قوله

مِنَ الْمَعْرُوفِ أَنْ تَلْقَىٰ أَحَاكَ بِوَجْهِ طَلْقِي وَأَنْ تُخْرِغَ مِنْ دَلُوكِ فِي إِتَاءِ أَخِيكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرَمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ
أَخِيكَ صَدَقَةٌ وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَإِشْرَاكَكَ الرَّجُلَ فِي
أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ وَتَضْرُكُ الرَّجُلَ الرَّدِّيَّ الْبَصِيرَ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِمَامَتُكَ الْحَجَرَ
وَالشُّوكَ وَالْعَظْمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِفْرَاغُكَ مِنْ دَلُوكِ فِي دَلْوِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ
رَوَاهُ الْتِّرَمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ
أُمَّ سَعْدٍ مَاتَتْ فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ أَلْمَاءُ فَحَفَرَ بِئْرًا وَقَالَ هَذِهِ لِأُمِّ سَعْدٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا
مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عُرْيٍ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جُوعٍ
أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ سَقَى مُسْلِمًا عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرَمِذِيُّ * وَعَنْ * فَاطِمَةَ بِنْتُ قَيْسٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْمَالِ لَحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ ثُمَّ تَلَا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِيلَ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ الْآيَةَ رَوَاهُ الْتِّرَمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * بَهِيَّسَةَ عَنْ أَبِيهَا قَالَتْ

فَإِي الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ لَلْمَاءِ أَفْضَلُ لِأَنَّهُ أَعْمَ نَفْعًا فِي الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ وَالدُّنْيَوِيَّةِ خُصُوصًا فِي تِلْكَ الْبِلَادِ
الْحَارَةِ وَلِذَلِكَ مِنْ أَفْقِ تَعَالَى وَاتَّزَلَّ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ طَهُورًا لِنَحْيِ بِهِ بِلْدَةَ مِثْنَا وَنَسْفِهِمَا خَلْقَنَا أَعْمَامًا وَأَنَامِي كَثِيرًا
كَذَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ خَرَّجَ إِي سَعْدٍ فِي نَسْخَةِ صَحِيحَةٍ قَالَ إِي الرَّوَايِ عَنْ سَعْدٍ فَحَفَرَ بِئْرًا بِالْهَمَزِ وَيَسْدَلُ —
وَقَالَ إِي سَعْدٍ هَذَا إِي هَذِهِ الْبِشْرُ صَدَقَةٌ لِأَنَّ سَعْدَ وَاقِعَهُ اعْلَمْ (ق) قَوْلُهُ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ إِي مِنْ ثِيَابِهَا
الْخَضِرِ جَمْعُ اخْضَرٍ مِنْ بَابِ إِقَامَةِ الصِّفَةِ مَقَامَ الْمَوْصُوفِ وَفِيهِ إِعْيَاءٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (يَلْبَسُونَ ثِيَابًا خَضْرَاءً) (ق)
قَوْلُهُ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ قَالَ الثَّوْرِبُشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الرَّحِيقُ الشَّرَابُ الْخَالِصُ الْفَدَى لَا غَشَّ فِيهِ
وَالْمَخْتُومُ الَّذِي يَخْتَمُ أَوَانِيهِ وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ فَاسْتِئْثَارِهَا وَكِرَامَتِهَا وَقِيلَ الْمُرَادُ مِنْهُ أَنْ أَخْرَأَ مَا يَجِدُونَ مِنْهُ فِي الطَّعْمِ
رَائِحَةُ الْمَسْكِ مِنْ قَوْلِهِمْ خَتَمْتُ الْكِتَابَ إِي أَتَمَمْتُ إِلَى آخِرِهِ — أَهْ كَذَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَفِيهِ
إِعْيَاءٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (يَسْقُونَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ خَتَمَهُ مَسْكٌ) وَاقِعَهُ اعْلَمْ قَوْلُهُ أَنْ فِي الْمَالِ لَحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ
وَذَلِكَ مِثْلُ أَنْ لَا يَحْرَمُ السَّائِلُ وَالْمُسْتَغْنَى وَإِنْ لَا يَمْنَعُ مَتَاعٌ مِنْهُ مِنَ الْمُسْتَعِيرِ كَالْقَدْرِ وَالْقَصَصَةِ وَغَيْرِهَا وَلَا يَمْنَعُ
أَحَدُ الْمَاءِ وَالْمَلْحِ وَالنَّارِ كَذَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ تَلَا إِي اسْتِشْهَادًا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِيلَ
الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنْ الْبِرُّ مَنْ آمَنَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآلِ الْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي
الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مِنْهُ قَالَ أَلَمَاءُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مِنْهُ قَالَ أَلَسْلَحُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مِنْهُ قَالَ أَنْ تَفْعَلَ الْغَيْرَ خَيْرٌ لَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿١﴾ وَعَنْ ﴿٢﴾ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْبَبَ أَرْضًا مَيْتَةً فَلَهُ فِيهَا أَجْرٌ وَمَا أَكَلْتُ الْمَغْفِيَةَ مِنْهُ قَبْلَ أَنْ يَصْدُقَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْذَّهَبِيُّ ﴿٣﴾ وَعَنْ ﴿٤﴾ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَنَعَ مِئْثَةَ بَنٍ أَوْ وَرَقٍ أَوْ هَدَى زُقَاقًا كَانَ لَهُ مِثْلُ عَتَقِ رَقَبَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿٥﴾ وَعَنْ ﴿٦﴾ أَبِي جَرِيٍّ جَابِرِ بْنِ سَلَمٍ قَالَ أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَرَأَيْتُ رَجُلًا يَصْدُرُ النَّاسَ عَنْ رَأْيِهِ لَا يَقُولُ شَيْئًا إِلَّا صَدَّرُوهُ عَنْهُ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نُكْتُ عَلَيْكَ السَّلَامَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ قَالَ لَا تَقُلْ عَلَيْكَ السَّلَامَ — عَلَيْكَ السَّلَامُ تُعِيَّةُ الْمَيْتِ

تعالى وجه الاستشهاد وأنه تعالى ذكر إيتاء المال في هذه الوجوه ثم قفاه بإيتاء الزكاة فدل ذلك على أن في المال حقاً سوى الزكاة اهـ ومثله قوله تعالى (وفي أموالهم حق للسائل والمحروم) وقال تعالى (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) واعلم أن الحق حقان حق يوجب الله تعالى على عباده وحق يلتزمه العبد على نفسه الزكية الموقوفة عن الشح الذي جبلت عليه واليه الإشارة بقوله على جبه أي حب الله أوجب الإيتاء (ط) قوله أن تفعل الخير مصدرية أي فعل الخير جميعه خير لك فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره والخير لا يهل لك منه فهذا تعميم بعد تخصيص وإيحاء إلى أن قوله لا يهل بمعنى لا ينبغي (ق) قوله ما أكلت المغفية وهي كل طالب رزق من الإنسان أو بهيمة أو طائر من غنوته أي أتيته اطلب معروفه وعافية الماء وأردته (ط) قوله من منع أي أعطى منعة لبن تقدم منهاها والآخر ان في المنحة تجريداً بمعنى مطلق الطيبة ليصح العطف بقوله أو ورق بكسر الراء وسكونها وهي قرض الدرهم لأن المنحة محدودة وقيل الصلة أي من أعطى عطيتها أو هدي زقاقاً يضم الزكاة بمعنى السكة أي عرف ضالاً أو ضريراً الطريق والسكة التي توصل إلى بيته كان له مثل عتق رقبة وجه الشبه نفع الخلق والإحسان إليهم (ق ط) قوله فرأيت رجلاً يصدر الناس أي يرجعون عن رأيه قال الطيبي خلا عن التوربشتي رحمه الله تعالى أي ينصرفون عما رآه ويستصوبونه شبه المنصرفين عنه بعد توجيههم إليه لسؤال مصالح معادهم ومعاشهم بالواردة إذا صدروا عن المنزل بعد الرقي وانه أعلم (ط) قوله عليك السلام تحية الميت قال الطيبي رحمه الله تعالى أراد أنه ليس بما يحيا به الأحياء لانه شرع له أن يحيى صاحبه وشرع له أن يحياه فلا يحسن أن يوضع ما وضع للجواب موضع التحية وإن جاز أن يحيوا بتقديم السلام كقوله عليه الصلاة والسلام عليكم دار قوم مؤمنين — اهـ ويوضحه كلام بعض علمائنا (المراد به الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى) أنه لم يرد به أنه ينبغي أن يحيا الميت بهذه الصفة إذ قد سلم على الله عليه وسلم على الأموات بقوله السلام عليكم وأما أراد به أنه هنا تحية تصلح أن يحيا بها الميت لا الحي وذلك لمخنيين (أحدهما) أن تلك الكلمة شرعت لجواب التحية ومن حق المسلم أن يحيى صاحبه بما شرع له من التحية فيجيب صاحبه بما شرع له من الجواب فليس له أن يجعل الجواب مكان التحية وأما في حق الميت فإن الغرض من التسليم عليه

قُلِ السَّلَامُ عَلَيْكَ قُلْتُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي إِنْ أَصَابَكَ ضَرْفٌ فَدَعْوَتُهُ كَشَفَهُ عَنْكَ وَإِنْ أَصَابَكَ عَامٌ سَنَةٌ فَدَعْوَتُهُ أَنْبَتَهَا لَكَ وَإِذَا كُنْتَ بِأَرْضٍ قَفِيرٍ أَوْ قَلَاةٍ فَضَلَّتْ رَاحِلَتُكَ فَدَعْوَتُهُ رَدَّهَا عَلَيْكَ قُلْتُ أَعْمَدُ إِلَيَّ قَالَ لَا تَسْبِيْ أَحَدًا قَالَ فَمَا سَبَيْتُ بَعْدَهُ حُرًّا وَلَا عَبْدًا وَلَا بَعِيْرًا وَلَا شَاةً قَالَ وَلَا تَحْفِرَنَّ شَيْئًا مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَنْ تُكَلِّمَ أَخَاكَ وَأَنْتَ مُنْبَسِطٌ إِلَيْهِ وَجِهَكَ إِنْ ذَلِكَ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَرْفَعُ إِذَا رَكَ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ فَإِنْ آيَتْ فَأَلِي الْكَعْبَيْنِ وَإِيَّاكَ وَإِسْبَالَ الْأِزَارِ فَإِنَّهَا مِنَ الْخَبِيلَةِ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَجِبُ الْخَبِيلَةَ وَإِنْ أَمَرْتُ شَتَمَكَ وَعَيَّرَكَ يَمَا يَعْلَمُ فِيكَ فَلَا تُعَيِّرْهُ يَمَا تَعْلَمُ فِيهِ فَإِنَّمَا وَبَالُ ذَلِكَ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مِنْهُ حَدِيثَ السَّلَامِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَيَكُونُ لَكَ أَجْرُ ذَلِكَ وَوَالَهُ عَلَيْهِ **﴿ وَعَنْ ﴾** عَائِشَةَ أُمُّهُمْ ذَبَحُوا شَاةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَقِيَ مِنْهَا قَاتَتْ مَا بَقِيَ إِلَّا كَفِنَهَا قَالَ بَقِيَ كُلُّهَا غَيْرُ كَفِنَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ **﴿ وَعَنْ ﴾** أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ كَسَا

عليه ان تشمله بركة السلام والجواب غير متظر هنالك فله ان يسلم عليه بكتا الصيغتين والاخر ان احدى فوائد السلام ان يسمع المسلم المسلم عليه ابتداء لفظ السلام ليحصل الا من من قبل قلبه فاذا بدأ بليك لم يأمن حتى يلحق به السلام بل يستوحش ويؤتم انه يدعو عليه قاصر بالمسارعة الى ايناس الاخ المسلم بتقديم السلام وهذا المعنى غير مطلوب في الميت فساغ للمسلم ان يفتح من الكلمتين بابها شاء وقبل ان عرف العرب اذا سلموا على قبر ان قالوا عليك السلام فقال عليه الصلاة والسلام عليك السلام تحية الميت على وفق عادتهم لا انه ينبغي ان يسلم على الاموات بهذه الصيغة واقه اعلم [كذا في المرقاة] قوله انا رسول الله الذي الموصول صفة لله عز وجل كما يدل عليه قوله ان اصابك ضر فدعوته كفه عنك الغ قوله عام سنة اى عام قحطلا تلبت الارض شيئا قوله بارض قبر القفر والقلة الارض الخالية من النبات والشجر والمراد منه المغارة البعيدة قوله اعد الى اى اوصني ومنه قوله تعالى (لم اعد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان) وقوله ولا تحفرن شيئا من المعروف اى لا تتركن شيئا من الخيرات قوله وانت منبسط اليه الخ اى انت ذو بشاشة تتواضع اليه وتطيب كلامك له حتى يفرح قلبه بمن خلقك قوله وارفع ازارك اى ليكن سراويلك وقصيصك قصيرين قوله فان آيت فان تركت جعل ازارك قصيرا الى نصف الساق فاجله من نصف الساق ولكن بشرط لا ان يكون اسفل من الكعب قوله واياك واسبال الازار يعنى واياك وان تحفر من اطالة الذيل فانها من التكبر قوله عيرك اى عدلك ولا لك لما يعلم من عيبك فلا تعذله لما تعلم من عيبه قوله ما بقي ما للاستفهام قوله بقي كلها غير كنفها يعنى ما تصدقت به فهو باقى وما بقي عندك فهو غير باقى كما قال تعالى (ما عندكم ينفذوا عند الله باقى) واقه اعلم (مفاتيح)

مُسْلِمًا ثَوْبًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظٍ مِنْ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْ خِرْقَةٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يَرْفَعُهُ قَالَ ثَلَاثَةٌ يُعْجِبُهُمُ اللَّهُ رَجُلٌ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتْلُو
 كِتَابَ اللَّهِ وَرَجُلٌ يَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ يُخْفِيهَا أَرَاهُ قَالَ مِنْ شِمَالِهِ وَرَجُلٌ كَانَ فِي سِرِّيَةٍ
 فَأَنْهَزَمَ أَصْحَابُهُ فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَيْرُ مَحْفُوظٍ أَحَدُهُمَا
 أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَّاشٍ كَثِيرُ الْفَلَطِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ يُعْجِبُهُمُ اللَّهُ وَثَلَاثَةٌ يُغْضِبُهُمُ اللَّهُ فَأَمَّا الَّذِينَ يُعْجِبُهُمُ اللَّهُ فَرَجُلٌ أَتَى قَوْمًا
 فَسَأَلَهُمْ يَا اللَّهِ وَلَمْ يَسْأَلْهُمْ لِقَابَهُ بَيْنَهُ وَيَنْتَعِمُ فَمَنْعُوهُ فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ بِأَعْيَانِهِمْ فَأَعْطَاهُ مِرَالًا يَدَامُ
 بِمُعِطَتِهِ إِلَّا اللَّهَ وَالَّذِي أَعْطَاهُ وَقَوْمٌ سَارُوا لَيْلَتَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يُعْدِلُ بِهِ

قوله الا كان في حفظ قال الطبري اي في حفظ اي حفظ من الله ما دام عليه اي على المسلم منه اي من الثوب
 خرقه اي قطعة سيرة وقال ابن الملك وانما لم يقل في حفظ الله ليدل التنكير على نوع تغني وشيوع وهذا في
 الدنيا واما في الآخرة فلا حصر ولا عدل لثوابه اه ويمكن ان يراد بالحفظ معنى الست فبواق ما ورد من
 ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة قوله اراه ضم الهمة من الارادة اي اظنه قال اي التبي صلى الله عليه
 وسلم او ابن مسعود رضي الله تعالى عنه من شماله اي يخفيها من شماله اريد به كمال المبالغة في الاخشاء (ق)
 قوله كان رجل في سرية اي جيش صغير فانهم اصحابه فاستقبل العدو اي وقتلهم لتكون كلمة الله هي العليا
 ومناسبة الجمع بين الثلاثة انهم مجاهدون فالاول يجاهد في نفسه وعينها عن النوم والنعلة والراحة ويخالف اقارنه
 بالسر والثلاثة والثاني يجاهد في ماله ويخرجه ويعطيه من غير ان يشعر به اخوانه ويخالف غالب اخوانه في
 انهم لا يسلطون او لا يخلصون والثالث يجاهد في بذل روحه حيث لا طمع للنفس في الفتيحة ومدح الناس له
 بالشجاعة ويخالف اصحابه في الانهزام والمناسبة الثابتة ايضا بين الاول والثالث استغفار من الحديث الوارد عنه
 عليه الصلاة والسلام ذاكر الله في الصافلين بمنزلة الصابر في الغازين والثاني دخيل بينها يلحق بها حيث يفعل
 الخير والناس عنه غافلون وعن طريقه عادلون والله اعلم (ق) قوله ولم يسألهم لقابته يعني يقول السائل اسألهم
 واعطوني بالله ولم يقل اسألهم بحق قرابة يعني وبينكم يعني اذا سأل بالله وجب اجابته تعظيما لاسم الله تعالى
 فاذا منعوه قد اجرموا جرما عظيما فاذا اسطاه واحسرا فله فضيلتان احداهما انه عظم اسم الله تعالى والثانية
 انه تصدق سرا وصدقة السر له فضيلة [مفاتيح] قوله فتخلف رجل باعيانهم كذلك رواه النسائي في كتابه
 والمعنى انه ترك التعمد المسؤول عنهم خلفهم وتقدم فاعطاه والمراد من الاعيان الاشخاص ويحتمل انه اراد بذلك
 انه سبقهم بهذا الخير فحصلهم خلفه وقد وجدت الحافظ ابنا القاسم الطبراني رواه في بعض طرقه في كتابه الموهم
 بالمعجم الكبير فتخلف رجل عن اعيانهم وهذا اشبه واسد من طريق المعنى وان كانت الرواية الاولى اوثق من
 طريق السند والمعنى انه تنازع اصحابه حتى خلا بالسائل فاعطاه سرا والله اعلم (كذا في شرح المنصايح
 للتورثيني رحمه الله تعالى) قوله حتى اذا كان النوم احب اليهم اي الله واطيب مما يعدل به اي من كان شيء

فَوَضَعُوا رُؤُوسَهُمْ فَقَامَ يَتَمَلَّقُنِي وَيَتْلُو آيَاتِي وَرَجُلٌ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ فَلَقَنِي الْمَدْرُ فَوَضَعُوا
فَأَقْبَلَ بِصَدْرِهِ حَتَّى يَقْتُلَ أَوْ يُنْتَحَ لَهُ وَالثَّلَاثَةُ الَّذِينَ يُغْضِبُهُمُ اللَّهُ الشَّيْخُ الزَّائِي وَالْفَقِيرُ
الْمُغْتَالُ وَالنَّبِيُّ الظَّلُومُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَلَمْ يَذْكُرِ الثَّلَاثَةَ الَّذِينَ يُغْضِبُهُمُ اللَّهُ
﴿ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَمِيدُ
فَخَلَقَ الْجِبَالَ فَقَالَ بِهَا عَلَيْهَا فَاسْتَقَرَّتْ فَجِئَتْ الدَّلَائِكَةُ مِنْ شِدَّةِ الْجِبَالِ فَقَالُوا يَا رَبِّ
هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْجِبَالِ قَالَ نَعَمْ الْعَدِيدُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنْ
الْعَدِيدِ قَالَ نَعَمْ النَّارُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ النَّارِ قَالَ نَعَمْ الْمَاءُ فَقَالُوا
يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْمَاءِ قَالَ نَعَمْ الرِّيحُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ
أَشَدُّ مِنَ الرِّيحِ قَالَ نَعَمْ ابْنُ آدَمَ تَصَدَّقْ صَدَقَ يَمِينُهُ يُغْضِبُهُ مِنْ شِمَالِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَذَكَرَ حَدِيثُ مُعَاذٍ الصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ

يقابل ويساوي بالنوم فوضوا رؤوسهم أي فناموا فقام أي ذلك الرجل يتملقني أي يتواضع لني ويتضرع الي
قال الطبري رحمه الله تعالى الملق بالتحرّك الزيادة في التودد والدعاء والتضرع (ق) قوله الشيخ الزائى يحتمل
ان يراد بالشيخ الشيعة ضد الشباب وان يراد به الحصن ضد البكر كما في الآية للنسوة التلاوة والشيخ والشيخة
اذا زينا فارجموها البتة نكالا من الله وانه عزيز حكيم والفقير المغتال أي المتكبر والنفى الظلوم أي كثير الظلم
في المثل وغيره وانما خص هؤلاء بالذكر لان هذه الخصال فيهم اشد منمة واقاعلم (ق) قوله جعلت تميم
أي تتحرك وتضطرب ولا تستقر فخلق الجبال وقيل اولها ابو قيس فقال بها عليها أي امر و اشار بكونها
واستقرارها عليها وقيل أي ضرب بالجبال على الارض حتى استقرت فاستقرت أي الجبال عليها او خبت الارض
في مكانها (ق) قوله نعم الحديد فانه يكسر الحجر ويقلم به الجبال وقوله نعم النار فانه تلين الحديد وتذيبه
قوله نعم الماء لانه يطفيها قوله نعم الريح من اجل انها تفرق الماء وتشتته وقال الطبري فان الريح تسوق السحاب
الحامل للماء (ق) قوله شيء اشد من الريح قال نعم تصدق ابن آدم صدقة الخ قيل اشدتبه وانه اعلم اما باعتبار
انه سخر نفسه التي جبلت على غرائز لاتدفعها النار والماء والريح ولا تغلب مما تزومه بالاحتيايل في اشد من
كل شديد ومع ذلك قد سخرها حيث منها عن اظهار الصدقة ايثارا للسمعة وجا لثناء او باعتبار انه قهر الشيطان
او باعتبار انه حصل رضا الرحمن وقيل انما كانت الصدقة اشد من الريح لان صدقة السر تطفي غضب الرب
الذي لا يقا به شيء في الصوبة والشفقة فاذا عمل الانسان عملا توصل الى اطفائه كان اشد واقوى من هذه
الاجرام وقال الطبري فان من جبله ابن آدم القبض والبخل التي هو من طبيعة الارض ومن جبلته الاستعلاء
وطلب انتشار الصيت وهما من طبيعتي النار والريح فاذا رغم بالاغواء جبلته الارضية وبالاخفاء جبلته النارية
والريحية كان اشد من الكل ومن ثم فضل على سائر الخلق وما يرى فيها من التفاضل كالشهوة والحرم والبخل

الفصل الثالث * عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم ينفق من كل مال له زوجين في سبيل الله إلا استقبلته حبة الجنة كلهم يدعوه إلى ما عنده قلت وكيف ذلك قال إن كانت إبلاً فبغيرين وإن كانت بقرة فبقرتين رواه النسائي * وعن مرثد بن عبد الله قال حدثني بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن ظل المؤمن يوم القيامة صدقة رواه أحمد * وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وسع على عياله في النفقة يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته قال سفيان إنا قد جربناه فوجدناه كذلك رواه زين وروى البيهقي في شعب الإيمان عنه وعن أبي هريرة وأبي سعيد وجابر وضعفه * وعن أبي أمامة قال قال أبو ذر يأنبي الله أرايت الصدقة ماذا هي قال أضعاف مضاعفة وعند الله المزيد رواه أحمد

في مواد الكمال ومباها فان العفة نتيجة الشهوة والسخاء نتيجة البخل لانها بين طرفي الافراط والتضييق من التبذير والامساك والحرص نتيجة الترفي الى متى بينه روى الشيخ المرشد نجم الدين الكبري قدس الله سره في فواتح المجال عن الشيخ أبي الحسن الخرقاني قال حدثت الى العرش فطقت الف طوقة ورأيت الملائكة يطوفون مطمئين فسجوا من سرعة طوافي قلت ما هذه البرودة في الطواف فقالوا نحن ملائكة انوار لا نضرب ان نجاوزها فقالوا وما هذه السرعة قلت انا آدمي وفي نور ونار وهذه السرعة من نتائج نار الشوق اتى كلام الطيبي طيب الله ثراه وجعل الجنة مثواه آمين قوله ان ظل المؤمن يوم القيامة صدقة قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا من التشبيه المقلوب المخذوف الاداة لان الاصل ان الصدقة كالظل في انها تحمي عن اذى الحر يوم القيامة فجعل المشبه مشبها به بمالئة كقول الشاعر :

* وبدا الصباح كان غرته * وجه الخليفة حين يمدح *

واقه اعلم (طيبي اطاب الله ثراه) قوله وضعفه اي البيهقي وقيل ميرك عن المنذري في الترغيبان هذا الحديث رواه البيهقي من طرق وعن جماعة من الصحابة وقال هذه الاسانيد وان كانت ضعيفة فهي اذا ضم بعضها الى بعض أحدث قوة اه وقال العراقي له طرق صحح بعضها وبعضها على شرط مسلم ولما حديث الاحتفال يوم عاشوراء فلا صل له وكذا لسائر الاشياء العشرة ما عدا الصوم والتوسيع (ق) قوله يا نبي الله أرايت أخبرني الصدقة بالرفع مبتدأ والخبر جملة ماذا هي اي اي شيء ثوابها قال أضعاف يعني ثوابها أضعاف من عشرة مضاعفة اي الى سبعة قال الطيبي الجواب وارد على اسلوب الحكيم اي لا تسأل عن حقيقة الصدقة فانها معلومة واسأل عن ثوابها ليرغبك فيها واقه اعلم (ق) وعند الله المزيد أي الزيادة فضلا كما قال تعالى (لذين احسنوا الحسنى وزيادة) ونظيره قوله تعالى (وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما) قوله من لدنه اي من عنده فضلا على فضل [ط]

﴿ باب أفضل الصدقة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن أبي هريرة وحكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الصدقة ما كان عن ظهر غني وأبداً بين تقول رواه البخاري ورواه مسلم عن حكيم وحده ﴾ وعن أبي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ باب أفضل الصدقة ﴾

قال الله عز وجل (يستأثرونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فلو الذين والأقربين) الآية (يستأثرونك ماذا ينفقون قل الفو) (وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله) الآية لكن البر من آمن بالله الى قوله (وآتى المال على حبه ذوي القربى) الآية (مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتبلياً من أنفسهم كمثل جنة) الآية قوله خير الصدقة ما كان عن ظهر غني مثل بعض السلف عن معناه قال ماضل عن الصيال وكأنه اراد بذلك المعنى المراد منه ولم يدع لفظ الحديث بتفسيره هذا على مناج واضح وقد فسر الخطابي رحمه الله تعالى فقال اي عن غنى يعتمد عليه ويستظهر به على النوايب التي تنويه لقوله في حديث آخر خير الصدقة ما اجت غني (قلت) لم يصدر قوله هذا عن ربي لانا وجدنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حمد منيع ابي بكر رضي الله تعالى عنه لما اطلع من ماله اجمع ولما سأله عما ابقى لنفسه فقال الله حمد هذا القول منه ولما سئل عن افضل الصدقة فقال جهد من مقل فلو حملنا الحديث على الجملة وكثرة العرض اتى بنا الى القول بالتضاد والتناقض في تلك الاحاديث والسبيل في السنن الثابتة ان لا يضرب بعضها ببعض بل يأول على متوال واحد يشهد بعضه بعضاً فقول وابقه التوفيق عن ظهر غني عبارة عن تمكن المتصدق عن غنى ما وذلك مثل قولهم هو على ظهر سير وراكب متن السلامة ومختط غارب المزون نحو ذلك من الالفاظ التي يعبر بها عن التمكن من الشيء والاستواء عليه وانما قلنا عن غنى ما لمحيته في الحديثين متكرراً وانما لم يأت به مرفوعاً ليعيد احد المضيئين في احدي الصورتين اما استثناءه مما بذل بسخاوة النفس وقوة الزعزعة فانه سبحانه وتعالى كما كان من ابي بكر رضي الله تعالى عنه واما استثناءه بالعرض الحاصل في يده فين النبي صلى الله عليه وسلم بقوله هذا ان لابد للمتصدق من احد الامرين اما ان يستغني عنه بماله او يستغني عنه بماله وهذا افضل اليسارين لما ورد في الحديث الصحيح ليس النبي عن كثرة العرض وانما النبي غنى النفس الا ترى كيف رد على المتصدق الذي جلد بتل بيضة من ذهب فقال يا رسول الله اصببت هذه من معدن فضحتها فهي صدقة ما املك غيرها فاعرض عنه الحديث بطوله فلم ينسب صلى الله عليه وسلم من قوله ما املك غيرها خلو يده من المال وعرف بالقيم الذي آتاه الله تعالى او غير ذلك من التائيد السايي والتعريف الالهي قرر النفس وقلة الصبر وضمف الزعزعة منه ولهذا قال يأتي احكم بما عليك ويقول هذه صدقة ثم يقصد يستكف الناس اي يأخذ بالصدقة يعين كفه وهو كناية عن التصدي للسؤال فكره له التخلي عن ذات يده مع وجود تلك الملل وامره ان لا يصدق الا وهو على حال من الغنى ويبدأ اذا تصدق بمن يمونه يقال عال الرجل عياله عولا وعيالة اي قاتهم واغلق عليهم وللرأد من قوله وابدأ بمن تمول اي لا تكن مضيعاً لمن وجب عليك رعايته متفضلاً على من لا جناح عليك من حاجته وانه اعلم (كذا في شرح المصاييح

إِذَا أَتَى الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ مُتَقَى عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ فِي رِقَبَةٍ وَدِينَارٌ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَى مِسْكِينٍ وَدِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ عَلَى أَهْلِكَ أَغْظَمَهَا أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتُهُ عَلَى أَهْلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ دِينَارٌ يَنْفَقُهُ الرَّجُلُ دِينَارٌ يَنْفَقُهُ عَلَى عِيَالِهِ وَدِينَارٌ يَنْفَقُهُ عَلَى ذَاتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينَارٌ يَنْفَقُهُ عَلَى أَصْحَابِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ أَجْرُ مَنْ أَنْفَقَ عَلَى بَنِي أَبِي سَلَمَةَ إِنَّمَا يُبْنَى فَقَالَ أَنْفَقِي عَلَيْهِمْ فَلَكَ أَجْرٌ مَا أَنْفَقْتَ عَلَيْهِمْ مُتَقَى عَلَيْهِ * وَعَنْ * زَيْنَبَ أُمِّ أَرَادَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْنِ بِأَمَشَرِ النِّسَاءِ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ قَالَتْ فَرَجَعْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ إِنَّكَ رَجُلٌ خَفِيفُ ذَاتِ الْيَدِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ فَأَتَيْتُهُ فَاسْأَلُهُ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يَجْزِي عَنِّي وَإِلَّا صَرَفْتُهُ إِلَى غَيْرِكُمْ قَالَتْ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بَلَى أَنْتِ بَلَى قَالَتْ فَأَنْطَلَقْتُ فَإِذَا أُمْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَبِابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتِي حَاجَتَهَا قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَلْقَيْتُ عَلَيْهِ الْمَهَابَةَ فَقَالَتْ فَخَرَجَ عَلَيْنَا يَلَالُ فَقُلْنَا لَهُ أَنْتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ إِنَّ أُمْرَأَتَيْنِ بِالْبَابِ تَسْأَلَانِكَ أَنْجِزِي الصَّدَقَةَ

لتوربشي رحمه الله تعالى ونفسا بعلومه آمين) قوله وهو يحتسبها الاحتساب طلب الثواب من الله عز وجل يعني اذا انفق الرجل على عياله او يطلب من الله الثواب يحصل له الثواب وان انفق عليهم لا لله بل لاجل عشق وشهوة له مع زوجته او ولده او ينفق عليهم لا لله ولا يطلب الثواب بل يؤذيهم ويعين عليهم وبغض الانفاق عليهم ظالما فلا يحصل له ثواب من الله بهذا الانفاق (مفاتيح) قوله دينار اخفته في سبيل الله اسبغ في النزول ودينار انفقته في رقة اي في فك رقبته واعتاقها (مفاتيح) قوله اعظمها اجرا الذي انفقته على اهلك وانما كان الانفاق على الاحل افضل لانه فرض والقرض افضل من النفل اولنا صدقة وصلة رحم قوله افضل دينار ينفقه الرجل الخ يعني الانفاق على هؤلاء الثلاثة افضل من الانفاق على غيرهم (مفاتيح) قوله وكان رسول الله ﷺ قد القيت عليه المهابة بفتح الميم اي اعطى الله رسوله هبة وعظمة يهابه الناس ويظفونه ولذا ما كان احد يجترئ على الدخول عليه قال الطبري كان ذلك على الاستمرار ومن ثم كان اصحابه في جلسته كالنمل على رؤسهم الطبري قوله امرأة عبد الله هذا يؤيد اصطلاح المحدثين انه اذا اطلق عبد الله فهو ابن مسعود لا ابن عمرو ولا ابن عباس ولا ابن الزبير ولا ابن عمرو بن العاص مع انهم كلهم اجلاء ولكنه اجل فان المطلق ينصرف الى الاكمل وقد قال علماء انه الله

عَتَمًا عَلَى أَزْوَاجِهِمَا وَعَلَى أَيْتَامٍ فِي حُجُورِهِمَا وَلَا تُخْبِرُهُ مَنْ نَحْنُ قَالَتْ فَدَخَلَ يَلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هُمَا قَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَزَيْنَبُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الزَّيَّابِ قَالَ امْرَأَةٌ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْقَرَابَةِ وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَالْأَفْظُ لِلْمُسْلِمِ ﴿١﴾ وَعَنْ ﴿٢﴾ بِمَعُونَةِ بَنِي الْعَارِثِ أَنَهَا أَصَحَّتْ وَلَيْدَةً فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَرِهَتْ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ أَعْطَيْتَهَا أَخَاكَ كَانَ أَعْظَمَ لِأَجْرِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿٣﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ يَأْرَسُولُ اللَّهِ إِنَّ لِي جَارَيْنِ فَأَمَّا أُهَيْدِي قَالَتْ إِلَى أَقْرَبِيهِمَا مَيْكَ بَابَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿٤﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَبَخْتَ مَرَقَةً فَأَكْثِرْ مَاءَهَا وَتَقَاهُ جِيرَانُكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني ﴿١﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يَأْرَسُولُ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ جَهْدُ الْمُقِلِّ وَأَبْدَأُ بِمَنْ نَقُولُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿٢﴾ وَعَنْ سَلِمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

الصَّاحِبَةُ جَدِ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ (ق) قَوْلُهُ وَلَا تُخْبِرُهُ فَلَنْ قِيلَ لَمْ أَخْبِرْ يَلَالٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ قُلْنَا لَمْ يَكُنْ عَلَى يَلَالٍ طَاعَةٌ زَيْنَبُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَرَضًا حَتَّى يَأْتِيَ بِمَخَالِفَتِهَا وَكَانَ أَجَابَةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضًا وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ أَحَدُ أَهْلِ هَذَا أَوْ لَا تَحْمِلْ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ اطِّعَاةُ إِلَّا أَنْ يَقْسِمَ عَلَيْهِ (مَفَاتِيحُ) قَوْلُهُ لَوْ أَعْطَيْتَهَا أَخَاكَ كَانَ أَعْظَمَ لِأَجْرِكَ لِأَنَّ أَخَوَالَهَا كَانُوا عَتَائِجِينَ إِلَى خَدَمِهَا فَلَوْ أَعْطَيْتَهَا أَخَوَالَهَا كَانَ صَدَقَةً وَصَلَةً رَحِمَ وَالْإِغْنَاءُ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَهُوَ الصَّدَقَةُ وَلَا شَكَّ أَنَّ خَيْرِينَ أَفْضَلَ مِنْ خَيْرٍ وَاحِدٍ (مَفَاتِيحُ) قَوْلُهُ إِلَى أَقْرَبِيهِمَا مَيْكَ بَابَا فَانْهَ إِحْقَ بِحَسَنِ الْعَشْرَةِ وَظُهُورِ الْمَوَدَّةِ قَالَ تَعَالَى (وَالْجَارُ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارُ الْجَنْبِ) (ق) قَوْلُهُ تَقَاهُ جِيرَانُكَ الْجِيرَانُ جَمْعُ جَارٍ يَخِي أَعْطَى جِيرَانُكَ مِنْ ذَلِكَ الطَّيِّخِ نَصِيًّا يَتَنِي لَا تَحْمِلُ مَاءَ قَدْرِكَ قَلِيلًا فَانْهَ جِيئَتْ لَا تَحْدَرُ عَلَى تَهْدِ جِيرَانِكَ بَلْ أَجْعَلْ مَاءَ قَدْرِكَ كَثِيرًا لِتُلْغِي نَصِيًّا مِنْهُ إِلَى جِيرَانِكَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَقَدْ بَدَأَ قَالَهُ الْمَطْبَعُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ التَّوْرِيثِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ تَهْدِ جِيرَانِكَ أَيْ تَقْدِمِ زِيَادَةَ عِلَامَتِكَ وَتَجِدْ عَيْدَكَ بِذَلِكَ وَاحْفَظْ بِهِ حَقَّ الْجَوَارِ وَالْتِمِدِ التَّحْفِظَ بِالشَّيْءِ وَتَجِدْ الْعَيْدَ بِهِ وَالتَّمَاهُ مَا كَانَ بَيْنَ اثْنَيْنِ مِنْ ذَلِكَ وَانْهَ اعْلَمْ قَوْلُهُ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ جَهْدُ الْمُقِلِّ بِضَمِّ الْجِيمِ وَضَعُ قَالَ الطَّبِيعِيُّ الْجَهْدُ بِالضَّمِّ الْوَسْعُ وَالطَّاعَةُ وَبِالْفَتْحِ الْمُسْقَاةُ وَقِيلَ هُمَا لَتَانِ أَيْ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ مَا يَحْتَمِلُ حَالُ الْقَلِيلِ الْمَالِ وَالْجَمْعُ يَتَنِي وَبَيْنَ مَا تَقْدِمُ أَنْ تَقْضِيَةَ تَضَاوَتْ بِحَسَبِ الْأَشْخَاصِ وَقُوَّةِ التَّوَكُّلِ وَضَعُ الْيَقِينِ وَهُوَ قِيلَ الْمَوَادِّ بِالْقَلْبِ النَّصِيَّةُ لِيُؤَافِقَ قَوْلُهُ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِيٍّ وَانْهَ اعْلَمْ (كَذَا فِي الْمَرَقَةِ) وَقَالَ الْمَطْبَعُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَالتَّوْفِيقُ بَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ وَبَيْنَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِيٍّ أَنْ الْمَوَادِّ بِالْقَلْبِ الَّتِي يُصْبِرُ عَلَى الْجُوعِ وَإِعْطَاءِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّدَقَةُ عَلَى الْمَسْكِينِ صَدَقَةٌ وَفِي عَلَى ذِي الرَّحِمِ ثِنْتَانِ صَدَقَةٌ وَصَلَّةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ أَفْقَعُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَفْقَعُ عَلَى وَلَدِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَفْقَعُ عَلَى أَهْلِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَفْقَعُ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْتَ أَعْلَمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّنَائِي * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِغَيْرِ النَّاسِ دَجَلٌ مُسْكٍ يَتَنَانِ فَرَسُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالَّذِي يَتَلَوُّهُ رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ فِي غَنِيَّةٍ لَهُ يُوَدِّي حَقَّ اللَّهِ فِيهَا أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ رَجُلٌ يُسْتَلُّ بِاللَّهِ وَلَا يُعْطَى بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ تَيْمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُدُّوا السَّائِلَ وَلَوْ بِظُلْفٍ مُرَقٍّ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتَّنَائِي وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ مَعْنَاهُ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعْيَذُوهُ وَمَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ

قوته إلى الفقراء فلا يعطاه في حقه واختيار الجوع أفضل كما مسح الله تعالى الأصابع رضى الله تعالى عنهم ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وما من لاي جبر على الجوع فالأفضل في حقه أن يترك قوت نفسه وأهله ثم تصدق بما فضل وأهله أعلم (مفاتيح) قوله أنت أعلم بحال من يستحق الصدقة من أقاربك وجيرانك وأصحابك والله أعلم (ق) قوله ألا أخبركم بخبر الناس قال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى أراد أنه من خير الناس إذا قد علمنا أن في القاعدين من هو خير من ذلك الذي أمسك بنان فرسه إذا كان أعلم بالله وأخشى لله ولم يكن الجهاد عليه فرض عين وقد يقول القائل خير الأشياء كذا لا يريد تخصيصه في نفسه على جميع الأشياء بل يريد أنه خيرها في حال دون حال ولواحد دون آخر ومثل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم خياركم خيركم لأهله فلا يصح أن يحمل ذلك على أن من أحسن معاشرة أهله فهو أفضل الناس وقد علمنا أن من كان أعلم بالله وأزهد في الدنيا وأرغب في الآخرة منه خير منه وإن لم يبلغ في حسن المعاشرة أهله وكذلك قوله ألا أخبركم بشر الناس الخ أي من هو من شر الناس لأن تلك الحصة قد توجد في بعض المسلمين والكافرين شر منه وقوله يسأل بالله على بناء ما لم يسأل فاعله ولا يعطى على بناء الفاعل وأهله أعلم (شرح المفاتيح) قوله بالذي يتلوه أي بقمه ويكون هذه في الدرجة قوله معتزل أي متباعد ومتفرغ عن الناس إلى موضع خال في الصحاري والبادية والفتنة تصغير غم يعني الذي له جماعة من الضم أو البقر أو غيرها من الدواب ينهب بها إلى ناحية من البادية وبرعيها يؤذي زكاتها ويصلي الصلوات ولا يصل منه شر إلى أحد فله درجة وثواب قريب من درجة المنافق (مفاتيح) قوله ردوا السائل وفي بعض النسخ لا تردوا السائل الخ يعني لا تجعلوا السائل محروما بل أعطوه شيئا ولو كانت ظلفا منقرا للظلف للبقير والغم بمنزلة الحافر للفرس (مفاتيح) قوله من استعاذ منكم بالله الخ أي إذا طلب

وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَأَنَّهُ قَدْ لَمْ تَعِدُوا مَا تُكَافِئُوهُ فَأَدْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا
أَنْ قَدْ كَفَأْتُمُوهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ **وعن جابر** قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث **عن أنس** قَالَ كَانَ أَبُو مُلَيْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا
مِنْ تَغْلٍ وَكَانَ أَحَبُّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُ حَاءَ وَكَانَتْ مُسْتَقِيلَةَ السَّجِيدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُهَا وَيَتَرَبَّسُّ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ أَنْ تَنَالُوا
الْبَيْرَ حَتَّى تَنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ قَامَ أَبُو مُلَيْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقْرَأُ لَنْ تَنَالُوا الْبَيْرَ حَتَّى تَنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَإِنْ أَحَبَّ مَالِي إِلَيَّ بَيْرُ حَاءَ
وَلِئَلَّا مَدْفَعَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى أَرْجُو بَرَّهَا وَذُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْرُ بَعْرٍ ذَلِكَ مَالٌ رَابِعٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَإِنِّي أَرَى

احد منكم ان تدفعوا عنه شركم او شر غيركم بالله مثل ان يقول يا فلان باقه عليك او اسالك باقه ان تدفع عني
شر فلان او احفظني من شر فلان فاجيبوه واحفظوه لتنظيم اسم الله تعالى (مفاتيح) ومن صنع إليكم معروفا
اي ومن احسن اليكم احسانا فكافئوه اي احسنوا اليه مثل ما احسن اليكم المكافأة مهموز اللام المجازاة
فان لم تجبوا ما تكافئوه يعني فان لم تجبوا من المال ما تكافئوه فكافئوه بالله حتى تروا انكم قد كافأتموه يعني
كروا الله حتى تعلموا اذا قد اديتم حقه وقد جاء في حديث آخر من صنع اليه معروف فقال جزاك الله خيرا
قد ابلغ في الشاء فدل هذا الحديث ان من قال لاحد جزاك الله خيرا مرة واحدة قد ادى حقه وان كان حقه
كثيرا وكانت عادة ام المؤمنين عيشة رضى الله تعالى عنها اذا دعا لها السائل ان يجيبه بمثل ما يدعو السائل لها
ثم تعطيه من لئال ما تعطيه فقيل لها تعطين السائل المال وتعدين له بمثل ما يدعو لك فقالت لو لم ادع لكان
حقه بالله على اكثر من حتى عليه بالصدقة فادعوا له بمثل ما يدعو لي حتى اكفي دعاءه بدعائي لتخلص
لي صدقي والله اعلم (مفاتيح) قوله لا يسأل بوجه الله الا الجنة قال الطبري اي لا تسألوا من الناس شيئا بوجه
الله مثل ان تقولوا شيئا بوجه الله او باقه فان اسم الله اعظم من ان يسأل به متاع الدنيا بل اسألوا به الجنة او
لا تسألوا الله متاع الدنيا بل رضاه والجنة فان متاع الدنيا لا قدر له في الوجين (ط) قوله يير حاهذا اللفظة
كثيرا ما يختلف الفاظ المحدثين فيها فيقولون يير حاء يفتح الباء وكسرهما وفتح الراء وضما والمد فيها والقصر
وهي اسم ماء او موضع بالمدينة وفي الفائق انها فيلاء من البراح وهي الارض الظاهرة (ط) قوله يير بغير يفتح
الباء وسكون المجرمة وكسرهما مع التنوين وكرر للبيان قال في الصحاح هي كلمة يقولها المتعجب من الشيء
وتقال عند المدح والرضاء بالشيء ذلك مال رابع بالوحدة اي ذو ربيع كلابن وتامر ويروي بالياء اي رابع

أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَسَسَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي
عَمِّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ
تُشْبِعَ كَبِدًا جَائِعًا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب صدقة المرأة من مال الزوج ﴾

الفصل الاول * عن * عائشة قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامٍ يَبْنِيهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا أَنْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا
كَسَبَ وَلِخَازِنٍ مِثْلُ ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* ومن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ كَسْبِ
زَوْجِهَا مِنْ غَيْرِ أَمْرِ فَلَهَا نِصْفُ أَجْرِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَازِنُ الْمُسْلِمُ الْأَمِينُ الَّذِي يُعْطِي مَا أَمَرَ بِهِ كَامِلًا مُوَفَّرًا

عليك ضمه ذكره الطيبي (ق) قوله كَسَبًا جَائِعًا وصفه بصفة صاحبه على الاسناد المجازي وهو من جل
الوصف المناسب على الحكم وفائدته العموم ليقنول انواع الحيوان سواء كان مؤمنا او كافرا ناطقا او غير ناطق
واقه اعلم (طيبي اطاب الله روله)

﴿ باب صدقة المرأة من مال الزوج ﴾

قوله لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا معنى هذه الاحاديث ان المشارك في الطاعة مشارك في الاجر ومعنى
المشاركة ان له اجرا كما لصاحبه اجرا وليس معناه ان يزاحمه في اجره والمراد للمشارك في اصل الثواب فيكون
لهذا ثواب ولهذا ثواب وان كان احدهما اكثر ولا يلزم ان يكون مقدار ثوابها سواء بل قد يكون ثواب
هذا اكثر وقد يكون عكسه فلذا اعطى المالك لخازنه مائة درهم مثلا ليوصلها الى مستحق الصدقة على باب
داره فاجر المالك اكثر وان اعطاه رمانة او رغيفا ونحوهما بما ليس له كثير قيمة لينهب به الى عتاج في
مسافة بعيدة بحيث يجال مشي الذهاب اليه باجرة تزيد على الرمانة والرغيف فاجر الوكيل اكثر وقد يكون
عمله قدر الرغيف مثلا فيكون مقدار الاجر سوله واقه اعلم (نوي) قوله فلها نصف اجره مضاه من غير
امره المريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن علم سابق متناول لهذا القدر وغيره وذلك الاذن الذي
قد يناه اما بالتصريح واما بالعرف ولا بد من هذا التأويل لانه صلى الله عليه وسلم جعل الاجر مناصفة ومعلوم
انها اذا اخفت من غير اذن صريح ولا معروف من العرف فلا اجر لها بل عليها وزر فتعين تأويله واعلم ان
هذا كله مفروض في قدر يسير يعلم رضاه المالك به في العادة فان زاد على المتعارف لم يجز واقه اعلم (نوي)
قوله الخازن المسلم الامين الخ فيه شروط اربعة شروط الاذن لقوله ما امر به وعدم نقصان ما امر به لقوله

طَيِّبَ بِهِ نَفْسَهُ فَيَدْفَعُهُ إِلَى الَّذِي أَمَرَهُ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عائشة
قَالَتْ إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمِّي أَتَتْكَ قِسْمًا وَأَطْنَهَا لَوْ تَكَلَّمْتَ
تَصَدَّقْتَ فَمَلَّ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتَ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل التالي * عن * أبي أمامة قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ لَا تُنْفِقُ امْرَأَةٌ شَيْئًا مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا قِيلَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الطَّعَامَ قَالَ ذَلِكَ أَفْضَلُ أَمْوَالِنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * سَيِّدُ قَالَ لَأُ
بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْنِسَاءَ قَامَتِ امْرَأَةٌ جَلِيلَةٌ كَانَتْ مِنْ نِسَاءِ مُضَرِّ فَقَالَتْ
يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا كُلُّ عَلَى آبَائِنَا وَأَبْنَاؤُنَا وَأَزْوَاجُنَا فَمِنْ بَيْتِنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ قَالَ الرُّطْبُ قَالَتْ كَلَّهْ
وَتَهْدِيْنُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

كاملا مورا اي تاما وطيب النفس بالتصدق اذ بعض الحزان والخدم لا يرضون عما امروا به من التصديق واعطاء
من امر له لا الى مسكين آخر فلحازن مبتدا وما بعده صفات له وخبره احد المتصدقين صيغة التثنية اي للمالك
والحازن (ق) قوله اتلفت صيغة المجهول من الاقلات وقوله نفسها بالنصب في الاكثر على انه مفعول ثان
وبالرفع على نيابة الفاعل والقلة البضة اي ماتت فجاعة ولم تهدر على الكلام واظنها لو تكلمت اي لو قدرت
على الكلام تصدقت لي من ملها بشيء او اوصت بتصدق شيء من ملها (ق) قوله قال نعم في الحديث دليل
على ان ثواب الصدقة يصل الى الميت وكذا حكم الدماء وهو منهج اهل الحق واختلفوا في العبادات البدنية
كالصلاة وتلاوة القرآن واختار نعم قياسا على الدعاء (لمعات) قوله لا تنفق غني وقيل هي امرأتها من بيت زوجها
الا باذن زوجها اي صريحا او دلاية قبل يا رسول الله ولا الطعام قال ذلك اي الطعام افضل اموالنا يعني فاذا لم
تجز الصدقة بما هو اقل قدرا من الطعام بنير اذن ازوج فكيف تجوز بالطعام الذي هو افضل (ق) قوله
قامت امرأة جليلة اي عظيمة القدر او طويلة القامة كانهما من نساء مضر وهي قبيلة فقالت يا نبي الله انا كل
يفتح السكاف اي تهل وعيل على آبائنا فاعمل لنا من اموالهم اي من غير اموالهم واقه اعلم (ق) قوله الرطوب
تاكله اراد به اللبن والفاكهة والبقول والرق وما يسرع اليه القصاد من الاطعمة ولا يتقوى على الحزن اذن
لبن ان يتهمد بذلك الضيف والزائر والقانع والمغتر ولم يأذن لبن في اليباس من الطعام لانه يبقى على الحزن
والادخار ثلاثا يفي تركه بهن الى التسرع في اتلاف اموالهم واستهلاك اطمعتهم من غير استئذان فان قيل فكيف
التوفيق بين هذا الحديث وحديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انا اخفت المرأة من كسب زوجها
من غير امره فلها نصف اجره قلنا يجعل ذلك على اخافها من النوع الذي سوت فيه من غير استئذان والى هذا
الحض اشار صلى الله عليه وسلم بقوله انا خفت المرأة من طعام يبتها غير مفسدة فانها اذا تجاوزت الحد الذي
حد لها في ذلك كانت مفسدة ثم ان الامر في ذلك راجع الى عادة الناس بايديهم وحظرم فانه قلما يوجد من

الفصل الثالث * عن * عمير مولى أبي الهمم قال أمرني مولاي أن أقفد لحماً فجاءني مسكيناً فأطعمته منه فعلم بذلك مولاي فضربني فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرت ذلك له فدعاه فقال لم ضربه قال يطعني طعماً بغير أن أمره فقال الأجر بينكما وفي رواية قال كنت مملوكاً فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصدق من مال مولاي بشيء قال نعم والأجر بينكما نصفان رَوَاهُ مُسْلِمٌ

(باب من لا يعود في الصدقة)

الفصل الأول * عن * عمر بن الخطاب قال حملت على فرس في سبيل الله

ذوي الاموال من يصر عليه ان يملك لليسور من ماله على يدي زوجته ومن يعوله من مواله وخزنته فيكون ذلك من جملة ما عني عنه فان قيل فكيف يحدث عمير مولى أبي الهمم امرني مولاي ان اقدد لحماً فجاءني مسكيناً فأطعمته منه فلم يعلم بذلك مولاي فضربني فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرت ذلك له فدعاه فقال لم ضربت قال يطعني طعماً بغير أن أمره فقال الأجر بينكما قلنا لم برد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اطلاق يد الضمان في مال سيده وانما كره صنيع مولاه في ضربه العبد على الامر الذي تبين رشده فحث السيد على اخذ الاجر ورغبه فيه ولم ير ان يعده له فيما كان سييله الفو والتسامح فان قيل فهل يجوز ان يسكت النبي صلى الله عليه وسلم في موضع الحاجة الى البيان قلنا وقد بين في غير موضع ومنه قوله العبد راع على مال سيده وهو مسئول عن رعيته وانه اعلم (كنا في شرح المصايح للتوريشي رحمه الله تعالى) قوله لم ضربت قال الطيبي لم يرد به اطلاق يد العبد بل كره صنيع مولاه في ضربه على امر تبين رشده فيه فحث السيد على اغتنام الاجر والصفح عنه فهذا تعليم وارشاد لآبي الهمم لا تخبر بر فعل العبد وانه اعلم (ق) قوله الأجر بينكما نصفان مناه قسبان وان كان احدهما اكثر كما قال الشاعر :

إذا مت فان الناس نصفان شامت * وآخر مشنر بالذي كنت اصنع *

واشار القاضي الى انه يحتمل ان يكون سواء لان الاجر فضل من الله تعالى ويؤتيه من يشاء ولا يدرك بقياس ولا هو بحسب الاعمال بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والختار الاول وليس معنى قوله صلى الله عليه وسلم الأجر بينكما ان الاجر الذي لاحدهما يزدحمان فيه بل معناه ان هذه النفقة والصدقة التي اخرجها الخازن او المرأة او المملوك ونحوهم باذن المالك يترتب على جعلها ثواب على قدر المال والعمل فيكون ذلك مقسوماً بينهما لهذا نصيب بحاله ولهذا نصيب بجملة فلا يزاحم صاحب المال العامل في نصيب عمله ولا يزاحم العامل صاحب المال في نصيب ماله وانه اعلم (شرح مسلم)

(باب من لا يعود في الصدقة)

قال الله عز وجل وما آتيتم من ديار ليرى في اموال الناس فلا يرجو عند الله — وما آتيتم من زكوة تريدون وجه الله واولئك هم المفلحون — فافهم قوله حملت بخفيف الميم اي اركبت شخصاً على فرس أي الفزو في سبيل الله

فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ بَيْعُهُ بِرُخْصٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِهِ دَرَاهِمَ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَمُودُ فِي قَيْئِهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ مُتَقًى عَلَيْهِ * وَعَنْ * بَرِيدَةَ قَالَتْ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي تَصَدَّقْتُ عَلَى أُمِّي بِجَارِيَةٍ وَإِنَّمَا مَاتَتْ قَالَ وَجِبَاجُكَ أَجْرُكَ وَرَدَّهَا عَلَيْكَ أَلَيْسَتْ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ عَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرًا فَأَصُومُ عَنْهَا قَالَ صُومِي عَنْهَا قَالَتْ إِنَّهَا لَمْ تَحُجَّ قَطُّ فَأَفَاحُجُّ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قال الطيبي أي جعلت فداءه أحول من لم يكن له حوله من المجاهدين وتصدق بها عليه فاضاعها أي الفرس الذي كان عنده يعني أساء سياسته والقيام بزيته وعقله حتى صار كالشيء الضائع المالك فأردت أن اشتريه أي الفرس منه وظننت أنه يبيعه برخص بضم الراء وسكون الحاء وهو أمانثير الفرس أو لكوني منها عليه فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه بهاء الضمير أو السكت وهو نهي تنزيه — ولا تعد في صدقتك أي صورة وإن أعطاكه وصليته بدرهم قال ابن الملك ذهب بعض العلماء إلى أن شراء المتصدق صدقة جرام لظاهر الحديث والأكثرون على أنها مكرهة تنزيه — لم يكون القبح لغيره — وهو أن المتصدق عليه ربما يسمع المتصدق في الثمن بسبب تقدم إحسانه فيكون كالعائد في صدقة في ذلك المقدار الذي سوعم قال العائد في صدقة كالكاتب يعود في قَيْئِهِ قال الطيبي فيه تنفير عظيم لأنه ينهي عن الحسة والدناءة والخروج عن المروءة — وانه أعلم (ق) قوله أني تصدقت أي قبل ذلك على أمي بجارية أي يملكها لها هبة أو صدقة وأنما أي أمي ماتت فهل أخذها وتعود في ملكي أم لا قال وجب أجرك أي بالثقة ووردها أي الجارية عليك الميراث — النسبة مجازية أي ردها الله عليك بالميراث وصارت الجارية ملكك بالارث وعادت إليك بالوجه الحلال — والمعنى أن هذا ليس من باب العود في الصدقة لأنه ليس أمر اختياريا — وانه أعلم (ق) قوله صومي عنها قال الطيبي جوز أحمد إن يصوم الولي عن الميت ما كان عليه من قضاء رمضان أو نذر أو كفارة بهذا — ولم يجوز مالك والشافعي وأبو حنيفة رحمه الله تعالى أنه يلطعم عنه وليه لكل يوم صاعا من شعير أو نصف صاع من بر عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى — وكذا لكل صلاة وقيل لصلاة كل يوم — وانه أعلم (ق) الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات قد حصل الفراغ بتوفيقه من التلخيص على أبواب الزكاة من المشكوة — فيارب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي في ذنوبي أني ثبت اليك واني من المسلمين — اللهم الطيب في بي تيسر كل عسير فإن تيسر كل عسير عليك يسر لي

آمين برحمتك يا أرحم الراحمين سبحانه ربك رب العزة عما يصفون

وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

﴿ كتاب الصوم ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ فَتُحَتَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ فَتُحَتَّ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ مَكْتَابُ الصَّوْمِ ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) اعلم ان الصوم لغة هو الامساك مطلقا ومنه قوله تعالى (اي نفرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انبيا) اي امساكا عن الكلام ويسمى الفرس المسك عن العلف سائما قال الشاعر :

﴿ خيل صيام وخير غير سائمة ﴾ تحت الجراح واخرى تملك اللجا ﴿

اي محسكة عن العلف وغير محسكة وشرعا هو الامساك عن اشياء مخصوصة وهي الاكل والشرب والجماع بشرائط مخصوصة والليل على فرضية صوم شهر رمضان الكتاب والسنة والاجماع والمقول اما الكتاب فقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) وقوله كتب عليكم اي فرض وقوله تعالى (من شهد منكم الشهر فليصمه) واما السنة فقول النبي صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وان محمداً رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه سبيلا وقوله صلى الله عليه وسلم عام حجة اوداع اي الناس اعيدوا ربكم واصلوا خمسكم وصوموا شهركم وحجوا بيت ربكم وادوا زكاة اموالكم طيبة بها اهلكم تدخلوا الجنة ربكم واما الاجماع فان الامة اجمعت على فرضية شهر رمضان لا يصحها الاكافر واما المقول فن وجوه (أحدها) ان الصوم وسيلة الى شكر النعمة اذ هو كفت للنفس عن الاكل والشرب والجماع وانها من اجل النعم واعلاها والامتناع عنها زمانا معتبرا يعرف قدرها اذا نعم بعبادة فاذا فقدت عرفت فيحمله ذلك على قضاء حضا بالشكر وشكر النعم فرض عقلا وشرعا واليه اشار الرب تعالى في قوله في آية الصيام (لعلكم تشكرون) (والثاني) انه وسيلة الى التقوى لانه اذا اتاهت نفسه للامتناع عن الحلال طمعا في مرضات الله تعالى وخوفا من اليه عقابه فاولى ان تنقاد للامتناع عن الحرام فكان الصوم سبيلا للاتهاء عن محارم الله تعالى وانه فرض واليه وقفت الاشارة بقوله تعالى في آخر آية الصوم (لعلكم تتقون) (والثالث) ان في الصوم قهر للطبع وكسر الشهوة لان النفس اذا شبت تمت الشهوات واذا جاءت امتنت عما تهوى ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم من خشي منكم الباءة فليصم فان الصوم له وجاء فكان الصوم ذريعة الى الامتناع عن المعاصي وانه فرض (كذا في البدائع)

﴿ متى فرض صوم رمضان ﴾

وكانت فرضية صوم رمضان بعد ما صرفت القبلة الى الكعبة بشر في شعبان على رأس ثمانية عشر شهرا من الهجرة كذا ذكره الشافعي (كذا في المرقاة)

قوله فتحت ابواب السماء — فتح ابواب السماء عبارة عن نزل الرحمة وازالة الغلق عن مساعد اعمال العباد — تارة ينزل التوفيق — واخرى يحسن القبول عنهم والمن عليهم بتضييف الثواب وايتاء لية القدر وفي رواية

وَعَلَّقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَسَلَسَلَتِ الشَّيَاطِينُ وَفِي رِوَايَةٍ قُبِضَتْ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

فتحت ابواب الجنة — وكلا الروايتين متقاربان في المعنى والرواية في فتحه بالتخفيف أكثر وقد قرئ في التزويل بالتشديد والتخفيف — والتشديد المبلغ وأكثر — ويحتمل ان يكون المانع من وروده في الحديث بالتشديد هو انه حكاية عما يبذل لهم منها في هذه الامار — والفتح كل الفتح اما يكون في الاخرة بالدخول والاستقرار فيها — وقوله في غير هذه الرواية فلم يخلق منها باب يؤيد رواية من رواه بالتشديد — وفيه غلقت ابواب جهنم وذلك كناية عن نزول انفس الصوامع عن رجس الفواحش والتخلص من البوائع على المعاصي بجمع الشهوات وانما قال غلقت بالتشديد ولم يقل اغلقت ارادة المبالغة في اتمام هذه المنة على الصوامع — فان قيل ما منعكم ان تملأوه على ظاهر المعنى قلنا لانه ذكر على سبيل المنع على صوامع شهر رمضان واطعام النعمة عليهم فيها امرها به وندبوا اليه حتي سارت الجنان في هذا الشر كان ابوابها ضمت ونعيمها ابيحت والثيران كان ابوابها غلقت وانكلفا عطلت والفائدة في ذلك بينة ظاهرة وانما ذهبنا فيه الى الظاهر لم يقع المنة موقفا من الاول بل تخلو عن الفائدة لان الانسان ما دام في هذه الدار فانه غير ميسور لدخول احدي الدارين فاني فائدة في فتح ابواب الجنة واغلاق ابواب النار اللهم الا ان يعمل الامر فيها على الظاهر على انه لتحقيق المعنى المذكور وتقرر ان يكون المفتوحة في المعنى مفتوحة في ظاهر الامر وعلى هذا المظنة او يعمل ذلك على ان الامر في كليها متعلق بمن مات من صوامع رمضان من صالح اهل الايمان وعصمتهم الذين استحقوا العقوبة فاذا فتحت على اولئك تلك الابواب كل الفتح اتاهم من روحا ونعيمها فوق ما كان ياتهم واذا اغلقت ابواب النار لم يصيبهم لنفها ومومها نسيباً على بركة هذا الشهر المبارك وتبيننا تأثيره واقه اعمل (كذا في شرح المصباح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله وسلسلت الشياطين اي شدت بالاسل قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى ولنا ان نعمل ذلك على ظاهره كما يحمل قوله سبحانه وتعالى (مقرنين في الاصفاد) على الظاهر فان قال قائل فما امارة ذلك ونحن نرى الناس في رمضان لا يرعوي عن فسقهم وانكروا ان بابا آخر قلنا امارة ذلك نزول اكثر النعمتين في الطين على المعاصي ورجوعهم الى الله تعالى بالتوبة واكبابهم على اقام الصلاة بعد التهاون بها واقبالهم على تلاوة كتاب الله واستماع الذكر بعد الاعراض عنها وتركهم ارتكاب المخطورات بعد حرصهم عليها واما ما يوجد من خلاف ذلك في بعضهم ويؤنس عنهم من الابطال والاضاليل فانها تأثيرات من تسويلات الشياطين افرقت في عمق تلك النفوس الشريرة وابتست في رؤسها وقد اشار بعض العلماء فيه الى قريب من المعنى الذي ذكرناه (قلت) واما من هذا ان يقول قوله وصعدت الشياطين وان كان مشعرا بالعموم فيه فان التخصيص فيه غير جيد ويؤيد هذا التأويل ما ورد في بعض طرق هذا الحديث وسلسلت مردة الشياطين ويصح ان يستق منهم في التصفيد صاحب دعوتهم وزعيم زميرهم لمكان الانتظار الذي سألهم من امة فاجيب اليه فيقع ما يقع من المعاصي بتسويله واغرائه فان قيل واذا قدر الامر على نحو ما ادعيت فاية فائدة في التصفيد اذا كان اصل الشر مستمرا على حاله قلنا الفائدة فيه فض جوده وكسر شوكته وتسكين نائره ولو لم يكن الامر على ذلك لم يكن لاستظهاره بالاعوان والجنود من هذا وقد ذهب بعض العلماء الى ان التصفيد انما كان في زمان الوحي لئلا يتسكن مردة الجن وعتاة الشياطين من الرقي في اسباب السهولة لاستراق السمح فقد كان القرآن ينزل في كل ليلة قدر ما قدر ان ينزل منجبا على حسب الوقائع في سائر السنوات والسماء وان كانت محفوظة بالشعب الثابتة من

﴿ وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة ثمانية أبواب منها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون متفق عليه ﴾ وعن ﴿ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من

كل شيطان مارد فيجوز ان يراد في حراستها تصفيد الشياطين تشديد الامر عليهم ومبالغة في الحراسة وكل ذلك راجع الى فضل ذلك الشهر المبارك وشرف ايامه ولياليه والله اعلم (قلت) ويحتمل ان يكون المراد من التصفيد المذكور حسم اطاعهم عن اغواء الصوام بما وطئوا انفسهم عليه من المجاهدات ونوافل العبادات وليس الامر بذلك باكثر مما ورد به الكتاب من غير اشكال في يانه وذلك قوله سبحانه وتعالى (انا جعلنا في اعناقهم اغلالا فهي الى الاذقان فهم مقمحون) في نظائر كثيرة من الكتاب والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وقال الحافظ السلفاني رحمه الله تعالى قال عياض يحتمل انه على ظاهره وحقيقته وان ذلك علامة للملائكة لدخول الشهر وتنظيم حرمة ولعن الشياطين من اذى المؤمنين ويحتمل ان يكون اشارة الى كثرة الثواب والنفو وان الشياطين يقل اغوائهم فيصيرون كالصفيدين قال ويؤيد الاحتمال الثاني قوله في رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم تحت ابواب الرحمة قال ويحتمل ان يكون فتح ابواب الجنة عبارة عما يفتح الله تعالى لعباده من الطاعات وذلك اسباب لدخول الجنة وغلقت ابواب النار عبارة عن صرف المهم عن المعاصي والآية باصحابها الى النار وتصفيد الشياطين عبارة عن تعجزهم عن الاغواء وتزيين الشهوات قال الزين بن المنير والاول اوجه ولا ضرورة تدعو الى صرف اللفظ عن ظاهره واما الرواية التي فيها ابواب الرحمة وابواب السهل فمن تصريف الروايات والاصل ابواب الجنة بدليل ما يقابله وهو غلقت ابواب النار والله اعلم (كذا في الفتح وفي شرح المؤطا للزرقاني) ويشهد له حديث عمر ان الجنة تزخر لرمضان وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحمن قدس الله سره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة الحديث اعلم ان هذا الفضل انما هو بالنسبة الى جماعة المسلمين فان الكفار في رمضان اشد عذابا واكثر ضلالا منهم في غيره لهاديهم في هتك شعائر الله ولكن للمسلمين اذا صاموا وقلعوا وغاص كلهم في لجة الانوار واحطت دعوتهم من وراءهم وانعكست اضواءهم على من دونهم وشملت بركاتهم جميع قنهم وتقرّب كل حسب استعداده من المنجيات وتباعد من المهلكات صدق ان ابواب الجنة تفتح عليهم وان ابواب جهنم تغلق عنهم لان اصلها الرحمة واللطف ولان اتفاق اهل الارض في صفة تجلب ما يناسبها من جود الله تعالى كما ذكرنا في الاستسقاء والحج وصدق ان الشياطين تسلسل عنهم وان الملائكة تنتشر فيهم لان الشيطان لا يؤثر الا في من استعدت نفسه لآثره وانما استعدادها له لغواية البهيمة وقد اظهرت وان الملك لا يقرب الا من استعد له وانما استعداده بظهور الملكية وقد ظهرت وايضا فرمضان مظنة البلية التي يفرق فيها كل امر حكيم فلا جرم ان الانوار التالية والملكية تنتشر حينئذ وان اضدادها تنقبض والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) قوله باب يسمى الريان فتح الراد وتشديد التحانية وزن فلان من الري اسم على طي باب من ابواب الجنة يختص بدخول الصائمين منه وهو مما وقعت المناسبة بين لفظه ومعناه لانه مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائمين وسيأتي ان من دخله لم يظلم قال القرطبي اكتفي بذكر الري عن الشيخ لانه يدل عليه من حيث انه يستلزمه (قلت) او لكونه اشق على الصائم من الجوع والله اعلم (فتح الباري) قوله من صام رمضان إيماناً واحتساباً المراد بالامان الاعتقاد بحقيقة

ذَنبِهِ وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ لَبَّةً الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى مِائَةِ مِائَةٍ ضِعْفٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ

فرضية صومه وبالحساب طلب الثواب وقال الخطابي احتسابا اي عزيمة وهو ان يصومه على معنى الرغبة في ثوابه طيبة نفسه بذلك غير مستغل لصيامه ولا مستطيل لايامه والله اعلم (فتح الباري) قوله الحسنة بشر أمثالها لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشرة أمثالها وهذا أقل للمضاعفة والا فقد زاد الى سبعة أضعاف بغير الضاد اي مثل— بل الى أضعاف كثيرة كما في التنزيل العزيز (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة) وقوله تعالى (والله يضاعف لمن يشاء) (ق) قوله الا الصوم فانه لي وانا اجزي به قد اختلف العلماء في المراد بقوله تعالى (الصيام لي وانا اجزي به) مع ان الاعمال كلها له وهو الذي يميز بها على اقوال (احدها) ان الصوم لا يقع فيه الزيادة كما يقع في غيره حكاه المازري وشافعي عياض عن ابي عبيدة ويؤيد هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم ليس في الصيام رياء حديثه شابة عن عقيل عن الزهري فذكره يعني مرسلنا قال وذلك لان الاعمال لا تكون الا بالحركات الا الصوم قائما هو بالنية التي تغني عن الناس وقد روى الحديث المذكور السبكي في الشعب من طريق عقيل واوردته من وجه آخر عن الزهري موصولا عن ابي سلمة عن ابي هريرة واسناده ضعيف ولفظه الصيام لارياء فيه قال اذ عز وجل هو لي وانا اجزي به وهذا لو صح لكان قاطعا للتراع (وثانيا) ان المراد بقوله وانا اجزي به اني اغفر بكم مقدار ثوابه وتضعيف حسناته واما غيره من العبادات فقد اطلع عليها بعض الناس — قال القرطبي معناه ان الاعمال قد كشفت مقادير ثوابها للناس وانها تضاعف من عشرة الى سبعة الى ما شاء الله الا الصيام فان الله يثيب عليه من غير تقدير ويشهد لهذا السياق رواية الموطأ كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها الى سبعة أضعاف الى ما شاء الله قال الله الا الصوم فانه لي وانا اجزي به اي اجازي عليه جزاء كثيرا من غير تعيين لقيادته وهذا كقوله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب انتهى — والصابرون الصائمون في اكثر الاقوال (ثالثا) معنى قوله الصوم لي اي انه احب العبادات الي والمقدم عندي وقد تقدم قول ابن عبد البر كفى بقوله الصوم لي فضلا للصيام على سائر العبادات وروى النسائي وغيره من حديث ابي امامة مرفوعا عليك بالصوم فانه لا مثل له لكن يعكر على هذا الحديث الصحيح واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة (رابعا) الاضافة اضافة تشريف وتعظيم كما يقال بيت الله وان كانت البيوت كلها لله (خامسا) ان الاستثناء عن الطعام وغيره من الشهوات من صفات الرب جل جلاله فلا تقرب الصائم اليه بما يوافق صفاته — اضاف اليه — وقال القرطبي معناه ان اعمال العباد مناسبة لاحوالهم الا الصيام فانه مناسب لصفة من صفات الحق كانه يقول ان الصائم يقرب الي باسم هو متعلق بصفة من صفاتي (كذا في فتح الباري) والي هذا المعنى اشار الشيخ الاكبر قس الله سره وشفعا بعلومه آمين — قوله ولما كان العبد موصوفا بانه ذو صوم استحق اسم الصائم بهذه الصفة ثم جد اثبات الصوم له سلبه الحق عنه و اضافته الى نفسه فقال الا الصيام فانه لي — اي صفة الصمدانية وهي التنزيه عن الغذاء ليس الا لي وان وصفتك به قائما وصفتك باعتبار تهيمما عن تهيمم التنزيه لا باطلاق التنزيه الذي ينبغي لجلالي قلت وانا اجزي به فكان الحق جزله الصوم للصائم اذا انقلب الى ربه ولفيه بوصف لا مثيل له وهو الصوم اذ كان لا يرى من ليس كمثله شيء الا من ليس كمثله

يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِ الصَّائِمِ فَرَحَتَانِ فَرَحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ وَفَرَحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ وَلَخُلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ

شيء كذا نص عليه أبو طالب المكي من سادات أهل الصوفى من وجد في رحله فهو جزاؤه ما أوجب هذه الآية في هذه الحالة والله أعلم (كذا في الفتوحات) قوله يدع شهوته وطعامه وفي رواية يترك طعامه وشرايه وشهوته من أجل قال الحافظ السقلاوي رحمه الله تعالى المراد بالشهوة في الحديث شهوة الجناح لمطعمه على الشراب والطعام ويحتمل أن يكون من العام بعد الخاص ووقع في رواية المؤطا بتقديم الشهوة فيكون من الخاص بعد العام وفي رواية يدع الطعام والشراب من أجل ويدع لذته من أجل وفي روايته يدع امرأته وشهوته وطعامه وشرايه من أجل وفي رواية يترك شهوته من الطعام والشراب والجناح من أجل وهي أصحها والله أعلم (تنج الباري) قوله للصائم فرحتان أي مرتان من الفرح عظيمنتان أحدهما في الدنيا والآخرى في الأخرى فرحة عند فطره أي إفتارهم بالخروج عن عبدة المأمورية أو بوجدان التوفيق لتأتم الصوم أو بالاكل والشرب بعد الجوع والعطش أو بما يرجوه من حصول الثواب وقد ورد ذهب الظاهر وبثبت الاجر أو بما جاء في الحديث من أن للصائم عند إفتارهم دعوة مستجابة وفرحة عند لقاء ربه أي ببليل الجزاء أو حصول الثناء أو الفوز باللقاء (ق) قوله ولخولف بضم المجمة واللام وسكون الواو بعدها فاء قال عياض هذه الرواية الصحيحة وبعض الشيوخ يقول بفتح الخاء قال الخطابي وهو خطأ وحكى القاسمي الوجوهين وافترقا على أن المراد به تضيير رائحة فم الصائم بسبب الصيام قوله أطيب عند الله من ريح المسك اختلف في كون الخولف أطيب عند الله من ريح المسك على أنه سبحانه وتعالى تعالى منزّه عن استجابة الروائح إذ ذلك من صفات الحيوان ومع أنه يعلم الشهوة على ما هو عليه على أوجه قال المازري هو مجاز لأنه جرت العادة بتقريب الروائح الطيبة فاستمر ذلك للصوم لتقريبه عن الله فالمعنى أنه أطيب عند الله من ريح المسك عندكم أي يقرب إليه أكثر من تقريب المسك إليكم وإلى ذلك أشار ابن عبد البر وقيل المراد أن ذلك في حق الملائكة وأنهم يستطيعون ريح الخولف أكثر مما يستطيعون ريح المسك (وقيل المعنى) أن حكم الخولف والمسك عند الله على ضدهما هو عندكم وهو قريب من الأول وقيل المراد أن الله تعالى يجزيه في الآخرة فتكون نكته أطيب من ريح المسك كما يأتي المكوم وريح جرحه تنفوح مسكا وقيل المراد أن صاحبه ينال من الثواب ما هو أفضل من ريح المسك لاسيما بالإضافة إلى الخولف حكاهما عياض وقال الهادي وجماعة المعنى أن الخولف أكثر ثوابا من المسك المنسوب إليه في مجالس الذكر وريح النووي هذا الأخير وحاصله حمل معنى الطيب على القبول والرضا فحصلنا على ستة أوجه وقد نقل القاضي حسين في تعليقه أن للطاعات يوم القيامة ريحا تنفوح قال فرائحة الصيام فيها بين العبادات كالسك ويؤيد الثلاثة الأخيرة قوله في رواية مسلم وأحمد والنسائي أطيب عند الله يوم القيامة وقال ابن الصلاح هو عام في الدنيا والآخرة لرواية ابن حبان لخولف فم الصائم حين يخاف أطيب عند الله من ريح المسك وروى الحسن بن سفيان في مسنده عن جابر مرفوعا أعطيت أمي في شهر رمضان حسنا قال وأما الثانية فإنهم يسمون وخولف أفواههم أطيب عند الله من ريح المسك قال المنذري استاده مقارب وحسنه أبو بكر السمعاني في أماليه وكل واحد من الحديثين صريح في أنه وقت وجود الخولف في الدنيا يتحقق وصف كونه أطيب عند الله من ريح المسك وهذه المسئلة إحدى المسائل التي تنازع فيها ابن عبد السلام وابن الصلاح

وَالصَّيَامُ جَنَّةٌ وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرِفْ وَلَا يَصْنَبْ فَإِنْ سَابَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي أُمْرٌ سَائِمٌ مَتَّقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان أول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن وغلقت أبواب النار

فذهب ابن عبد السلام الى ان ذلك في الآخرة كافي في دم الشيد واستدل بالرواية التي فيها يوم القيامة وذهب ابن الصلاح الى ان ذلك في الدنيا واستدل بما تقدم وان جمهور العلماء ذهبوا الى ذلك واما ذكر يوم القيامة في تلك الرواية فلاه يوم الجزاء وفيه يظهر وجهان الخوف في الميزان على المسك للمستعمل لنفع الرائحة الكريهة طلبا لرضا الله تعالى حيث يؤمر باجتنابها قيد يوم القيامة في رواية واطلق في باقي الروايات نظرا الى ان اصل فضيلته ثابت في الحاضر وهو كقوله تعالى ان ربهم بهم يومئذ لخير وهو خير بهم في كل يوم والله اعلم (كذا في فتح الباري وشرح المؤطا للعلامة الزرقاني) وسره ان اثر الطاعة محبوب لحب الطاعة متمثل في عالم المثال مقام الطاعة فحصل النبي صلى الله عليه وسلم اقتران الملائكة بسببه ورضاه الله عنه في كفة والمشرع نفوس بني آدم عند استنشاق رائحة المسك في كفة يربهم السر النبي رأى عين والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله الصيام جنة يضم الجيم وشدة النون اي وقاية وستر قيل من المعاصي لانه يسكر الشهوة ويضعها ولذا قيل انه يلجم المتقين وجنة المحاربين ورياسة الارباب والمقربين وقيل جنة من النار به جزم ابن عبد البر لانه اساءه عن الشهوات والنار عفوقة بها وقد زاد الترمذي وغيره من النار ولاحمد عن ابي هريرة جنة وحسن حسين من النار والنسائي جنة كجنة احدكم من القتال والطبراني جنة يستجن بها العبد من النار والبيهقي جنة من عذاب الله ولاحمد الصيام جنة ما لم يخرقها وزاد الباري بالنية والتفسيران متلازمان لانه اذا كف نفسه عن المعاصي في الدنيا كان ستر له من النار وفي الاكل معناه يستر من الاثم او من النار او من جميع ذلك وبالاخير جزم النووي و اشار ابن عبد البر الى ترجيح الصيام على غيره فقال حسبك لكونه جنة من النار فضلا وروى النسائي باسناد صحيح عن ابي امامة قلت يا رسول الله مرني بامر آخذه عنك قال عليك بالصوم فانه لا مثل له وفي رواية لا عدل له والمشهور عند الجمهور ترجيح الصلاة للحديث الصحيح واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة والله اعلم (كذا في فتح الباري وشرح المؤطا للعلامة الزرقاني وقال حجة الله على الطالين الشير بولي الله بن عبد الرحيم قس الله سره ومتنا جلوه وبركاته آمين قوله صلى الله عليه وسلم الصيام جنة اقول ذلك لانه يقي شر الشيطان والنفس وياعد الانسان من تأثيرها وعخالته عليها فذلك كان من حقه تكديل معنى الجنة بتزيه لسانه عن الاقوال والافعال الشهوية والباية الاشارة في قوله فلا يرفث (اي لا يتكلم بقبیح) والسبغة والباية الاشارة في قوله ولا يصنب (اي لا يرضع صوته بالهذيان) والى الاقوال بقوله سابهوا الى الافعال بقوله قاتله صلى الله عليه وسلم فليقل اني سائم قيل بلسانه وقيل قلبه وقيل بالفرق بين الفرض والنفل والكل واسع والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله صفدت الشياطين اي قيدت بالاصفاد ومردة الجن جمع مراد بمعنى المتجرد للشر والمعنى ان الشياطين لا يتخلصون فيه من افساد الناس ما يتخلصون اليه غيره لاشتغال اكثر الناس

فَلَمْ يُفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ وَفُتِحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ فَلَمْ يُغْلَقْ مِنْهَا بَابٌ وَيُنَادِي مُنَادٍ يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ أَقْبِلْ
وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ وَفِيهِ حَقَّاءٌ مِنَ النَّارِ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ
أَحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن أبي هريرة قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتَاكُمْ رَمَضَانُ شَهْرٌ مُبَارَكٌ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ تَفْتَحُ فِيهِ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ فِيهِ
أَبْوَابُ الْجَحِيمِ وَتُغْلَى فِيهِ مَرَدَّةُ الشَّيَاطِينِ فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرِ مِنْ حَرَمِ خَيْرِهَا
فَقَدْ حُرِّمَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ * وعن عبد الله بن عمرو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الصِّيَامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ يَقُولُ الصِّيَامُ أَيْ رَبِّ إِنِّي مَنَعْتُ الطَّعَامَ
وَالشَّهَوَاتِ بِالنَّهَارِ فَشَفَعْنِي فِيهِ وَيَقُولُ الْقُرْآنُ مَنَعْتُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَشَفَعْنِي فِيهِ فَيُشَفَّعَانِ
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وعن أنس بن مالك قَالَ دَخَلَ رَمَضَانُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا الشَّهْرَ قَدْ حَضَرَكُمْ وَفِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرِ مَنْ
حَرَمَهَا فَقَدْ حُرِّمَ الْخَيْرُ كُلُّهُ وَلَا يُحْرَمُ خَيْرُهَا إِلَّا كُلُّ مُحْرَمٍ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ
* وعن سلمان الفَارِسِيِّ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ يَوْمٍ

بالصيام الذي فيه فتح الشبوات وقراءة القرآن وسائر العبادات (ط) قوله يا باغي الخير أي يا طالب الثواب اقبل
هذا اوانك فانك تطلب ثوابا كثيرا بعمل قليل وذلك لشرف الشهر ويا من يسرع ويسمى في المصاصي ارجع
الى الله تعالى هذا اوان قبول التوبة وقه عتقاء من النار لملك تكون من زمينهم والاشارة بقوله ذلك اما الى
البعد وهو النداء او القرب وهو قه عتقاء والاقصار الكف يقال اقصرت عنه أي كفت واقه اعلم (ط)
قوله من حرم خيرها بان لم يوفق لاحياها فقد حرم قال الطيبي اتحد الشرط والجزاء دلالة على فضايلة الجزاء أي
قد حرم خيرا كثيرا لا يقادر قدره (ق) قوله الصيام والقرآن الخ الشفاعة والقول من الصيام والقرآن اما
ان يؤول او يجري على ما عليه النص وهذا هو المنهج القويم والصراط المستقيم فان القول البشرية تتلاشى
وتضمحل عن ادراك العوالم الالهية ولا سبيل لنا الا الاذعان له والاعان به ومن تأول ذهب الى انه استصيرت
الشفاعة والقول للصيام والقرآن لاطفاء غضب الله واعطاء الكرامة ورفع الدرجات والزلفى عند الله والقرآن
هنا عبارة عن التجدد والقيام بالليل كما عبر به عن الصلاة في قوله تعالى (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان
مشهودا) واليه الاشارة بقوله ويقول القرآن منته النعم بالليل واقه اعلم (طبي اطاب الله تراه) قوله
الاكل محروم أي كل مجازف لاحظ له من السعادة والمراد من قوله من حرمها أي من حرم لطف الله وتوفيقه

مِنْ شَعْبَانَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ أَظْلَكْتُكُمْ شَهْرَ عَظِيمٍ شَهْرَ مَبَارَكٍ شَهْرٍ فِيهِ لَيْلَةُ خَيْرٍ مِنْ أَلْفِ
شَهْرٍ جَعَلَ اللَّهُ صِيَامَهُ فَرِيضَةً وَقِيَامَ لَيْلِهِ نَطْوَعًا مَنْ تَقَرَّبَ فِيهِ بِخَصْلَةٍ مِنَ الْخَيْرِ كَانَ كَمَنْ
أَدَّى فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ وَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةً فِيهِ كَانَ كَمَنْ أَدَّى سَبْعِينَ فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ
وَهُوَ شَهْرُ الصَّبْرِ وَالصَّبْرُ ثَوَابُهُ الْجَنَّةُ وَشَهْرُ الْمَوَاسَاةِ وَشَهْرُ يَزَادُ فِيهِ رِزْقُ الْمُؤْمِنِ مَنْ فَطَرَ
فِيهِ صَائِمًا كَانَ لَهُ مَغْفِرَةٌ لِذُنُوبِهِ وَحَقِّ رَقَبَةٍ مِنَ النَّارِ وَكَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ
يَنْتَقِصَ مِنْ أَجْرِهِ شَيْءٌ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ كُلُّنَا نَحْدُمُ فِطْرِيهِ الصَّائِمِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغْفِرُ اللَّهُ هَذَا الثَّوَابَ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا عَلَى مَذَقَةِ لَبَنٍ أَوْ تَمْرَةٍ أَوْ شَرِبَةٍ
مِنْ مَاءٍ وَمَنْ أَشْبَعَ صَائِمًا سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ حَوْضِي شَرِبَةٍ لَا يَظْلَمُ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ شَهْرُ
أَوَّلِهِ رَحْمَةٌ وَأَوْسَطُهُ مَغْفِرَةٌ وَآخِرُهُ حَقِّقٌ مِنَ النَّارِ وَمَنْ خَفَّفَ عَنْ مَمْلُوكِهِ فِيهِ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ
وَأُخْتُهِ مِنَ النَّارِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ
شَهْرُ رَمَضَانَ أَطْلَقَ كُلَّ أَسِيرٍ وَأَعْطَى كُلَّ سَائِلٍ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْجَنَّةَ تَزُخَرُ لِرَمَضَانَ مِنْ رَأْسِ الْحَوْلِ إِلَى حَوْلِ قَابِلٍ قَالَ فَإِذَا كَانَ

ومنع عن الطاعة فيها والقيام بها وانه اعلم (ط) قوله شهر الصبر لان صيامه بالصبر عن المأكول والمشروب
ونحوهما وقيامه بالصبر على محنة السهر ولذا اطلق الصبر على الصوم في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) (ق)
قوله وشهر المواساة قال الطبري فيه تنبيه على الجود والاحسان على جميع افراد الانسان لاسبابها على الفقراء والمجيران
وشهر يزداد في رزق المؤمن وفي نسخة صحيحة يزداد في رزق المؤمن سواء كان غنيا او فقيرا وهذا امر مشاهد
فيه ويحتمل تعميم الرزق بالحسي والمعنوي قوله من فطر صائما على مذقة لبن اي شربة لبن يخلط بالماء قوله
شهر اوله رحمة اي وقت رحمة نازلة من عند الله عامة ولولا رحمة وفضله ما صام ولا قام احد من خلقه لولا
الله ما احتدنا ولا تصدقنا ولا صلينا الحمد لله على هذا وما كنا لننتهي لولا ان هذا الله واوسطه مغفرة آية
زمان مغفرتة المترتبة على رحمة فان الاجير قد يجعل بعض اجرة قرب فراغه منه وآخره وهو وقت الاجر
الكامل عتق اي رقاهم من النار والكل بفضل الجبار وتوفيق الغفار للمؤمنين الاربار للاعمال الموجبة
للمغفرة والعتق من النار وانه اعلم (ق) قوله اطلق كل اسير فان قلت كيف يجوز اطلاق كل اسير
وقد يكون على بعض الاسراء حق لاحد قلنا لم يكن اسراؤه صلى الله عليه وسلم الا الكفار اسراء الغزوات
وهو غير فيهم بعد الاسر بين المن والاطلاق واخذ الفداء والاسترقاق عند اكثر الامة وتبين القتل والاسترقاق
عند الحفية ولم يكن بينهم من عليه حقوق الناس من الديون ونحوها ولو كانت فطره صلى الله عليه وسلم
كان يرضى اهلها ويطلق وانه اعلم (لمعات) قوله ان الجنة تزخر اي تزين بالذهب وغيره لرمضان اي لاجل
قدومه من رأس الحول الى حول قابل اي يبتدأ التزين من اول السنة متبها الى سنة آتية اول الحول غرة

أَوَّلُ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ هَبَّتْ رِيحٌ تَحْتَ الْعَرْشِ مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ عَلَى الْغُورِ الْعَيْنِ فَيَقْلُنَ يَارَبِّ
أَجْعَلْ لَنَا مِنْ عِبَادِكَ أَزْوَاجًا تَقْرَأُ بَعْثًا مِنْهُمْ وَأَعِينُنَا وَتَقْرَأُ عَنْهُمْ بِنَا رَوَى الْيَمِينِيُّ الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةَ
فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ إِذَا قِيلَ يُغْفَرُ لِأُمَّتِهِ
فِي آخِرِ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهِيَ لَيْلَةُ الْقَدَرِ قَالَ لَا وَلَكِنَّ الْعَامِلَ إِنَّمَا
يُؤْتَى أَجْرُهُ إِذَا قَضَى عَمَلَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

باب رؤية الهلال *

الفصل الأول * عَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُوا
حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ وَلَا تَفْطَرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدِرُوا لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ
قَالَ الشَّهْرُ ثَمَنٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْلُوا الْعِدَّةَ
ثَلَاثِينَ مَتَّقُوا عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُومُوا

الحرم ولا يبعد أن يحمل رأس الحول بما بعد رمضان ولله اصطلاح أهل الجنان ويناسب كونه يوم عيد وسرور
ثم رأيت ابن حجر قال لعل المراد هنا بالحول بان يتبدى لللائكة في تزينتها أول شوال وتستمر إلى أول
رمضان ففتح أبوابها حينئذ (ق) قوله أزواجاً ثم فتح القاف وتشديد الراء أي تنفذ بهم أي يطعمهم وصحبهم
أعيناً أي إصارنا قال الطيبي هو من القرب بمعنى البرد وحقيقة قولك قرأه عينه جعل دمع عينه بارداً وهو
كتابة عن السرور فإن دمعته باردة أو من القرار فيكون كناية عن الفوز بالجنة فإن من فاز بها قر نفسه
ولا يستشرف عينه إلى مطلوبه لحصوله وانه أعلم (ق) قوله قيل يا رسول الله هي ليلة القدر قال لا ولكن
الحق قال الطيبي استدراك لسؤالهم عن سبب المنفرة كأنهم ظنوا أن الليلة الأخيرة هي ليلة القدر سبب للفرقان
فبين صلات الله عليه أن سبباً فراغ العبد من العمل وهو مطرد في كل عمل وانه أعلم (ط)

باب رؤية الهلال *

قال الله عز وجل (يستأنسك عن الإهالة قل هي موافق الناس والحج) قوله لا تصوموا حتى تروا الهلال
يعني لا تصوموا شهر رمضان حتى يثبت عنكم رؤية الهلال بشهادة عدلين أو أكثر وهل يثبت بشهادة عدل
واحد يثبت في أصح قولي الشافعي وعند أحمد سواء كان في السماء سحب أو لم يكن وعند أبي حنيفة يثبت إذا
كان في السماء سحب وعند مالك لا يثبت أصلاً وانه أعلم (مفاتيح) قوله ولا تفتروا حتى تروه يعني لا
تخرجوا من صوم رمضان حتى يثبت عنكم هلال شوال - ولا يثبت هلال شوال باقل من شهادة عدلين بالافتراق
وانه أعلم (مفاتيح) قوله فإن غم عليكم أي خفي عليكم فاقدر وأعد الشهر الذي كنتم فيه ثلاثين يوماً
إذا الأسفل بقاء الشهر (ط) قوله فأكلوا العدة ثلاثين لما كان وقت الصوم مضبوطاً بالشهر القمري باعتبار

لِرُؤْيِيهِ وَأَفْطَرُوا لِرُؤْيِيهِ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا أمة أمية لا نكتب ولا
 نحسب الشهر هكذا وهكذا وهكذا وعقد الإبهام في الثالثة ثم قال الشهر هكذا
 وهكذا وهكذا يعني تمام الثلاثين يعني مرة تسعاً وعشرين ومرة ثلاثين متفق عليه
 * وعن * أبي بكره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهراً عيلاً لا ينقصان
 رمضان وذو الحجة متفق عليه * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه

رسالة الهلال وهو تارة ثلاثون يوماً وتارة تسعة وعشرون وجب في صورة الاشتباه أن يرجع إلى هذا الأصل
 وإيضاحه الشرائع على الأمور الظاهرة عند المؤمنين دون التصق والحسابات النجومية بل الشريعة وإرادة بإخلاق
 ذكرها وهو قوله صلى الله عليه وسلم إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب (حجة الله البالغة) قوله إنا أمة أمية
 أي نحن معاشرة العرب جماعة أمية — قال المظهر إنما قيل لمن لا يكتب ولا يقرأ أي لأنه منسوب إلى أمة العرب
 وكانوا لا يكتبون ولا يقرؤون ويقال إنما قيل له أي على معنى أنه باقى على الحال التي ولدته أمه ولم يتعلم قراءة
 ولا كتابة أمه ومعنى قوله لا نكتب ولا نحسب أن العمل بالحساب على ما يتعارفه المنجمون ويتعاملونه ليس
 بما تمدنا به ولا امرنا إذ ليس ذلك من هدينا وممتناني شيء والله أعلم قوله للشهر هكذا مشاراً بها إلى نشر
 الأصابع العشر وهكذا ثانياً وهكذا ثالثاً وعقد الإبهام قال الطبري أي عقد الإبهام في المرة الأولى في
 الثالثة ليكون العدد تسعاً وعشرين ولم يعقد الإبهام في المرة الثانية ليكون العدد ثلاثين واليه أشار بقوله
 يعني تمام الثلاثين ثم زاد الراوي البيان فقال يعني مرة تسعاً وعشرين ومرة ثلاثين والله أعلم (ق) قوله
 شهراً عيلاً لا ينقصان رمضان وذو الحجة وقال الحافظ الثوري رضي الله عنه وجدنا أهل العلم
 في تأويل هذا الحديث على ثلاث طرائق فهم من ينسب إلى أنها لا ينقصان مما في سنة واحدة وفيه نظر
 إلا أن يحمل الأمر على الغالب ومنهم من قال أنه أراد به تفضيل العمل في عشر ذي الحجة وأنه لا ينقص
 في الأجر والثواب على شهر رمضان ومنهم من قال معناه أنها لا يسكونان ناقصين في الحكم وإن وجدا
 ناقصين في عدد الحساب وهذا الوجه أقوم الوجوه وأشبهها بالصواب والله أعلم أمه
 كلامه رحمه الله تعالى وقال حجة الله على العالمين قوله صلى الله عليه وسلم شهراً عيلاً لا ينقصان رمضان
 وذو الحجة قيل لا ينقصان مما قيل لا يضاوت أجر ثلاثين وتسعة وعشرين وهذا الأخير أقصد بقواعد التشريع
 كأنه أراد سد أن يخطر ذلك في قلب أحد وأعلم أن من المقاصد المهمة في باب الصوم سد ذرائع التصق ورد ما
 أحدثه المتصقون فإن هذه الطاعة كانت شائعة في اليهود والنصارى ومعتنات العرب ولما رأوا أن أصل الصوم
 هو قهر النفس تمسكوا وابتدعوا شيئاً فيها زيادة القهر وفي ذلك تحريف دين الله وهو إما زيادة الكم أو
 السكف فمن الحكم قوله صلى الله عليه وسلم لا يتضمن أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون
 رجل كان يصوم يوماً فليصم ذلك اليوم ونهيه عن صوم يوم الفطر ويوم النحر وذلك لأنه ليس بين هذه
 وبين رمضان فصل فلهذا إن أخذ ذلك المتصقون سنة فيتركه منهم الطبقة الأخرى وهم جراً يسكون تحريفاً

وَسَلَّمَ لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمٍ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ بِصَوْمٍ صَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا

انْتَصَفَ شَعْبَانُ فَلَا تَصُومُوا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَهَنَهُ * قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْصُوا هَلَالَ شَعْبَانَ لِرَمَضَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

* وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ

إِلَّا شَعْبَانَ وَرَمَضَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَمَّارِ بْنِ

يَاسِرٍ قَالَ مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يُشْكَ فِيهِ فَقَدْ صَامَ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ

واصل التعمق ان يوخذ موضع الاحتياط لازما ومنه يوم الشك ومن السكف النبي عن الوصال والترغيب

في السجود والامر بتأخيره وتقديم الغطر وكل ذلك تشدد وتمسك من صنع الجاهلية ولا اختلاف بين قوله

صلى الله عليه وسلم اذا انتصف شعبان فلا تصوموه وحديث ام سلمة رضي الله تعالى عنها ما رايت النبي صلى الله

عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل في نفسه ما لا يأمر

به القوم واكثر ذلك ما هو من باب سد الفراغ وضرب مظنات كلية فانه صلى الله عليه وسلم يأمر من ان

يستعمل الشيء في غير محله او يجاوز الحد الذي امر به الى اضعاف المزاوج وملل الخاطر وغيره ليس بمأمون

فيحتاجون الى ضرب تشريع وسد تعمق ولذلك كان صلى الله عليه وسلم ينههم ان يجاوزوا اربع نسوة وكان

احل له تسع فما فوقها لان علة المنع ان لا يفضي الى جور والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) وقال الطبري

رحمته الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالصوم وقيدته بالرؤية فهي كالملة للحكم فمن تقدمه صوم يوم

او يومين قد حاول الطعن في الملة وتهم بين يدي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم في الحكم واليه الاشارة

بقوله من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم له وقال الحافظ التوريشي رحمه الله

تعالى فان قيل كيف اتوفيق بين حديث ام سلمة وحديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم اذا انتصف شعبان فلا تصوموا قلنا نحمل حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه على احد الوجين اما

ان يقول انه آخر الامور او يقول انه نهى عن الصوم في النصف الاخير من شعبان اجمالا لنفوس الامم ليتقوا

على صيام الشهر ويأثروا العمل فيه بنشاط منشرا به سدورهم وكان حاله في ذلك خلاف حال غيره لما آتاه الله

سبحانه وتعالى من العزم الذي لا فترة فيه والتأييد الذي لا ضعف معه وهذا اولي الوجين بالاختيار والله اعلم

(كذا في شرح المصاييح) قوله احصوا هلال شعبان لرمضان يقال احصى الرجل اذا علم وعد عدا يعني اطلبوا

هلال شعبان واعلموه وعموا ايمه لتعلموا دخول رمضان (كذا في الفتاويح) وقال الطبري الاحصاء المبح من

العد في الضبط كما مرنا فيه من انواع الجهد في العد ومن ثم كنى عنه بالبطاقة في قوله استقيموا ولن تحصوا

قوله من صام اليوم الذي يشك فيه قال الطبري رحمه الله تعالى لم يقل يوم الشك وانما اتى بالوصول للمبالغة تنبيها

أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّرِمِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْهَلَالَ بَعْضِي هِلَالٌ رَمَضَانَ فَقَالَ أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ يَا بِلَالُ أَذِنَ فِي النَّاسِ أَنْ يَصُومُوا غَدًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّرِمِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَرَأَ آيُ النَّاسِ الْهَلَالَ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي رَأَيْتُهُ فَصَامَ وَأَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّرِمِيُّ

الفصل الثالث ﴿عَنْ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَفَّظُ مِنْ شَبَّانَ مَا لَا يَتَحَفَّظُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ يَصُومُ لِرُؤْيَا رَمَضَانَ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْهِ هَدَّ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا لِلْعُمْرَةِ فَلَمَّا نَزَلْنَا بِبَعْطِنِ نَخْلَةَ تَرَأَيْنَا الْهَلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ أَيْنَ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ أَيْنَ لَيْتَيْنِ فَلَقِينَا أَبْنَ عَبَّاسٍ فَقُلْنَا إِنَّا نَرَأِي الْهَلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ أَيْنَ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ أَيْنَ لَيْتَيْنِ فَقَالَ آيُ لَيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ فَلَمَّا لَيْلَةٌ كَذَلَاوُ كَذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدَّهُ لِرُؤْيَا فَبُهِتَ لَيْلَةً رَأَيْتُمُوهُ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَهْلَكُنَا رَمَضَانَ وَنَحْنُ بِذَاتِ عِرْقٍ فَأَرْسَلْنَا رَجُلًا إِلَى أَبِي عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ فَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَمَدَّهُ لِرُؤْيَا فَإِنْ أَغْنَى عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

على أن صوم يوم يشك فيه أدنى شك يوجب عسبان من كنيته أبو القاسم الذي يقسم حكمه بين عباده بحسب قدرهم واتقارهم فكيف بمن صام يوما يشك فيه قائم وثابت ونحوه قوله تعالى (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار) أي إلى الذين أونس منهم أدنى الظلم فكيف بالظالم المستمر عليه والله أعلم (ط) قوله تشهد أن لا إله إلا الله هذا يدل على أن الإسلام شرط الشهادة وعلى أن الرجل إذا لم يعرف منه فسق يقبل شهادته لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبحث في أن الأعرابي عدل أم لا وعلى أن شهادة الواحد مقبولة في هلال رمضان وكذا الحكم في كل ما كان من أمور الله فاته يشبه الرواية قوله تراءى الناس التراءى أي ان يرى بعض القوم بعضا والمراد به هنا أنه اجتمع الناس لطلب الهلال والله أعلم (مفاتيح) قوله يتحفظ من شبَّان أي يتكلف في عدايمه ويحسبها ولا يحملها والله أعلم (ط) قوله مده للروية أي جعل مدة رمضان زمان رؤية الهلال وقوله وإن الله قد أمده للروية قال القاضي عياض مناه أطال مدته إلى الروية والله أعلم (كذا في شرح الطبري)

﴿ باب ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعروا فإن في السحور بركة متفق عليه ﴿ وعن ﴾ عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ سهل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الإفطار متفق عليه ﴿ وعن ﴾ عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد أفطر الصائم متفق عليه

﴿ باب ﴾

قال الله تعالى (كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الايض) الآية قوله تسعروا فان في السحور في النهاية السحور بالفتح اسم ما يتسحر به من الطعام والشراب وبالضم المصدر والفعل نفسه واكثر ما يروي بالفتح وقيل ان الصواب بالضم لانه بالفتح الطعام والبركة الاجر والثواب في الفعل بالتباعد سنة لا في الطعام (ط) والاولي ان الوجين جائزان والبركة في الطعام باعتبار انه يقوي على الصوم وما يتضمنه من الذكر والدعاء في ذلك الوقت قوله فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر الاكلة بفتح الهزاة للمرة قل المأكول او اكثر والاكلة بضم الهزاة اللقمة وفيه اشارة الى انه يكفي اللقمة في حصول الفرق والرواية في الحديث بالضم والفتح قاله السندي وقال الثوري شقي رحمه الله تعالى المعنى ان السحور هو الفارق بين صيامنا وصيام أهل الكتاب لان الله اباح لنا ما حرم عليهم من ذلك ومختلفنا اياهم في ذلك يقع موقع الشكر لتلك النعمة ويدخل في معناه حديث سهل بن سعد الذي يتلوه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الإفطار لان فيه مخالفة أهل الكتاب وكان مما يتدينون به الإفطار عند اشتباك النجوم ثم صار في ملتنا شعار أهل البدعة وصمة لهم وهذه هي الخصلة التي لم يرضاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى نحو هذا المعنى يحمل حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى (احب عبادي الي اعطيتهم فطرا) اي الذين يخالفون أهل البدعة فيما يعتقدون من وجوب ذلك ويحتمل انه اراد به جمهور هذه الامة الذين يتدينون بشرعة محمد صلى الله عليه وسلم اي هم احب الي من كان قبلهم من الامم والاول اشبه (قلت) ولو ان بعض الناس صنع هذا الصنيع وقصده في ذلك تأديب النفس ودفع جماحها او مواصلة العشائين بالنوافل غير متقدم ما ينتقده اولئك الفئة الزائفة من القول بوجوبه لم يضره ذلك ولم يدخل به في جملتهم ويصحح هذا التأويل الحديث الصحيح الذي رواه ابو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا فايمكم اذا اراد ان يواصل فليواصل الى السر وتأخير الافطار نظرا الى سياسة النفس وقمع الشهوة امر قد صنعه كثير من الربانيين واصحاب النظر في الاحوال والمعاملات اعدنا الله علينا بركتهم امين والله اعلم وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قد افطر الصائم اي دخل في وقت الافطار وجاز له ان يفطر حتى يفتقروا امسى واصبح واظهر اذا دخل في تلك الاوقات وقيل صار في حكم المفطر وان لم يفطر والله اعلم (كذا في شرح الصايح)

عن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في الصوم

قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال — قال الحافظ التوربشي رحمه الله تعالى — وجه النهي عن الوصال هو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قد بث بالخيفة السهلة السمعة — وكان يختار لامتة الاقتصاد في العائلات كيلا يفضي بهم التمتع الى السامة والفترة ولا يشق عليهم مشقة تحول بينهم وبين كثير مما مروا به فيوجد عنهم التراجع في العبادة كما كان من اصحاب الصوامع والديرات في الرهبانية التي ابتدعوها لما رعوها حق رعايتها وكان هو يواصل لارتفاع قدره عن تلك الملل وقد بين ذلك بقوله ايكم مثلي اني آيت بطني ربي ويسقيني اي يؤتني من التأييد والتوفيق ما يقع عندي في القوة على عبادته موقع الطعام والشراب من احدهم وقد ذكر بعض العلماء في شرح هذا الحديث قسيتين رأينا الكشف عنها لتطهرا عن في (احدهما) انه قال الوصال من خصائص ما ايسر لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عظيم على امته — قالت قد سلكني الاصطلاح مسلك الفقهاء رحمهم الله تعالى فانهم يسمون ماورد فيه نهى عظورا — سواء كانت ذلك الشيء مكروها او محرما وذلك لان الحظر هو الحبر وهو خلاف الاباحة والحظر ايضا الحرم فان اراد بالمحظور انه منهي عنه فظاهر الحديث يبين قوله وان اراد بذلك انه حرم على الامة ففيه نظر واني इसे القول بتحريمه وفي الحديث الصحيح الذي رواه ابو هريرة رضى الله تعالى فاما ابو ان ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر لزدكم كلنكل بهم حين ابوا ان ينتهوا فالحديث يدل على خلاف ذلك وهو ان الوصال لو كان محرما لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليواصل بهم ولم يكن الصحابة وهم اشد الناس اتقاء عما حرم عليهم ليا بوا عن الاتقاء عنه (فالوجه) ان قول ان القوم طموا انه نهم من ذلك شقة عليهم ورحمة فظنوا ان منيهم ذلك قرينة الى الله عز وجل — ولا مدخل له في خلاف الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك مثل الرجل يأتي ليعين الرجل على حمله او دابته فيقول لا تفعل اكراما له وشقة عليه فيأبى ان لا يفعل ذلك فواصل بهم تأديا لهم وتقويما وارشادا الى ما هو الاسد والامثل — ثم انا قول ان النبي وان تعلق بالصوم للمعاني التي ذكرناها بان المحصور اذا اطعموا عليها ورأوا حلم فيها خلاف حلم غيرهم فلم ان يواصلوا كما فعل خواص الامة واقوايتها مع عليهم بالنسب والاحكام وتشدد في اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فهم انما شرعوا فيها شرعوا استيثاقا بما اشترنا اليه — وقد ذكر عن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه انه كان يواصل سبعا ولم يبلنا تكبير عمن كان في زمانه من الصحابة والظن بولئك السادة ان المباشر لم يباشر الا وعنده اسوة والسكوت عنه لم يسكت الا وقد صوب سبيله — ولهذا نظائر في الحديث اه كلامه رحمه الله تعالى — وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى اخرج الشيخان من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال الحديث واخرجا من حديث انس مرفوعا لاتواصلوا — الحديث — ومن حديث عائشة رضى الله تعالى عنها نهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم وعند البخاري من حديث ابي سعيد مرفوعا لاتواصلوا فايكم اراد ان يواصل فليواصل حتى السحر وعند احمد من حديث ليلى امرأة بشر قال اردت ان اصوم يومين مواصلة فنهي وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال تفعل ذلك الناصري ولكن صوموا كما امركم الله تعالى واعوا الصيام الى الليل — فاذا كان الليل فاضطروا — قال الهيثمي وليلى لم اجد من جرحها وبقي رجاله رجال الصحيح — وعند الطبراني في الاوسط من حديث عبد الملك عن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل بين يومين فاتاه جبريل عليه السلام فقال ان الله عز وجل قد قبل وصالك ولا يخل لاحد بحدك وذلك

بأن الله تعالى وتبارك يقول وأتوا الصيام إلى الليل — فلا صيام بعد الليل — قال الميمني لم أعرف عبد الملك
وبقية رجاله رجال الصحيح — فقلت هذه الأحاديث على أن الوصال من خصائصه صلى الله عليه وسلم — وعلى
أن غيره ممنوع منه إلا ما وقع فيه الترخيص من الإذن فيه إلى السحر وأما ما أخرجه الطبراني في الكبير من
حديث ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وصال ثلاثة أيام فقال إنك تواصل الحديث فني
استاده سهل بن سنان قال الميمني لم أجد من ترجمه ولذلك ذهب أحمد واسحق وابن المنذر وابن خزيمة وجماعة
من المالكية إلى جواز الوصال إلى السحر وهذا الوصال لا يترتب عليه شيء مما يترتب على غيره — لأنه في الحقيقة
بمنزلة العشاء إلا أنه أخره وقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يواصل من سحر إلى سحر أخرجه أحمد
وعبد الرزاق من حديث علي رضي الله تعالى عنه والطبراني من حديث جابر وأخرجه سعيد بن منصور ومرسل
من طريق ابن أبي نعيم عن أبيه — ومن طريق أبي قلابة — وأخرجه عبد الرزاق من طريق عطاء بن رثمة
في المنع المذكور قيل على سبيل التحريم وقيل على سبيل الكراهة — وقيل يحرم على من يشق عليه ويباح لمن
لم يشق عليه وقد اختلف السلف في ذلك فنقل التفصيل عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما وروى
ابن أبي شيبة باسناد صحيح عنه أنه كان يواصل خمسة عشر يوماً وذهب إليه أيضاً من الصحابة اخت أبو حنيفة
رضي الله تعالى عنه ومن التابعين عبد الرحمن بن نعم وعمر بن عبد الله بن الزبير وإبراهيم التيمي وأبو الجوزاء
كما نقله أبو نعيم في ترجمته من الحلية وغيرهم ورواه الطبري وغيره ومن حجهتم في ذلك ما ثبت أنه صلى الله عليه
وسلم واصل بأصحابه بعد النبي — فكان النبي للتحريم لما أقدم على فعله فلم أنه إنما نهم رحمة لهم وتخفيفاً
عنهم كما صرح به عائشة في حديثها الذي أسلفناه — وهذا مثل ما نهم عن قيام الليل خشية أن يفرض عليهم
ولم ينكر على من بلغه أنه صلى الله عليه وسلم لم يشق عليه ولم يقصد موافقة أهل الكتاب ولا رغب عن السنة في تسجيل
الفطر لمن يمنع من الوصال قال الشيخ أبو الحسن السندي رحمه الله تعالى — وليس النبي للتحريم بل ولا
للكراهة — إذ لا يظن أنهم فهموا حرمة الوصال ثم ارتكبوه بل إذ لا يجوز له إقدام على الوصال ولا لهم فعله
لو كان حراماً أو مكروهاً بل وجب عليه أن يبين لهم أن النبي للحرمة أو للكراهة فلا يجوز لهم فعله وهذا
كما اختص صلى الله عليه وسلم بالزوج بما فوق الأربعة من النساء دونهم فقد أحرم في ذلك بالتحريم من دون
تعرض وقوله أني لست مثلكم أني أيت بطعن في الحديث إشارة إلى أنه ليس للمدار على خه ومن النبي من حيث
الدين بأنه خص الإحسان له دونهم بل المدار على اختصاص الإختصاص به حتى قدروا الجواز لم ذلك وما يؤيد ذلك
ما أخرجه أبو داود وغيره من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل من الصحابة قال نهى النبي صلى الله
عليه وسلم عن الحجامة والمواسلة ولم يحرمهما إبقاء على أصحابه قال الحافظ واستاده صحيح — وأخرج البرز
والطبراني من حديث حمزة بن أبي أنس رضي الله عنه وسلم ناهانا عن الوصال وليست بالعمرة واستاده ضعيف كإسناده الميمني
لكنه يصلح شاهداً للحديث السابق وأما ما قلناه من قول جبرئيل للنبي صلى الله عليه وسلم ولا تجعل لحدك
فليس استاده صحيح فلا حجة فيه — وما يؤيد الجواز ما تقدم من حديث بشير بن الحصاصية فإن فيه أنه
صلى الله عليه وسلم سوي في علة النبي بين الوصال وبين تأخير الفطر حيث قال في كل منها أنه فعل النصارى
ولم يقل أحد بتحريم تأخير الفطر سوى بعض من لا يعتد به من أهل الظاهر ومن حيث المعنى ما فيه من فعل النفس
عن شوائبها — وقمها من مقتضياتها فلهذا استمر على القول بجواز مطلقاً أو مقيداً بمن لم يشق عليه جماعة
وذهب الأكثر إلى تحريم الوصال وعن الشافعية في ذلك وجبان التحريم والكراهة هكذا اقتصر عليه النووي

قَالَ لَهُ رَجُلٌ إِنَّكَ تَوَاصِلُ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَيُّكُمْ مِثْلِي إِنْ آيَتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني عن * حَصَّةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يُجِمْعَ الصَّيَّامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَّامَ لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو ذَلُودَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ

وقد نص الشافعي رحمه الله تعالى في الام على انه معذور - والله اعلم كذا في المواهب اللطيفة وقال الحافظ التوربشي رحمه الله تعالى - والقضية الاخرى قوله اني آيت يطعمني ربي ويسقيني يحتمل ان يكون يؤتي على الحقيقة بطعام وشراب يطعمهما فيكون ذلك خبيثا كرامة لا يشرك بها احد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم قلت ونحن لانستبعد من فضل الله وقدرته ان يؤتي هذه الكرامة من آثر هديه واقضى امره فكيف ايتاه اياه وهو المخصوص بالايات التي تحير الابواب دون سطوعها ولكننا نقول ان هذا احتمال تأباه قضية الحال وذلك انه ثبت بالاخبار الصحاح انه كان يواصل فكيف يصح القول بالواصل مع تناول الطعام والشراب وسيان الحلالان في تناولهما ان يؤتيهما من طريق القدرة - او من طريق الحكمة والله اعلم انه كلام رحمه الله تعالى وقال الحافظ المستطاني رحمه الله تعالى ونفعا بعلومه آمين اخلف العلماء في معنى قوله يطعمني ويسقيني قيل هو على حقيقته وانه صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بطعام وشراب من عند الله كرامة له في ليالي صيامه وتقبه ابن بطال ومن تبعه بانه لو كان كذلك لم يكن مواصلا وبان قوله يظل يدل على وقوع ذلك النهار فلا كان الاكل والشرب حقيقة لم يكن صائما واجيب بان الراجح من الروايات لفظ ايت دون اظل وعلى تقدير الثبوت فليس حمل الطعام والشراب على المجاز بأولى من حمل لفظ اظل على المجاز وعلى التفرع فلا يضر شيء من ذلك لان ما يؤتي به الرسول على سبيل الكرامة من طعام الجنة وشرابها لا يجري عليه احكام المكلفين فيه كما غسل صدره **عليه السلام** في طست الذهب مع ان استعمال اواني الذهب والفضة حرام وقال ابن المنير في الحاشية الذي يغط شرعا انما هو الطعام المتعاد وانما الحارق للعادة كالخمر من الجنة فعلى غير هذا المعنى - وليس تطايبه من جنس الاعمال وانما هو من جنس الثواب كاكل اهل الجنة في الجنة - والكرامة لا تبطل العبادة والله اعلم (فتح الباري) قوله من لم يجمع الصيام الليل اي لم يجمع عليه قال تعالى (و ما كنت لديهم اذ اجتمعوا امرهم) اي احكموه بالبيعة حتى اجتمعت آراءهم عليه ومنه اجماع المسلمين على الشيء وظاهره يقتضي العموم فمن العلماء من يرى ذلك في صيام النذر والكفارة والقضاء ومنهم من يرى ذلك في كل صوم الا ما كانت تطوعا فانه استثنى التطوع لحديث عائشة رضي الله تعالى عنها دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا لا قال اني اذا لصائم وقد ذهب جابر بن زيد ابو الشعثاء الى خلاف القثنين فرأى الثنية في التطوع ايضا واجبا ونقل عن ابن عمر انه كان لا يصوم تطوعا حتى يجمع من الليل ومن رأى العمل بحديث حصة فليس له ان يفرز منه التطوع بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها كاللهم مع احتمال تأخر حديث حصة عنه ومن لم ير العمل به لما يوجه النظر والاستدلال في النذر والكفارة والقضاء فله ان يؤكل قوله صلى الله عليه وسلم فلا صيام له على ان المراد به غي الكمال والله اعلم (كذا في شرح المصباح للتوربشي رحمه الله تعالى) ولنا ما في الصحيحين عن سلمة بن الاكوع انه عليه الصلاة والسلام امر رجلا من اسلم ان اذن في الناس ان من اكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء وكان قريش يصومه في الجاهلية وكان عليه الصلاة

وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَقَفَهُ عَلَى حَفْصَةَ مَعْمَرُ وَالزُّبَيْدِيُّ وَأَبْنُ عُيَيْنَةَ وَيُونُسُ الْأَيْلِيُّ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ
 * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ النَّبِيَّ أَحَدَكُمْ
 وَالْإِنَاءَ فِي يَدِهِ فَلَا يَضْطَهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعْجَلُهُمْ فِطْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ * سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ أَحَدُكُمْ
 فَلْيَفْطِرْ عَلَى نَمْرٍ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى مَاءٍ فَإِنَّهُ طَهُورٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
 وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّرِمِيُّ وَلَمْ يَذْكُرْ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ غَيْرُ التِّرْمِذِيِّ
 * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْطِرُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رُطَبَاتٍ فَإِنْ
 لَمْ تَكُنْ رُطَبَاتٍ فَمُحْرَبَاتٍ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ مُحْرَبَاتٍ حَسَا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو
 دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ مَنْ فْطَرَ صَائِمًا أَوْ جَهْرًا غَازِيًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ رَوَاهُ الْيَتِيمِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

وَالسَّلَامُ يَصُومُهُ فَلَمَّا قَسَمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فَرَضَ رَمَضَانَ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ
 شَاءَ تَرَكَهُ قَالَ الطَّحَاوِيُّ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ كَانَ أَمْرُ أَجَابَ قَبْلَ نِسْخِهِ بِرَمَضَانَ إِذَا لَا يُؤْمَرُ بِإِسْكَائِهِ مِنْ أَكْلِ بَقِيَّةِ
 الْيَوْمِ إِلَّا فِي الصُّومِ الْمَقْرُوضِ وَاقْعُ اعْلَمْ (ق) قَوْلُهُ إِذَا سَمِعَ النَّبِيَّ أَحَدَكُمْ الْحَدِيثَ يَحْتَجُّ إِذَا مَعَ الصَّائِمِ إِذَا
 الصَّبْحُ وَإِنَاءُ الْمَاءِ فِي يَدِهِ وَإِرَادَةُ أَنْ يَشْرَبَ بِهِ فَلَا يَتْرَكَهُ بِسَبْعِ الْأَذَانِ بَلْ لَهُ الشَّرْبُ وَهَذَا إِذَا عَلِمَ عَدَمَ طُلُوعِ
 الْفَجْرِ وَإِذَا عَلِمَ طُلُوعَ الصَّبْحِ أَوْشَكَ أَنَّهُ طَلَعَ أَوْ لَا يَجُوزُ لَهُ الشَّرْبُ وَعَدَمُهُ (كَذَا فِي الْمَقَاتِلِ) وَقَالَ
 الْحَاطِي هَذَا مَبْنِي عَلَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يَلَا يُؤْذَنَ بَلِيلٍ فَكَلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤْذَنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ
 أَوْ يَكُونُ مَضَاهُ أَنْ يَسْمَعَ النَّدَاءَ وَهُوَ شَاكِلِي الصَّبْحِ مِثْلُ أَنْ يَكُونَ السَّاءُ مُضْمَةً فَلَا يَفْعَلُ لَهُ الْعِلْمُ بِإِذَانِهِ أَنَّ الْفَجْرَ
 قَدْ طَلَعَ لَعَلِمَهُ أَنْ دَلَالِ الْفَجْرِ مَحْدُومَةٌ وَلَوْ ظَهَرَتْ لِلْيُؤْذَنَ لَظَهَرَتْ لَهُ أَيْضًا قَالُوا إِذَا عَلِمَ أَشْجَارُ الصَّبْحِ فَلَا حَاجَةَ
 لَهُ إِلَى إِذَانِ الصَّوْخِ لِأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِأَنْ عَمَّكَ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِذَا تَبَيَّنَ لَهُ الْخَطِ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَطِ الْأَسْوَدِ
 مِنَ الْفَجْرِ أَوْ لَمَّا هَذَا كَانَ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ وَيُشِيرُ إِلَيْهِ مَا وَقَعَ مِنَ الْخِلَافِ فِي الصَّبْحِ الْمُرَادُ فِي الصُّومِ أَوَّلُ طُلُوعِ
 الصَّبْحِ كَمَا هُوَ مَسْلُكُ الْجُوهَرِ وَاسْتِثْنَاهُ كَمَا هُوَ مَسْلُكُ الْبَعْضِ (ق) قَوْلُهُ أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعْجَلُهُمْ فِطْرًا
 يَحْتَجُّ مِنْهُ هُوَ أَكْثَرُ تَجْبِيلًا فِي الْإِفْطَارِ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيْهِ بِسَبَبِ الْمُنَاجَاةِ لِلْسَّنَةِ وَالْمُبَاعَدَةِ عَنِ الْبِدْعَةِ وَالْمُخَالَفَةِ لِأَهْلِ
 الْكِتَابِ وَلِأَنَّهُ إِذَا أَفْطَرَ قَبْلَ الصَّلَاةِ يُؤْذَنُ عَلَيْهِ مِنَ حُضُورِ الْقَلْبِ وَطَلَبِ نِيَّةِ النَّفْسِ وَاقْعُ اعْلَمْ (ط) قَوْلُهُ
 فَلْيَفْطِرْ عَلَى نَمْرٍ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ هَذَا الْحَدِيثُ وَامْتَالِهِ الْأَوَّلَى أَنْ تَعَالَ عِلَّتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا
 يَجْرِي فِي الْخَاطَرِ هُوَ أَنَّ التَّمَرَّ حُلُوٌّ وَقَوْتُ وَالنَّفْسُ قَدْ تَصَبَّتْ بِمَرَارَةِ الْجُوعِ فَامْرُ الشَّارِعِ بِإِزَالَتِهَا تَنْتَبِهُ بِشَيْءٍ
 هُوَ قَوْتُ وَحُلُوٌّ وَلَا شَيْءَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ إِلَّا التَّمَرُ وَالزُّبَيْدِيُّ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى مَاءٍ فَإِنَّهُ طَهُورٌ فَيَتَبَدُّ بِهِ تَخَاوُلًا
 بِطَبَاقَةِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ قَوْلُهُ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ أَيْ الصَّائِمِ أَوْ الْغَازِيِ وَأَوْ لِلتَّنَوُّعِ وَهَذَا الثَّوَابُ لِأَنَّهُ

وَحْيِ السَّنَةِ فِي شَرْحِ السَّنَةِ وَقَالَ صَحِيحٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ ذَهَبَ الظَّمْأُ وَأَبْطَلَتِ الْعُرُوقُ وَبَيَّتَ الْأَجْرُ إِنِ شَاءَ اللَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مُرْسَلًا

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الَّذِينَ ظَاهِرًا مَاعِجِلُ النَّاسِ الْفُطْرُ لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يُؤَخِّرُونَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي عَطِيَّةٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْنَا يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلَانِ مِنَ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْإِفْطَارَ وَيُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ قَالَتْ أَيُّهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ قُلْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَتْ هَكَذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ أَبُو مُوسَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * الْإِسْرَافِيِّ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّحُورِ فِي رَمَضَانَ فَقَالَ هَلَمْ إِلَى الْفَدَاهِ الْمُبَارَكِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِعَمَ سَحُورِ الْمُؤْمِنِ التَّمْرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

من باب التعاون على التقوى والدلالة على الخير قال الطيبي نظم الصائم في سلك العزى لا تخراها في معنى المجاهدة مع أعداء الله وقسم الجهاد الأكبر (ق) قوله ذهب الظأ اي زال العطش الذي كان لي وأبطلت العروق اي زالت يوسمة عروقي التي حسلت من غلبة العطش واه علم (كذا في المفاتيح) قوله وبئت الأجر قال الطيبي ذكر ثبوت الأجر بعد زوال التعب استفاد اي استفاد ونظيره قوله تعالى حكاية عن أهل الجنة الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور (ط) قوله اللهم لك صمت الخ - قال المظهر رحمه الله تعالى يعني لم يكن صومي رياء بل كان خالصا لك لانك الرزاق فاذا اكلت رزقك ولا رزاق غيرك فلا ينبغي العبادة لغيرك وهذا الدعاء يقرأ بعد الافطار (مفاتيح) قوله لان اليهود والنصارى يؤخرون قال الطيبي في هذا التعليل دليل على ان قوام الدين الخفيف على مخالفة الاعمال من أهل الكتاب وان في موافقتهم تلقا للدين قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم (ط) قوله والآخر ابو موسى قال الطيبي الاول عمل بالزجة والثاني بالرخصة اه والاحسن ان يعمل عمل ابن مسعود على السنة وعمل ابي موسى على بيان الجواز كما سبق من عمل عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم اجمعين (ق) قوله هلم اي تعالى في الآية فيه لئلا فاهل الحجاز يطلقونه على الواحد والجمع والاثنتين بلفظ واحد مبني على الفتح وعند بني نهم بنو ويصح ويؤث اه ووجه التنزيل بلفظ اهل الحجاز قل هلم شهداءكم (ق) قوله نعم سحور للمؤمن التمر قال الطيبي اتما منح التمر في هذا الوقت لان في نفس السحور بركة وتخصيصه بالتمر

باب تزينة الصوم

الفصل الاول عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه رواه البخاري وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ويأشرب وهو صائم وكان أملككم لإربه متفق عليه وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر في رمضان وهو جنب من غير حلم فيغتسل ويصوم متفق عليه وعن ابن عباس قال إن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرّم واحتجم وهو صائم

بركة على بركة كما سبق إذا افطر أحدكم فليفطر على تمر فانه بركة ليكون المبدوء به والمتمى اليه البركة والله اعلم (طبي اطاب الله تراه)

باب تزينة الصوم

قوله فليس لله حاجة قال التوربشتي رحمه الله تعالى لفظ الحاجة فيه من مجاز القول والمضي ان اذ لا يبالي بحمله ذلك ولا ينظر اليه لانه امسك عما ايسح له في غير حين الصوم ولم يمك عما حرم عليه في سائر الاحايين والله اعلم قوله كان أملككم لإربه قال التوربشتي رحمه الله تعالى ارادت بالارب حاجة النفس اي لا يظلمه ارب النفس ولا يستولي عليه سلطان الشهوة - كان حاله صلى الله عليه وسلم في ذلك خلاف حال غيره لما آتاه الله من الصمة والتأييد وروى اربه فتح الميزة والراء وروي مكسورة الالف ساكنة الراء ومعناها واحد والارب ساكنة الراء الضو ايضا وحمله على الضو في هذا الحديث غير سديد لا يقتربه الا جاهل بوجوه حسن الخطاب مائل عن سنن الادب ونهج الصواب والله اعلم قوله يدركه الفجر في رمضان وهو جنب قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى كان ابو هريرة رضي الله تعالى عنه يفتي بخلاف ذلك ثم انه رجع عن فتياه وقد نقل عن ابن المنذر انه قال احسن ما سمعت في هذا ان يكون محولا على النسخ وذلك ان الجماع كان في اول الاسلام محرما على النساء في الليل بعد النوم كالطعام والشراب فلما اباح الله تعالى ذلك الى طلوع الفجر جاز للجنب اذا أصبح قبل ان يتصل ان يصوم لارتفاع الحظر المقدم وكان ابو هريرة رضي الله تعالى عنه يفتي بما سمعه من فضل بن عباس على الامر الاول ولم يعلم بالنسخ فلما سمع حديث عائشة رضي الله تعالى عنها هذا صار اليه والله اعلم وقال اسامنا محمد بن الحسن رضي الله تعالى عنه وكتاب الله تعالى يدل على ذلك قال الله عز وجل (احل لكم ليله الصيام الرقت الي نساءكم هن لباس لكم وانتم لباس لمن علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باسروهن) يعني الجماع (وابنوا ما كتب الله لكم) يعني الولد وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الايض من الخيط الاسود) يعني حتى يطلع الفجر فاذا كان الرجل قد رخص له ان يجمع ويتقي الولد ويأكل ويشرب حتى يطلع الفجر ففي يكون الفصل الا بعد طلوع الفجر فهذا لا بأس به وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى والعامه والله اعلم (كذا في اللؤطا)

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلَيْتُمْ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ يَتِمُّ نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ قَالَ مَا لَكَ قَالَ وَقَعْتُ عَلَى أَمْرٍ آتِي وَأَنَا صَائِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُنْتَفِئُ قَالَ لَا قَالَ فَبَلِّغْهُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَّابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ هَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِينَ مِسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ أَجْلِسْ وَمَكْتُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ فِيهِ قَمْزٌ وَالْعَرَقُ أَلْيَسُ الْفَضْخَمُ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ قَالَ أَنَا قَالَ خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَعْلَى أَفْقَرٍ مِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ

الجزري مراد ابن عباس انه احتجم في حال اجتماع الصوم مع الاحرام لما روي ابو داود وانه عليه الصلاة والسلام احتجم صائما - قال المظهر يجوز للمحرم الحجابة بشرط ان لا يتنفس شعرا وكذا للصائم من غير كراهة عند أبي حنيفة ومالك والشافعي وقال احمد يطل صوم الحاجم والمحجوم ولا كفارة عليهما وانه اعلم (ق) قوله فانما اطعمه الله وسقاه انما عن النسيان في الصوم دون غيره لان الصوم ليس له هيئة مذكرة بخلاف الصلاة والاحرام فان لها هيئات من استقبال القبلة والتجرد عن الخيط فكان احق ان يحذره وانه اعلم (حجة الله البالغة) قوله هل تسمع على امرأتى ابي جامعتا - وانا صائم - تمسك به احمد والشافعي رحمهما الله تعالى في ان الكفارة خاصة بالحاج - وقال مالك وابو حنيفة والثوري رحمهم الله تعالى عليه الكفارة بتعمد اكل وشرب ونحوها ايضا - كذا في شرح الزرقاني على الموطأ وبداية المجتهد - وفي نوادر الفقهاء لابن بنت نسيم اجمعوا على ان من اكل او شرب في نهار رمضان متممدا بلا عنر ف عليه القضاء والكفارة الا الشافعي قال لا كفارة عليه - اتى كلامه - والاكل والشرب عمدا في انتهاك حرمة رمضان مثل الوطني على ان الشافعي لم يقتصر بالكفارة على الجماع في الفرج بل اوجبها في وطني البيعة والوطني الذي في الدبر وقد روى النسائي في سننه الكبرى بسند صحيح عن عائشة رضي الله تعالى عنها انه عليه السلام سأل الرجل فقال افطرت في رمضان فأمره بالتصدق بالعرق ولم يسأله بماذا افطروا وقد قال الشافعي رحمه الله تعالى ترك الاستغصال في قضايا الاحوال ينزل منزلة عموم المقال وانه اعلم كذا في الجوهر والنهي - وقال العلامة ابن الميم رحمه الله تعالى - روى المارقلطني عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رجلا اكل في رمضان فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يحق الحديث واعطاه ابي معشر واخرج الدارقطني ايضا في كتاب اللط في حديث الذي وقع على امرأته عن سعيد بن المسيب ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله افطرت في رمضان متممدا الحديث وهذا مرسل سعيد وهو مقبول عند كثير ممن لا يقبل المرسل وهو حجة عندنا مطلقا - وايضا دلالة نص الكفارة بالجماع تنفيذه للعلم بان من علم استواء الجماع والاكل والشرب في ان ركن الصوم الكف عن كلها ثم علم لزوم عقوبة على من فوت الكف عتث بعضها جزم بلزوما على من فوت الكف عن البعض الآخر حكما للعلم بذلك الاستواء غير متوقف فيه على اهلية

فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَا يَتَّبِعُهَا يُرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ أَهْلٌ يَبْتَ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَصَحَّكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ أَنْبَاؤُهُ ثُمَّ قَالَ أَطْعِمَهُ أَهْلَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كَانَ يُقِيلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ وَيَمْسَحُ لِسَانَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن أبي هريرة أن رجلاً سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ فَرَخَّصَ لَهُ وَأَتَاهُ آخَرُ فَسَأَلَ عَنْهَا فَأَذَا الَّذِي رَخَّصَ لَهُ شَيْخٌ وَإِذَا الَّذِي نَهَا شَابٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَرَعَهُ الْقِيَّامُ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ وَمَنْ اسْتَقْنَاهُ عَمْدًا فَلَا يَقْضِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَيْسَى بْنِ يُونُسَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَعْنِي الْبُخَارِيُّ لَا أَرَاهُ مَحْفُوظًا * وعن * مَعْدَانُ بْنُ طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا الدَّرْدَاءَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاءَ فَأَفْطَرَ قَالَ فَلَقِيتُ ثَوْبَانَ فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ فَقُلْتُ إِنَّ أَبَا الدَّرْدَاءَ حَدَّثَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاءَ فَأَفْطَرَ قَالَ صَدَقَ وَأَنَا صَبَّتُ لَهُ وَضُوءَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَا أَحْصِي يَتَسَوَّكُ وَهُوَ صَائِمٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الاجتهاد اعني بعد حصول الطهين يحصل الدم الثالث ويفهم كل علم بها ان للؤثر في لزومها تفويت الركن لخصوص ركن واقدا علم (فتح القدير) قوله اطعمه اهلك قال التوربشي رحمه الله تعالى - ذهب بعض اهل العلم الى ان ذلك امر خص بهذا الرجل وقال بعضهم هذا منسوخ وكلا القولين قول لا استندله والقول القويم فيه قول من قال ان الرجل لما اخبر ان ليس بالمدينة احوج منه لم ير له ان يصدق على غيره ويتولى هو وعياله من الجوع فجعله في فسحة من الامر حتى يجد ما يؤديه في الكفارة اه كلامه في شرح المصاييح وفي المبسوط وما امره به صلى الله عليه وسلم كان تطوعا - لانها لم تكن واجبة عليه في الحال المجزئة ولهذا جاز صرفها الى نفسه وعياله وعن ابي جعفر الطبري ان قياس قول ابي حنيفة والثوري وابي ثور - ان الكفارة دين عليه لا تسقط عنه عبرته وعليه ان يأتي بها اذا امس كسائر الكفارات وعند الشافعية فيها وجهان - وانه اعلم كذا في عمدة القاري قوله يمس لسانها قيل ان ابتلع ريق النير يفسد اجما - اجيب بان الحديث ضعيف غير ثابت وعلى تقدير صحته واقعة حال يحتمل انه عليه الصلاة والسلام يمسقه ولا يتلعه واقعة اعلم (ق) قوله عن المباشرة اي القبله واللس باليد وانما رخص للشيخ لانه لا يكون له شهوة غالبه فيخاف عليه ازالة المنى بخلاف الشاب واقعة اعلم (مقاييس) قوله من ذرعه اي غلب عليه القيء فخرج غير اختياره لا قضاء عليه لانه لا تقصر منه ومن استقناه

وَأَبُو دَاوُدَ **ع** وَعَنْ **ع** أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَشْتَكِيْتُ
عَيْنِي أَفَأَكْتَعِلُ وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَأَبُو عَائِثَةَ
الرَّائِي يُضَعِّفُ **ع** وَعَنْ **ع** بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَهُوَ صَائِمٌ مِنَ الْفَطْرِ أَوْ مِنَ الْعَرَجِ
رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ **ع** وَعَنْ **ع** شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتَى رَجُلًا بِالْبَقِيعِ وَهُوَ يَحْتَجِمُ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِي لِمَا فِي عَشِيرَةِ خَلَتْ مِنْ رَمَضَانَ فَقَالَ أَفْطَرَ
الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ
رَحْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَتَأَوَّلَهُ بَعْضُ مَنْ رَخَّصَ فِي الْحِجَامَةِ أَيَّ تَعَرُّصًا لِلْإِنْفَاطَارِ الْمَحْجُومُ
لِلضَّعْفِ وَالْحَاجِمُ لِأَنَّهُ لَا يَأْمَنُ مِنْ أَنْ يَصِلَ شَيْءٌ إِلَى جَوْفِهِ بِمَصِّ الْمَلَأَزِمِ

أي من طلب التقي واخرجه باختياره فله التضاء (مفاتيح) قوله رأيت النبي صلى الله عليه وسلم لم بالعرج ففتح
العين وسكون الراء موضع بين مكة والمدينة وقيل محل قريب من المدينة — يصب على رأسه الماء وهو صائم
قال ابن الملك وهذا يدل على انه لا يكره للصائم ان يصب على رأسه الماء وان يغمس فيه وان ظهرت برودته في
باطنه والله اعلم كذا في المرقاة قوله افطر الحاجم والمحجوم قال التوربشتي رحمه الله تعالى — ذهب جمع من اهل
العلم الى القول بظاهر الحديث وذهب طائفة الى القول بالكراهة وقد كان من الصحابة من يشزه عنها في حال
الصوم فيحتجم ليلتهم ابن عمر والنس وابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنهم واكثر العلماء لا يرون بها
بأسا وهذا هو الاوثق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم رواه ابن عباس وقال بعضهم
انه من بهما ساء فقال افطر الحاجم والمحجوم أي دخلا في وقت الافطار كقولك امسى واصبح وقد نقل عن
بعض العلماء انه قال ذلك لانه وجدها يتناوبان قلت ولا اراه ذهب الى هذا الامن طريق الاحتمال اذ لم يروى
شيء من الروايات ولو وجد ذلك مرويا لكان حقيقا بان يؤول اليه ويجعل معنى الافطار على بطلان اجراما
كأنهما لم يصوما — والله اعلم كذا في شرح المصاييح وقال العلامة الزرقاني رحمه الله تعالى ان حديث افطر
الحاجم والمحجوم منسوخ بحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه عند البخاري وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم
احتجم وهو صائم لان في حديث شداد وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم مر على الفتح على من يحتجم لثلاث
عشرة ليلة خلت من رمضان فقال افطر الحاجم والمحجوم — وابن عباس شهد معه حجة الوداع وشهد حجته
وهو صائم حرم فهو ناسخ لاعالة لانه لم يدرك بعد ذلك رمضان مع النبي صلى الله عليه وسلم لوفاته في ربيع
الاول كذا في شرح المؤطا وروى النسائي عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم رخص في القبة للصائم ورخص في الحجامة للصائم — وروى الطبراني عن انس رضي الله تعالى عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم بعد ما قال افطر الحاجم والمحجوم وكذا في مسند ابي حنيفة عن ابي سفيان
طلحة بن نافع عن انس بن مالك قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما قال الحديث — وهو صحيح وطلحة
هذا احتج به مسلم وغيره كذا في المرقاة قوله بمص الملازم ففتح الميم قارورة الحجام التي يجمع فيها الدم ويميت

﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفطر يوماً من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقض عنه صوم الدهر كله وإن صامه رواه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي والبخاري في ترجمة باب وقال الترمذي سمعت محمداً يعني البخاري يقول أبو المظفر الراوي لا أعرف له غير هذا الحديث
﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كم من صائم ليس له من صيامه إلا الظما وكم من قائم ليس له من قيامه إلا السهر رواه الدارمي وذكر حديث ليعط ابن صبرة في باب سنن الوضوء

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يفتقرن الصائم الحجامة والقيء والإحتلام رواه الترمذي وقال هذا حديث غير محفوظ وعبد الرحمن بن زيد الراوي يضعف في الحديث ﴿ وعن ﴾ ثابت البناني قال سئل أنس بن مالك كنتم تذكرون الحجامة للصائم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا إلا من أجل الضعف رواه البخاري ﴿ وعن ﴾ البخاري تعليقا قال كان ابن عمر يحتجم وهو صائم ثم قرأه فكان يستجيم بالليل
﴿ وعن ﴾ عطاء قال إن مضمض ثم أفرغ ما في فيه من الماء لا يضره أن

بذلك لأنها تلزم على المهل وتقبضه (ق) قوله لم يقض عنه أي لم يجد فضيلة الصوم المقروض بصوم النافلة وليس منه لو صام الدهر بنية قضاء يوم من رمضان لا يسقط عنه قضاء ذلك اليوم بل يجزيه قضاء يوم بدلا من يوم أقول هو من باب التشديد والتخليط ولذا أكد بقوله وإن صامه أي وإن صامه حق الصيام ولم يقصر فيه وبذلك جهده وطاقته كما في قوله تعالى واتقوا الله حق تقاته (ط) قوله كم من صائم يعني كل صوم لا يكون خالصا لله تعالى بل رياء ولا يكون مجبا عن قول الزور والكذب والبهتان والغفية ونحوهما من المعاصي يحصل له الجوع والعطش ولا يحصل له الثواب وكذا الحكم للقائم بالليل والله اعلم (ط) قوله إلا من أجل الضعف أي للمحجوم وروى عبد الرزاق وأبو داود من طريق عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحجامة للصائم وعن الموصلة ولم يجرمها ابتداء على اصحابه — استاده صحيح والجمالة بالصحابي لانضر (فتح الباري) قوله أن مضمض أي الصائم ثم أفرغ أي صب ما في فيه أي جميع ما في فيه من الماء بيان لما الموصولة لا يضر أي لا يضر صومه أن

يَزِدُّهُ رَيْقَهُ وَمَا بَقِيَ فِيهِ وَلَا يَمْضَغُ الْمَلِكَ فَإِنْ أَرَادَ رَيْقُ الْمَلِكِ لَا أَقُولُ إِنَّهُ يَفْطُرُ وَلَكِنْ يَنْهَى عَنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَرْجَمَةِ أَبِي

﴿ بَابُ صَوْمِ الْمَسَافِرِ ﴾

الفصل الاول ﴿ من ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ حَمْرَةَ بْنَ عَمْرِو الْاَسْلَمِيَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصُومُ فِي السَّفَرِ وَكَانَ كَثِيرَ الصِّيَامِ فَقَالَ إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَافْطِرْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسِتِّ عَشْرَةَ مَضَتْ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فَمِنَّا مَنْ صَامَ وَمِنَّا مَنْ أَفْطَرَ فَلَمْ يَبْعِ الصَّائِمُ عَلَى الْفَطْرِ وَلَا الْفَطْرُ عَلَى الصَّائِمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَرَأَى زِحَامًا وَرَجُلًا قَدْ ظَلَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا هَذَا قَالُوا صَائِمٌ فَقَالَ لَيْسَ

يَزِدُّهُ رَيْقَهُ وَمَا بَقِيَ فِيهِ أَيُّهُ عَطَفَ عَلَى رَيْقِهِ وَلَا يَمْضَغُ الْمَلِكَ بِكسر الميم الذي يَمْضَغُ وَلَا نَافِيَةً أَوْ نَافِيَةً وَإِنْ أَرَادَ رَيْقُ الْمَلِكِ أَيُّ الرَيْقِ التَّوَلَّى مِنَ الْعُلُوكِ أَوْ مَضَغَهُ لَا أَقُولُ أَنَّهُ يَفْطُرُ بِالتَّشْدِيدِ أَيُّ يَفْطُرُ الصَّوْمَ وَلَكِنْ يَنْهَى عَنْهُ أَيُّ تَنْزِيهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ

﴿ بَابُ صَوْمِ الْمَسَافِرِ ﴾

قال تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) الآية قوله ان شئت فصم في شرح السنة هذا التفسير قول عامة اهل العلم واختلفوا في الافضل منها فقال بعضهم الصوم افضل وهو قول مالك والثوري والشافعي واصحاب أبي حنيفة رحمهم الله تعالى وقال بعضهم الفطر افضل ويروى ذلك عن ابن عمر وقال بعضهم افضل الامرين يسرهما لقوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) واما الذي يجهد الصوم في السفر ولا يطيقه فافطاره افضل لقوله عليه الصلاة والسلام حين رأى زحاماً ورجلاً قد ظلل عليه ليس البر من الصيام في السفر (ط) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام قال اصحابنا الصوم في السفر افضل من الافطار وما يدل على ذلك قوله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) اياما ممدودات فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من ايام اخر الى قوله (وان تصوموا خير لكم) وذلك عائد الى جميع المذكور في الآية اذ كان الكلام مطوفاً بحقه على بعض فلا يخص منه شيء الا بدلالة فاقضى ذلك ان يكون صوم المسافر خيراً له من الافطار والله اعلم وقال الحافظ التتويضي رحمه الله تعالى قال الخطابي قوله صلى الله عليه وسلم ليس من البر الصيام في السفر كلام خرج على سبب فهو بمقصود على من كان في مثل حاله كانه قال ليس من البر ان يصوم المسافر اذا كان الصوم يؤديه الى مثل هذه الحال بدليل صيام النبي صلى الله عليه وسلم في سفره عام الفتح وبدليل خبر حمزة الاسلمي وغيره اياه بين الصوم والافطار ولو لم يكن الصوم برّاً لم يجزئه فيه وقد عرفنا من احاديث صوم الصحابة في السفر يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنا حديث انس

مِنَ الْيَوْمِ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ فَذَلْنَا مَزَلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ فَسَقَطَ الصَّوْمُ أَمُونٌ وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ فَصَبَرُوا الْآيَةَ وَسَقُوا الرَّكَابَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَرَفَعَهُ إِلَى يَدِهِ لِيَرَاهُ النَّاسُ فَأَفْطَرَ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ فَكَانَ أَبُو عُبَيْسٍ يَقُولُ قَدْ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْطَرَ فَنَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ شَرِبَ بَعْدَ الصَّوْمِ

الفصل الثاني * عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ الْكَعْبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ الْمُسَافِرِ شَطْرَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ عَنِ الْمُسَافِرِ وَعَنِ الرُّضْعِ وَالْحَبْلِيِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبُو مَاجَةَ * وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْحَبِيبِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ حِمْلَةٌ نَأْوِي إِلَى شِبَعٍ قَلْبِمْ رَمَضَانَ حَيْثُ أَدْرَكَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

ان ابا طلحة سرد الصوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وجده اربعين سنة وقد صام حمزة الاسلمي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وجده ومن المستبعد ان يسرد الصحابي الصوم في السفر وهو يعلم ان نبي الله صلى الله عليه وسلم لم يره برا ثم لا ينهاه من يحضره من الصحابة ولا يظهر له التكبير ومن روي من الصحابة الصوم في السفر ابو سعيد الخدري في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انكم مصيون عندكم والافطر اقوى لكم فافطروا (كذا في شرح المصاييح) قوله ذهب المفطرون اليوم بالاجر قال الطيبي اي انهم مضوا واستصحبوا الاجر ولم يتركوا لغيرهم شيئا منه على طريقة المبالغة يقال ذهب به اذا استصعبه ومضى به معه كقوله تعالى (ذهب الله بنورم) (ط) قوله حتى بلغ عسفان اسم موضع قريب من المدينة (مفاتيح) قوله شرب بعد الصبر يعني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما الى وقت الصبر ثم افطر ليعلم الناس ان الافطار في السفر جائز وانه اعلم (حكذا في المصاييح) قوله ان افطروا شرط الصلاة والصوم عن المسافر قال التوربشقي رحمه الله تعالى الصوم منصوب والعامل فيه وضع وشتان بين الوضعين فان الموضوع عن الصلاة ساقط لا الى قضاء ولا كذلك الصوم وانما ورد البيان على تقرير الرخصة فاني قضيا منسوقة في الذكر مختلفة في الحكم وذلك لانكاله على بيان التنزيل من قوله (فعدة ايام اخر) ثم على علم المخاطبين بذلك (شرح المصاييح) قوله من كانت له حمولة ففتح الحاء الابل التي يحمل عليها

الفصل الثالث * عن * جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عام الفتح إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ كراع الغميم فصام الناس ثم دعا يقدح من ماء فرفقه حتى نظر الناس إليه ثم شرب ف قيل له بعد ذلك إن بعض الناس قد صام فقال أولئك العصاة أولئك العصاة رواه مسلم * وعن * عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صائم رمضان في السفر كأنه فطر في الحضر رواه ابن ماجه * وعن * حمزة بن عمرو الأسلمي أنه قال يا رسول الله إني أجد في قوة على الصيام في السفر فهل علي جناح قال في رخصة من الله عز وجل فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يعصم فلا جناح عليه رواه مسلم

باب القضاء

الفصل الاول * عن * عائشة قالت كان يكون علي الصوم من رمضان فما أستطيع أن أقضي إلا في شعبان قال يحيى بن سعيد تعني الشغل من النبي أو بالنبي

والمنى ان من كانت له حولة ولم يكن مبغوثا عليه في ازاد بل رده الحولة الى حال شبع ورفاهية وخفة من وعثاء السفر فليصم رمضان حيث ادركه وليس ذلك على معنى الوجوب بل على وجه الاستحباب والنظر له جمل الصوم اولى به وافضل لما يسهل الله عليه من اسباب السفر حتى صار من الرقيق الذي آتاه الله كالقلم الذي يصبح في اهله وذويه واقه اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوريق رحمه الله تعالى) قوله حكرام الغميم اسم موضع بين مكة والمدينة وقوله أولئك العصاة قال النووي رحمه الله تعالى هذا محمول على من تضرر بالصوم وانهم امروا بالفطر امرأ جزما لمصلحة يان جوازه فقالوا واقول التمرين للجنس اي أولئك المكملون في الصيام لانه صل الله عليه وسلم بالغ في الافطار حتى رفع قدح الماء بحيث يراه كل الناس ثم يشرب لكي يتبعوه ويقبلوا رخصة الله فمن ابى فقد بالغ في الصيام واقه اعلم (طبي اطاب الله تراه) قوله كلفطر في الحضر فيه مباينة في المنع عن الصوم في السفر وهو محمول على حال عدم القدرة ولحق الضرر والاشتكاك عن العمل برخصة الله تعالى وقيل التشبيه في ان احدهما تارك الرخصة والاخر تارك الزعومة وفيه انها لا يستويان اذ ترك الرخصة مباح وترك الزعومة حرام واقه اعلم (كذا في المرقاة والامعات) قوله هي اي الافطار رخصة وتأنيث الضمير لتأنيث الخبر .

باب القضاء

قال تعالى (فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر) قوله تعني الشغل بالنبي صلى الله عليه وسلم قال الامام النووي رحمه الله تعالى الشغل بالالف واللام مرفوع اي بمعنى الشغل بالنبي صلى الله عليه وسلم

يُنْفِقُ عَلَيْهِ * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل للمرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه ولا تأذن في بيته إلا بإذنه رواه مسلم * وعن * معاذة المدوية أنها قالت لعائشة ما بال عائض تنفي الصوم ولا تنفي الصلاة قالت عائشة كان يصيبنا ذلك فتؤمر بقضاء الصوم ولا تؤمر بقضاء الصلاة رواه مسلم * وعن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صوم صام عنه وليه متفق عليه

الفصل الثاني * عن * نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام شهر رمضان فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين رواه الترمذي وقال والصحيح أنه موقوف على ابن عمر

الفصل الثالث * عن * مالك بلغه أن ابن عمر كان يسئل هل يصوم أحد عن أحد أو يصلي أحد عن أحد فيقول لا يصوم أحد عن أحد ولا يصلي أحد عن أحد رواه في الموطأ

ومعنى بالشغل أنها كانت ميتة فحسبها رسول الله صلى الله عليه وسلم مترددة لاستمتاعه في جميع أوقاتها ان اراد ذلك وقال الاشرف معناه ان النبي ﷺ يصوم اكثر شعبان على ما روي انه كان يصوم شعبان الا قليلا فلا يشغل النبي ﷺ بها فتفرغ عائشة رضي الله تعالى عنها في شعبان لقضاء ما عليها من رمضان وقال الخطابي اذا جاء شعبان قضت ما عليها من الصيام وان فات عنها خدمة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لا يجوز تأخير القضاء عن شعبان فان تأخر وقضى بعد رمضان فله مع القضاء عن كل يوم مد من الطعام عند الشافعي ومالك واحمد وقال ابو حنيفة لا فدية عليه وانه اعلم (طبي اطاب راء) قوله لا يحل للمرأة ان تصوم قبل المظهر المراد بهذا الصوم النافلة ثلاثين عن الزوج استمتاعا ولا تأذن اجنيا في دخول بيتها الا باذن الزوج (ط) قوله يصيبنا ذلك بكسر الكاف ويعتج اى الحيض وفي شرح الطيبي الجواب من الاسلوب الحكيم اى دعوى السؤال عن العلة الي ما هو اهم من متاجرة النس والالتحاق للشارع واما العلة في ان الحيض اذا امتد الى خمسة عشر مثلا في كل شهر تضرر بقضاها بخلاف الصوم (ق ط) قوله لا يصلي أحد عن أحد في شرح السنة به قال الشافعي واحباب ابي حنيفة وذهب قوم الى انه يصوم عنه وليه وبه قال احمد وقال الحسن ان صام عنه ثلاثون رجلا كل واحد يوما جازما ورد في الصحيحين عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان امي ماتت وعليها صوم شهر افاقضه عنها فقال لو كان على امك دين اكنت قاضيه عنها قال نعم قال فدين الله

﴿ باب صيام التطوع ﴾

الفصل الاول * عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويصوم حتى نقول لا يصوم وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا رمضان وما رأيت في شهر أكثر منه صياماً في شعبان ، وفي رواية قالت كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان إلا قليلاً متفق عليه * وعن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً كله قالت ما علمته صام شهراً كله إلا رمضان ولا أفطره كله حتى يصوم منه حتى مضى لسيار رواه مسلم * وعن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأله

أحق قلنا لا تضيق على صومه عن ظهره فانه لا يصح في الصلاة الدين وقد أخرج النسائي عن ابن عباس وهو راوي الحديث في سنة الكبرى انه قال لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد وتروي الراوي على خلاف شرويه بمنزلة روايته للناسخ وقد روي عن ابن عمر نحوه ذكره مالك بلاغا في الموطأ وقال مالك ولم اسمع عن أحد من الصحابة والتابعين بالمدينة ان أحداً منهم أمر أحداً ان يصوم أحد عن أحد ولا يصلي أحد عن أحد آه وهذا مما يؤيد النسخ وانه الامر الذي استقر عليه الشرع آخره قاله ابن الملم (ق)

﴿ باب صيام التطوع ﴾

قال الله تعالى (فمن تطوع خيراً فهو خير له وان تصوموا خير لكم) وقال تعالى (والصائمين والصائمات) وقال تعالى (الحمدون الصائمون) اي الصائمون قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اي احيانا يصوم اي النفل متتابعاً حتى نقول لا يفطر اي ابدأ قال التوريشي رحمه الله تعالى الرواية في قول بالنون وقد وجدت في بعض النسخ على الخطاب كما تقول انت ايها السامع لو اجبرته والرواية ايضاً بنصب اللام وهو الاكثر في كلامهم ومنهم من رفع المستقبل في مثل هذا للموضع (ق) قوله ما رأيت في شهر أكثر للمعنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم في شعبان وفي غيره من الشهور سوى رمضان وكان صيامه في شعبان أكثر من صيامه فيما سواه كذا ذكره الطبري وانه اعلم (ق) قوله كان يصوم شعبان كله كان يصوم الا قليلاً قال النووي الثاني ضمير للاول ويان ان قولها كله اي غالبه وقبل كان يصوم كله في وقت يصوم جزءه في سنة اخرى وقبل في تخصيص شعبان بكثره الصوم لكونه رفع فيه اعمال العباد وقيل غير ذلك فان قيل سيأتي في الحديث الآخر ان افضل الصوم بعد رمضان صوم الحرم فكيف أكثر منه في شعبان دون الحرم فالجواب لانه لم يعلم فضل الحرم الا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه اوله كان يرض فيه اعذار تمنع من احكثار الصوم فيه كسفر ومرض وغيرهما قال العلماء وانما لم يستكمل غير رمضان لثلاث يظن وجوبه وانه اعلم قوله ولا افطره كله حتى يصوم منه فيه انه يستحب ان لا يغلي شهراً من صيام وانه اعلم

أَوْسَالَ رَجُلًا وَهَمْرَانُ يَسْمَعُ فَقَالَ يَا أَبَا فَلَانٍ أَمَا صُمْتَ مِنْ مِرَرِ شَعْبَانَ قَالَ لَا قَالَ فَإِذَا
أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْقَرِيبَةِ
صَلَاةُ الْبَيْتِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَتَحَرَّى صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي شَهْرَ

قوله أما صمت من سرر شعبان سرار الشهر بالكسر والفتح وكذا سرره وهو آخر ليلة يستمر الهلال بنور
الشمس قالوا كان هذا الرجل قد اوجب نفسه صوم يومين من آخر الشهر بنذر وقيل لعل ذلك كان عادة له
فبين له بهذا القول ان صومه غير داخل في حجة القسم للنبي عنه قوله لا يتقدم احدكم رمضان صوم يوم
أو يومين والله اعلم (ط) وافضل الصلاة بعد القرية صلاة الليل وقال النووي الحديث حجة ابي اسحق
المروزي من اصحابنا ومن واقعه على ان صلاة الليل افضل من السنن الرواتب لانها تشبه الفرائض وقال
اكثر العلماء الرواتب افضل - والاول اقوى ووافق لاس هذا الحديث والله اعلم كذا في شرح الطبري رحمه

الله تعالى وقيل المراد من صلاة الليل الوتر فلا اشكال والله اعلم كذا في المرقاة قوله يتحرى صيام يوم فضله
قال الطبري قوله فضله في بعض نسخ المصايح فضله بسكون الضاد ويؤيده رواية شرح السنة ما كان النبي
صلى الله عليه وسلم يتحرى صوم يوم يتنقض فضله الايام رمضان وهذا اليوم يوم عاشوراء فقيل فضله بدل من
صيام اي يتحرى فضل صيام - وفي اكثر النسخ فضله بتشديد الضاد فقيل بدل من يتحرى والحل على الصفة
اولى لان هذا اليوم مستثنى ولا بد من مستثنى منه وليس هنا الا قوله يوم وهو نكرة في سياق النفي يفيد
العموم والمعنى ما رأيت عليه الصلاة والسلام يتحرى في صيام يوم من الايام صفة انه مفضل على غيره الايام هذا
اليوم فانه كان يتحرى في تفضيل صيامه ما لم يتحر في تفضيل غيره وهذا الشهر عطف على هذا اليوم والله اعلم
اتى كلامه رحمه الله تعالى بخلاف يسير وقال الحافظ السقلاي رحمه الله تعالى هذا يقتضي ان يوم عاشوراء
افضل الايام للصائم بعد رمضان لكن ابن عباس استند ذلك الى علمه فليس فيه ما يرد علم غيره وقد روى مسلم
من حديث ابي قتادة رضى الله تعالى عنه مرفوعا ان صوم عاشوراء يكفر سنة وان صيام يوم عرفة يكفر
سنتين وظاهره ان صيام يوم عرفة افضل من صيام يوم عاشوراء وقد قيل في الحكمة في ذلك ان يوم عاشوراء
منسوب الى موسى عليه الصلاة والسلام ويوم عرفة منسوب الى النبي صلى الله عليه وسلم ولذا لك كانت
افضل آه (كذا في فتح الباري) اعلم ان السر في صوم عرفة انه تشبه بالحاج وتشوق اليهم وتعرض
للرحمة التي تنزل اليهم وسر فضله على صوم يوم عاشوراء انه خوض في لجة الرحمة التازلة ذلك اليوم والثاني
تعرض للرحمة التي مضت واهضت فمعد النبي صلى الله عليه وسلم الى ثمرة الخوض في لجة الرحمة وهي كفارة
الدنوب السابقة والنبو عن الذنوب اللاحقة بان لا يقبلها صميم قلبه فجعلها لصوم عرفة ولم يصمه رسول الله
صلى الله عليه وسلم في حجة لما ذكرنا في التضحية وصلاة العيد من ان ميناها كلها على التشبه بالحاج وانما
المتشبهون غيرهم واقه اعلم (حجة الله البالغة) قوله يوم عاشوراء قال النووي يروى عن ابن عباس ان يوم عاشوراء

رَمَضَانَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ حِينَ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ يُعْظِمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَئِنْ بَقِيتُ إِلَى قَابِلٍ لَأَصُومَنَّ التَّاسِعَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أُمِّ الْقُضَيْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ صَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ بِصَائِمٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ لَبَنٍ وَهُوَ وَقِفْتُ عَلَى بَعِيرِهِ بِعَرَفَةَ فَشَرِبَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطُّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَيْفَ نَصُومُ فَتَضَيَّبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا رَأَى

هَذَا تَمَسَّحَ الْحَرَمَ وَذَهَبَ جَاهِرُ الْعُلَمَاءِ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ إِلَى أَنَّ عَاشُورَاءَ هُوَ الْيَوْمُ الْمُنْتَهَى مِنَ الْحَرَمِ وَعَنْ ذَلِكَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَبِّبِ وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَمَالِكٌ وَاحِدٌ وَاسْحَاقُ وَخَلَّاقٌ وَهَذَا ظَاهِرُ الْأَحَادِيثِ وَمَقْضَى الْفَقْهِ قَوْلُهُ لَئِنْ بَقِيتُ إِلَى قَابِلٍ لَأَصُومَنَّ التَّاسِعَ قَالَ الطَّبْرِيُّ لَمْ يَشْرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْقَابِلِ بَلْ تَوَفَّى فِي الثَّانِي عَشَرَ مِنْ رَيْسِ الْأَوَّلِ فَصَارَ الْيَوْمُ التَّاسِعُ مِنَ الْحَرَمِ صَوْمُهُ سَنَةً وَإِنْ لَمْ يَصُمْ لَانَهُ عَزَمَ عَلَى صَوْمِهِ وَقَالَ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قِيلَ أَرِيدَ بِذَلِكَ أَنْ يَضُمَّ إِلَيْهِ يَوْمًا آخَرَ لِيَكُونَ هَذِهِ مَخَالِفًا لَاهِلِ الْكِتَابِ وَهَذَا هُوَ الْوَجْهُ لَانَهُ وَقَعَ الْجَوَابُ لِقَوْلِهِمْ أَنَّهُ يَوْمٌ يُعْظِمُهُ الْيَهُودُ وَاقَّةُ أَعْلَمَ كَذَا فِي شَرْحِ الطَّبْرِيِّ وَبِهِ يَشْعُرُ بَعْضُ رَوَايَاتِ مُسْلِمٍ وَوَاحِدٌ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا صَوْمُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَخَلَّفُوا الْيَهُودَ صَوْمُوا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ يَوْمًا بَعْدَهُ وَاقَّةُ أَعْلَمَ كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي قَوْلُهُ أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا أَيْ اخْتَلَفُوا وَوَقَعَ عِنْدَ الدَّارِقُطَانِي اخْتِلَافُ نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَمَامُ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَمَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ وَجُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ اسْتِحْبَابُ فِطْرِ يَوْمِ عَرَفَةَ لِلْحَاجِّ وَحُكْمُهُ أَنَّ الْمُنْتَهَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ وَابْنَ عُمَرَ وَالثَّوْرِيَّ قَالَ وَكَانَ ابْنُ الزَّيْرِ وَعَائِشَةُ يَصُومَانَهُ وَرَوَى عَنْ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ وَعُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ وَكَانَ اسْحَقُ يَمِيلُ إِلَيْهِ وَكَانَ عَطَاءُ يَصُومُهُ فِي الشِّتَاءِ دُونَ الصَّيْفِ وَقَالَ قَتَادَةُ لِأَبَسَ بِهِ إِذَا لَمْ يَضْفُضْ عَنِ النَّعَاءِ وَاحْتَجَّ الْجُمْهُورُ بِفَطْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ وَلَانَهُ أَرْفَقَ بِالْحَاجِّ فِي آدَابِ الْوُقُوفِ وَمِهْمَاتِ الْمُنَاسِكَ وَاحْتَجَّ الْآخَرُونَ بِالْأَحَادِيثِ الْمَطْلُوعَةِ أَنَّ الصَّوْمَ يَوْمَ عَرَفَةَ كِفَارَةٌ لِسِتِّينَ وَحَمْلُهُ الْجُمْهُورَ عَلَى مَنْ لَيْسَ هُنَاكَ وَاقَّةُ أَعْلَمَ قَوْلُهُ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ أَيْ الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ قَطُّ قَالَ الْمُظْهَرُ أَعْلَمَ أَنَّ صَوْمَ تِسْعَةِ أَيَّامٍ مِنْ أَوَّلِ ذِي الْحِجَّةِ سَنَةٌ لِقَوْلِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يُتَعْبَدَ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَجِدُ صِيَامَ كُلِّ يَوْمٍ صِيَامَ سَنَةٍ وَقِيَامُ كُلِّ لَيْلَةٍ مِثْلُ بَقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدَرِ وَقَوْلُهَا مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطُّ لَا يَنْفِي كَوْنَهَا سَنَةً لَانَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ رَجَاءٌ صَامِهَا وَلَمْ تَعْرِفْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَإِذَا تَمَارَضَ الْغَيِّ وَالْإِبْتَاتِ فَلَا يُبَاتِ وَلِي بِالْقَوْلِ (ط) قَوْلُهُ فَضَبَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَبَ غَيْبِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ حَقَّهُ

عمرُ غُضِبَ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ
وَقَضَبِ رَسُولِهِ فَبَجَلَ عُمَرُ يَرِدُ هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
كَيْفَ مَنْ يَصُومُ الدَّهْرَ كُلَّهُ قَالَ لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ أَوْ قَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطِرْ قَالَ كَيْفَ
مَنْ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيَفْطِرُ يَوْمًا قَالَ وَيُطِيقُ ذَلِكَ أَحَدٌ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا
وَيَفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطِرُ يَوْمَيْنِ قَالَ
وَدِدْتُ أَنِّي طَوَّيْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ
وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ قَهْدًا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صِيَامُ يَوْمٍ عَرَقَهُ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ
الْسَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ
السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعنه قَالَ سَيَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
صَوْمِ الْإِثْنَيْنِ فَقَالَ فِيهِ وَلَهُتُ وَفِيهِ أَنْزَلَ عَلَيَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعنه مُعَاذَةُ الْعَدَوِيَّةِ
أَنَّهُمَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ

يقول كيف اصوم او كم اصوم فيخص السؤال بنفسه ليجاب بمقتضى حاله مع ما فيه من سوء الادب لوجود
المصالح في فعله صلى الله عليه وسلم في القلة والكثرة مما لا يصلح لغيره والله اعلم (امات) قوله لا صام ولا افطر
قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى فسر هذا من وجهين احدهما انه على معنى الدعاء عليه زجرا له على صنيعه
والاخر على سبيل الاخبار والمعنى لم يكابد سورة الجوع وحر الظما لاعتنايه الصوم حتى خف عليه ولم يفتر
الى الصبر على الجهد الذي يتعلق به الثواب فصار كانه لم يصم قوله وددت اني طويت ذلك اي لم تشغلني الحقوق
عن ذلك حتي اصوم فانه كان يطيق اكثر من ذلك وكان يواصل ويقول اني لست كاحدكم يطعمني ربي ويسقيني
(ط) قوله ثلث كان الظاهر ان يقال ثلاثة لانه عبارة عن الايام اي صيام ثلاثة ايام ولكنهم يعتبرون في مثل
ذلك الليالي والايام داخلة معها قال صاحب الكشف تقول صمت عشرا ولو قلت صمت عشرة لخرجت من كلامهم
(لمات طيبي) قوله احتسب في النهاية الاحتساب في الاعمال الصالحة هو البدار الى طلب الاجر وتحصيله انواع البر
والقيام بها على الوجه المرسوم فيها طلبا لاثواب المرجو فيها واقول كان الاصل ان يقال ارجو من الله ان يكفر فوضع
احتسب وعدها على الذي للجواب على سبيل الوعد مبالغة لحصول الثواب (ط) قوله يكفر السنة الخ اي
يستر ويزيل ذنوب صائم ذلك اليوم ذنوبه التي اكتسبها في السنة التي قبلها والسنة التي بعدها ولعل المراد بهذه
الذنوب غير الكبائر لانه اشترط اجتناب الكبائر في احاديث اخر ومعنى تكفير السنة الاية ان يحفظه الله تعالى
من الذنوب او يطهره من الرحمة والثواب بقدر ما يكون كفارة لسنة الماضية والسنة القابلة اذا جاءت واتفق
له فيها ذنوب (هـ فاتح) قوله فيه وقت التبع اي فيه وجود نبيكم وفيه نزول كتابكم وثبوت نبوته فاي يوم
اولى بالصوم منه فاقصر على الملة اي سل عن فضيلته لانه لا مقال في صيامه فهو من الاسلوب الحكيم والله اعلم

أَيَّامٍ قَالَتْ نَعَمْ قُلْتُ لَهَا مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ يُبَالِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سَنًا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * * وَعَنْ * نُبَيْشَةَ الْهَزَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ أَيَّامٌ أَكَلُ وَشَرِبُ وَذَكَرَ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(ط) ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر وإنما كان كذلك لأن الحسنة بجر أمثالها فإذا صام رمضان فكانه صام عشرة أشهر وإذا صام ستاً أيام من شوال فكانه صام شهرين وهذه السنة لو صامها متابعة بحد يوم العيد لكان أولى ولو صامها متفرقة جاز والله أعلم (مفاتيح) قوله أيام التشريق أيام أكل وشرب حرم الصوم في هذه الأيام لأن الناس أضاف الله في هذه الأيام وصي هذه الأيام أيام التشريق لأن معنى التشريق جعل الأضحية قديداً والقرآن يقدون ما أعطوا من لحوم الأضاحي في هذه الأيام فسميت بأيام التشريق لأجل هذا (مفاتيح) وذكر الله بالجر إشارة إلى قوله تعالى (واذكروا الله في أيام معدودات) قال الاشتراك إنما عقب الأكل والشرب بذكر الله ثلاثاً يستغرق العيد في حظوظ ضمه ويصلى في هذه الأيام حق الله تعالى (ط) قوله لا يصوم أحدكم يوم الجمعة قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى قد سئل عن وجه النهي عن صوم يوم الجمعة منفرداً فأعلمنا الفكر فيه مستعيناً بالله تعالى فرأينا أن الشارع لم يكره أن يصام منفصلاً إلى غيره وكره أن يصام وحده فعلمنا أن علة النهي ليست للقوى على اتیان الجمعة وإقام الصلاة والله كذا رأء بعض الناس أذ لا مزية في هذا المنع بين من صام الجمعة والسبت وبين من صام الجمعة وحده فعلمنا أنه بمعنى آخر وذلك المنع والله أعلم لا يغلو من أحد الوجهين على ما تبين لنا (أحدهما) أن شوال كره تظليماً يوم الجمعة باختصاصه بالصوم لأن اليهود يرون اختصاص السبت بالصوم تظليماً له والنصارى يرون اختصاص الأحد بالصوم تظليماً له ولما كان موقع الجمعة من هذه الأمة موقع اليومين من إحدى الطائفتين أحب أن يخالف هدنيا هديهم فلم ير أن يخصه بالصوم (والآخر) أن يقول أن النبي صلى الله عليه وسلم لما وجد الله سبحانه وتعالى قد استأثر الجمعة بفضائل لم يستأثر بها غيرها من الأيام على ما ورد في الأحاديث الصحاح وجعل الإجماع فيه للصلاة فرضاً مفروضاً على العباد في البلاد ثم غفر لهم ما اجتروا من الآثام من الجمعة إلى الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام ولم ير في باب فضيلة الأيام مزيداً على ما خص الله به الجمعة فلم ير أن يخصه بشيء من الأعمال سوى ما خصه الله به ثم إن الأيام والشهور فضل بعضها على بعض ثم خص بعضها بعمل دون ما خص به غيره ليخص كل منها بنوع من

لَا تَخْتَصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا تَخْتَصُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا مُتَقْنًا عَلَيْهِ ﴾ وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أَخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ فَإِنَّ لِيَعْسَدَكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لَيْعِيكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لَزُورِكَ عَلَيْكَ حَقًّا لِأَصَامَ مَنْ صَامَ الدَّهْرَ صَوْمَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمَ الدَّهْرِ كُلِّهِ صُمْ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَأَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنِّي أَطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصَّوْمِ صَوْمَ دَاوُدَ صِيَامُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ وَأَقْرَأْ فِي كُلِّ سَبْعٍ لَيْلًا مَرَّةً وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ مُتَقْنًا عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿ عن عائشة قالت كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ﴾ وعن أبي هريرة قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَأَحِبُّ أَنْ يُعْرَضَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿ وعن أبي ذرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

العمل ولو شرع جماع تلك الوسائل في يوم واحد أو شهر واحد لافضى ذلك أما إلى الارتهاق به وأما إلى تعطيل ما دونه ومنها ينشأ داعية الإفراط والتفريط فلما وجد الجمعة خصومة تلك الفضيلة العظمى ورأى الاثنين والخميس أفضل أيام الأسبوع سوى الجمعة لاختصاص الاثنين بولادته وبهجرته ووفاته واختصاص الخميس بمرض الأعمال على الله تعالى جعل لها من باب الفضيلة ما يمتازان به عن غيرها فشرع اختصاصها بالصوم على الأفراد ليمتازا به عن غيرها والله أعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى في شرح المصابيح وهو غاية والتحقيق ونهاية التدقيق قوله من صام يوما في سبيل الله قال المظهر رحمه الله تعالى يعني من جمع بين تحمل مشقة الصوم ومشقة الفزع ويكون له هذا الشرف انتهى وقيل معناه من صام يوما لوجه الله تعالى والله أعلم قوله سبعين خريفا في النباية الحريف الزمان المعروف ما بين الصيف والشتاء ويراد به السنة لأن الحريف لا يكون في السنة إلا مرة واحدة فإذا انقضى الحريف انقضت السنة قوله أن لزورك في النباية الزور الزائر وهو في الأصل مصدر وقد يكون الزور جمع زائر كركب وراكب (ط) قوله تعرض الأعمال أي على الملك المتعال قوله

يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصُمْ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَقَلَّمَا كَانَ يَغْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ﴿وَعَنْ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ السَّبْتِ وَالْأَحَدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَمِنْ الشَّهْرِ الْآخِرِ الثَّلَاثَةَ وَالْأَرْبَعَةَ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ أَوَّلُهَا الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ مُسْلِمٍ الْغُرَشِيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَوْ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ فَقَالَ إِنْ لَأَهَكَ عَلَيْكَ حَقَّامُ رَمَضَانَ وَالَّذِي يَلِيهِ وَكُلِّ أَرْبَعَةٍ وَخَمِيسٍ فَإِذَا أَنْتَ قَدْ صُمْتَ الدَّهْرَ كُلَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿وَعَنْ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ عَنْ أُخْتِهِ الصَّمَاءِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ

إذا صمت أي اردت الصوم من الشهر ثلاثة أيام فصم الخ فيه دلالة على متابعة الأفضل فإن الجمع بين كونهما ثلاثة وكونهما البيض أكمل (ق) قوله يصوم من غرة كل شهر أي أوله ثلاثة أيام قبل لامتفائه بين هذا الحديث وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها وهو أنه لم يكن يباي من أي أيام الشهر يصوم لأن هذا الراوي وجد الأمر على ذلك في غالب ما أطلع عليه من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم فحدث بما كان يعرف وعائشة رضي الله تعالى عنها أطلعت من ذلك على ما لم يطلع عليه هذا الراوي فحدثت بما علمت فلا تنافي بين الأمرين وأما قوله فلما كان يَغْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَالَ الْمَظْهَرُ تَأْوِيلُهُ أَنَّهُ كَانَ يَصُومُهُ مُتَّبِعًا إِلَى مَا قَبْلَهُ أَوْ إِلَى مَا جَاءَهُ أَوْ أَنَّهُ تَخَيَّرَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ وَصَالٍ (ق) قوله كَانَ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ السَّبْتِ وَالْأَحَدِ الخ مراعاة للعدالة بين الأيام فإنها أيام الله تعالى ولا ينبغي هجران بعضها لانتفاعنا بكلمها (ق) قوله صم رمضان والذي يليه قيل أراد به السبت من شوال وقيل أراد به شعبان وأما قوله لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ الخ قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى معنى النبي عنه قد أشير إليه وهو كون الصوم فيه راجعاً إلى تنظيم السبت وفي ذلك اتباع سنة اليهود وقد نهينا عنه وبعمل النبي فيه في كل خصيصه بالصوم منفرداً وذلك في التطوع الذي لا يجد له نظيراً في السنة فأما ماوردت به السنة كمصوم داود وصوم عاشوراء وصوم يوم عرفة إذا اتفق في يوم سبت فإنه غير داخل في جملة المنهي عنه لثبوت ذلك بالأحاديث الصحاح التي لا يقاومها أمثال هذا الحديث وبعمل قوله في غير ما افترض عليكم على قضاء الفرض على الصوم التي وجب عليه بالنذر وقد ذهب قوم إلى ظاهر هذا الحديث فكروهوا صوم يوم السبت على الإطلاق إلا في القسم المستثنى عنه وليس لهم أن يتركوا ما سبقت إليه الإشارة من الأحاديث

إِلَّا فَيَا أَقْرَضَ عَلَيْكُمْ إِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدَكُمْ إِلَّا لِحَاءَ عِنَبَةٍ أَوْ عُودَ شَجَرَةٍ فَلْيَمْضِفْهُ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
النَّارِ خَنْدَقًا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * عَامِرِ بْنِ مَسْعُودٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ مُرْسَلٌ وَذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ فِي بَابِ الْأَضْحِيَّةِ

الفصل الثالث * عن * * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ
الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامَ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي تَصُومُونَهُ
فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَصَامَهُ مُوسَى شُكْرًا
فَنَحْنُ نَصُومُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَى يَوْمِي مِنْكُمْ
فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أُمِّ سَلَمَةَ

الصَّحَابِ هَذَا الْحَدِيثُ الشَّاذِّ مَعَ مَا لَفَنَّا فِيهِ عَنِ الزَّهْرِيِّ وَهُوَ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ ذَلِكَ حَدِيثُ حَمِي
يُشِيرُ بِذَلِكَ إِلَى ضَعْفِهِ وَالَّذِي ذَهَبْنَا إِلَيْهِ فِي تَأْوِيلِهِ قَوْلُ لَا عِدَةَ عَنْهُ لِمَوَاقِفِهِ السَّنَنِ الثَّانِيَةِ فَيَقْرُرُ كُلُّ فِي مَقَرِّهِ وَاقِعِ
اعلم وفيه الإلحَاءُ عِنَبَ اللِّحَاءِ مَسْدُودٌ وَهُوَ قَشْرُ الشَّجَرَةِ وَالْعِنَبَةُ هُوَ الْحَبَّةُ مِنَ الْعِنَبِ وَاقِعًا عَمِلَ كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ
قَوْلُهُ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ فِي الْجِهَادِ أَوْ فِي طَرِيقِ الْحَجِّ أَوْ الْعَمَرَةِ أَوْ طَلَبِ الْعِلْمِ أَوْ ابْتِغَاءِ مَرْضَاةِ اللَّهِ
جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ خَنْدَقًا أَيْ قَالَ الطَّبْرِيُّ اسْتِمَارَةً تَمْثِيلِيَّةً عَنِ الْحَاجِزِ الْمَانِعِ شَبَّهِ الصَّوْمَ بِالْحَصَنِ وَجَعَلَ لَهُ
خَنْدَقًا حَاجِزًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ الَّتِي شَبَّهَ بِالْعَدُوِّ ثُمَّ شَبَّهَ الْخَنْدَقَ فِي بَدْغُورِهِ بِمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ (ط) قَوْلُهُ
الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ قَالَ التَّوْرِبُشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ هِيَ الَّتِي يَحْوزُهَا صَاحِبُهَا عَفْوًا
سَفْوًا لِأَيْسَرِهِ فِيهَا نَسَبٌ وَلِغْنَى أَنْ الصَّائِمِ فِي الشِّتَاءِ يَحْوزُ الْإِجْرَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسْهَرَ الْعَطَشَ أَوْ يَصِيبَهُ لَذَعُ الْجُوعِ
وَأَمَّا قَالَ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ وَلَمْ يَقُلِ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ تَنْبِيْهَا عَلَى مَعْنَى الْإِخْتِصَاصِ أَيْ
يَلِغُ الصَّوْمُ فِي هَذَا الْمَنْعَى مَا لَا يَلِغُ غَيْرُهُ وَاقِعًا عَمِلَ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى التَّرَكُّيبُ مِنْ قَلْبِ التَّنْشِيَةِ
لِأَنَّ الْأَصْلَ الصَّوْمُ فِي الشِّتَاءِ كَالْغَنِيمَةِ الْبَارِدَةِ وَفِيهِ مِنَ الْمُبَالَغَةِ أَنْ يَلْحَقَ النَّاقِصُ بِالْكَمَلِ كَمَا يَقَالُ زَيْدٌ كَلَّاسِدٌ
فَإِذَا عَكْسٌ وَقِيلَ الْأَسَدُ كَزَيْدٍ يَجْعَلُ الْأَصْلَ كَالْفَرْعِ وَالْفَرْعُ كَالْأَصْلِ يَلِغُ التَّنْشِيَةُ إِلَى الْمَرَجَةِ الْقَصْوَى فِي الْمُبَالَغَةِ
وَالْمَنْعَى أَنْ الصَّائِمِ يَحْوزُ الْإِجْرَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسْهَرَ الْعَطَشَ أَوْ يَصِيبَهُ الْجُوعُ مِنْ طَوْلِ الْيَوْمِ وَاقِعًا عَمِلَ (طَبْرِيُّ)
قَوْلُهُ فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقْبَهُمْ فِي صَوْمِ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ مَعَ أَنْ خَالَفْتُمْ فِي كُلِّ أَمْرٍ مَطْلُوبَةً قِيلَ
فِي الْجَوَابِ أَنَّ الْخَالَفَةَ مَطْلُوبَةٌ فِيَا أَخْطَأُوا فِيهَا كَمَا فِي يَوْمِ السَّبْتِ لَا فِي كُلِّ أَمْرٍ أَقُولُ الْأَظْهَرُ فِي الْجَوَابِ أَنَّهُ

قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ يَوْمَ السَّبْتِ وَيَوْمَ الْاَحَدِ أَكْثَرَ مَا يَصُومُ مِنَ الْاَيَّامِ وَيَقُولُ إِنَّمَا يَوْمَا عِيدٍ لِلْمُشْرِكِينَ فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَخَالِفَهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِصِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ وَيَحْتَنِي عَلَيْهِ وَيَتَّاهِدُنَا عِنْدَهُ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهَنَا عَنْهُ وَلَمْ يَتَّاهِدْنَا عِنْدَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ أَرَبَعَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامَ عَاشُورَاءَ وَالْعَشْرِ وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْطُرُ أَيَّامَ الْيَاضِ فِي حَضْرٍ وَلَا سَفَرٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ فِئَةٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّوْمُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَقَالَ إِنْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ يَنْفَرُ اللَّهُ فِيهِمَا لِكُلِّ مُسْلِمٍ إِلَّا ذَا هَاجَرَيْنِ يَقُولُ دَعَمَا حَتَّى يَصْطَلِعَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ

صلى الله عليه وسلم اول الهجرة لم يكن مأموراً بالخالفه بل يتألفهم في كثير من الامور ومنها امر القبله ثم انما ثبت عليهم الحجة ولم ينفعهم اللامعة وظهر منهم التصاد والمكابرة اختار مخالفتهم وترك موافقتهم (كذا في المرقاة) وقال في السمعات قوله فلننح احق واولى بموسى منك فيه دفع نوم موافقتهم يعني نحن نصوم موافقة لموسى لا موافقة لكم يعني ان خبر اليهود في البيانات غير مقبول فكيف عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويمكن ان يقال صدق هذا الخبر ظهر له صلى الله عليه وسلم بالتواتر او غير جماعة منهم اسلموا كعبه الله بن سلام وامثاله من علمائهم او اوحى اليه بعد اخبارهم بذلك والله اعلم قوله انها يوما عيد للمشركين السبت لليهود والاحد للانسارى وانما سموا مشركين لقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله واما لتقليد واراد من يخالف دين الاسلام من الكفار (ط) قوله فانا احب ان اخالفهم والجمع بينه وبين الحديث السابق من النبي عن صوم يوم السبت ان يكون هذا من خصوصياته عليه الصلاة والسلام وذلك من خصوصيات امته ويشير الى الاول قوله فانا احب والى الثاني قوله لا تصوموا - او الصيام المنهى عنه كونه على جهة التظيم والصيام المحبوب كونه على جهة المخالفه بترك الاكل والشرب في وقت اتضاعهم بها ويمكن ان يكون المنهى عنه افراد السبت او الاحد والمستحب صومهما جميعا متوالين تحقيقا لخالفه القريتين على انه ظاهر هذا الحديث اهم كانوا يفترون اليومين بخلاف الحديث الاول فتأمل (كذا في المرقاة) قوله يتاهدنا اي يحفظنا ويراعي حالنا - ويتحولنا بالوعظة (ط) قوله صيام عاشوراء والعشر اي صيام عشر ذي الحجة والمراد من العشر تسعة ايام عازا كقوله تعالى (الحج اشهر معلومات) (ق) قوله الا ذا هاجرين هاجرين بالثنية اي قاطعين اي ولو كانا سائحين يقول اي الله للملك الموكل

﴿ وَهَذَا ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا ابْتِغَاءً وَجَهَ اللَّهُ بَعْدَهُ
الْهُنَّ مِنْ جَهَنَّمَ كَبَعْدِ غُرَابٍ طَائِرٍ وَهُوَ فَرَخٌ حَتَّى مَاتَ هَرِمًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى الْيَهُودِيُّ فِي
شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ قَيْسٍ

﴿ باب ﴾

الفصل الاول ﴿ عَنْ ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقُلْنَا لَا قَالَ فَأَرِنِي إِذَا صَائِمٌ ثُمَّ أَتَانَا يَوْمًا آخَرَ فَقُلْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدِي لَنَا حَيْسٌ فَقَالَ أَرَيْنِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا فَأَكَلَ كُلُّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
﴿ وَعَنْ ﴾ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُمِّ سَلِيمٍ فَأَتَتْهُ بِعَصِيٍّ وَسَمْنٍ
فَقَالَ أَعِيدُوا سَمْنَكُمْ فِي سِقَائِهِ وَتَذَرُكُمْ فِي وَعَائِهِ فَأَرِنِي صَائِمٌ ثُمَّ قَامَ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنَ الْبَيْتِ
فَصَلَّى غَيْرَ الْمَكْتُوبَةِ فَدَعَا لِأُمِّ سَلِيمٍ وَأَهْلِ بَيْتِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ وَهُوَ صَائِمٌ فَلْيَقُلْ لِي صَائِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ
قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجِبْ فَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيَصِلْ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيَطْعَمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

على نحو السبب عند ظهور المفردة دعما أي تركها حتى يصلحها إلى أن يقع الصلح بينها قوله بعده الله من
جهنم كبعد غراب طائر وهو فرخ أي صغير حتى مات هريما بفتح فكسر أي كبيرا ذاك الطير طائر مفضة
غراب وهو فرخ حال من الضمير في طائر وحي مات غايه الطيران وهريما حال من فاعل مات مقابل لقوله وهو
فرخ وقيل يضرب الغراب مثلا في طول العمر شبه بعد الصائم عن النار بعد غراب طائر من أول عمره إلى
آخره اه كلامه رحمه الله تعالى والله اعلم (ق)

﴿ باب ﴾

قوله فإني إذا صائم فيه دليل على جواز نية صوم النافلة في أثناء النهار قولها اهدي لنا حيس أي ارسل لنا
حيس على سبيل الهدية والحيس طعام مخلوط من الزبد والتمر قوله فلقد أصبحت صائما يعني نويت الصوم في
أول هذا اليوم فإذا كان عندكم طعام اواقصكم في الأكل (كذا في الفاتح) وزاد النسائي ولكن أصوم يوما
مكاته وصحح عبد الحق هذه الزيادة (كذا في المرقاة) قوله فإني صائم في حديث أنس هذا دليل على أن من
صام تطوعا لا يلزمه الإفطار إذا قرب إليه طعام وإن افطر يجوز الحديث المتقدم ولا قضاء عليه عند الشافعي
وأحمد وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه يلزمه القضاء سواء خرج منه بئر أو بئر عنز وقال مالك لا قضاء
عليه أن خرج بئر ويلزمه القضاء أن خرج بئر عنز — والسنة للضيف إذا كان صائما ولم يفطر أن يدعو
للضيف ولو صلى ركعتين كان حسنا كما ذكر في الحديث قوله فليصل قيل معناه فليدع لصاحب الطعام وقيل

الفصل الثاني * عن * أم هانئ

قَالَتْ لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَجَلَسَتْ عَلَى بَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمُّ هَانِئُ عَنْ يَمِينِهِ فَجَاءَتْ الْوَلِيدَةُ بِإِنَاءٍ فِيهِ شَرَابٌ فَنَاقَلَتْهُ فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ نَاقَلَتْهُ أُمُّ هَانِئُ فَشَرِبَتْ مِنْهُ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ أَفْطَرْتُ وَكُنْتُ صَائِمَةً فَقَالَ لَهَا أَكُنْتُ تَقْضِينَ شَيْئًا قَالَتْ لَا قَالَ فَلَا يَضُرُّكَ إِنْ كَانَ نَعْلُو عَارُوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَالتِّرْمِذِيِّ ضَوْؤُهُ وَفِيهِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا لِي كُنْتُ صَائِمَةً فَقَالَ الصَّائِمُ الْمَنْطُوعُ أَمِيرُ نَفْسِهِ إِنْ شَاءَ صَامَ وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَ * وعن * الزُّهْرِيُّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ صَائِمَتَيْنِ فَمَرَضَ لَنَا طَعَامٌ أَشْتَيْنَاهُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ فَقَالَتْ حَفْصَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا صَائِمَتَيْنِ فَمَرَضَ لَنَا طَعَامٌ أَشْتَيْنَاهُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ قَالَ أَقْضِيَا يَوْمًا آخَرَ مَكَانَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَذَكَرَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْحَفَازِ رَوَوْا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَائِشَةَ مَرْسَلًا وَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ عَنْ عُرْوَةَ وَهَذَا أَصَحُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ زَيْلِ مَوْلَى عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ

مهناه ليعلم ركعتين كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أم سليم رضي الله تعالى عنها واقه اعلم (مفاتيح) قوله فقال لها اكنى تقضين اي بهذا الصوم شيئا من الواجبات عليك قوله الصائم المنطوع امير نفسه قال الحفاظ الثوري بشي رحمه الله تعالى قد استدل من لا يرى القضاء على المنطوع بهذا الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ام هانئ ايضا لا يضرك ان كان تطوعا ويؤول قوله ان شاء صام وان شاء افطر على ان له ان يفطر نظرا الى ما يبدو له من الامور التي اتمن عليها كالتي يضيف قوما او ينزل بقوم وهم يحبون ان يفطر ويرى هو في ترك الافطار استباحا من جانب صاحبه فله ان يساعده على ما يولسه من غير حرج وتبعة وهو امين نفسه فيما يراه راعيا لشرائط الامانة فيما يتوخله وهذا معنى قوله لا يضرك وليس في احد القولين دليل على ان القضاء غير واجب عليه بعد الالتزام لاسباب وقد ورد الحديث بالامر بقضائه وهو حديث عائشة الذي ينو هذا الحديث فان قيل هو حديث لا يكذب صح من جهة اسناده قلنا نعم وقد روي الترمذي ايضا حديث ام هانئ لا يضرك ان كان تطوعا ثم قال في اسناده مقال وقد روت عائشة بنت طلحة عن عائشة انها قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله انا قد خبأت لك حيسا فقال اما اني كنت اريد الصوم ولكن قريه سأموم يوما مكانه وهو حديث اتصل سننه مع اختلاف الرواة في قوله سأموم يوما مكانه والقول بذلك اولي من جهة النقل لانه لم يخالف حديث ام هانئ ثم انه قول جلع بين الحديثين والقول الذي بخلافه يانزمه نفي الحديث الآخر واقه اعلم (كنا في شرح المصايح) قوله اقضيا يوما آخر مكانه قال الخطابي رحمه الله تعالى هذا القضاء على سبيل التخفيف والاستحباب وقال ابن المهمل رحمه الله تعالى سمعته على انه امر ندب خروج

عائشة * عن * أم عمارة بنت كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فدعت له بطعام فقال لها كلي فقالت إني صائمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الصائم إذا أكل منده صلت عليه الملائكة حتى يفرغوا رواه أحمد والترمذي وابن ماجه والداري

الفصل الثالث * عن * بريدة قال دخل بلال على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتغذى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القداء يا بلال قال إني صائم يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نأكل رزقنا وفضل رزق بلال في الجنة أشعرت يا بلال أن الصائم يسبح عظامه ويستغفر له الملائكة ما أكل منده رواه البيهقي في شعب الإيمان

﴿ باب ليلة القدر ﴾

الفصل الاول * عن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن مقتضاه خير موجب له وفي رواية الطبراني أقصا يوما مكانه ولا تعودا والله أعلم (ق) قوله النداء بالنصب بضم مقدر أي احضره أو ائمه قوله نأكل رزقنا أي رزق الله تعالى الذي اعطانا الآن وفضل رزق بلال مبتدأ أي الرزق العاضل على ما نأكل في الجنة قال الطبراني الظاهر أن يقال ورزق بلال في الجنة إلا أنه ذكر لفظ فضل تنبيها على أن رزقه الذي هو بدل من هذا الرزق زائد عليه وذلك آخر كلامه على أن أمره الأول لم يكن للوجوب انتهى ويستغفر له الملائكة ما أكل عنده أي ما دام يؤكل عند الصائم جزاء على صبره حال جوعه والله أعلم (ق)

﴿ باب ليلة القدر ﴾

قال الله عز وجل (إنا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة خير من ألف شهر تنزل الملائكة والروح فيها بأذن ربهم من كل أمر سلام هي حتى مطلع الفجر) وقال تعالى (إنا أنزلناه في ليلة مباركة) اختلف بالمراد بالقدر الذي أضيفت إليه الليلة قيل المراد به التنظيم كقوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره) والمعنى أنها ذات قدر لتزول القرآن فيها أو لما يقع فيها من تنزل الملائكة أو لما ينزل فيها من البركة والرحمة والمغفرة أو أن الذي يحياها بصيرنا قدر وقيل القدر ههنا التضييق كقوله تعالى (ومن قدر عليه رزقه) ومعنى التضييق فيها احتفاظها عن العلم بتعيينها أو لأن الأرض تضيق فيها عن الملائكة وقيل القدر ههنا معنى القدر بفتح الدال الذي هو مؤاخي القضاء والمعنى أنه يقرر فيها الحكم تلك السنة لقوله تعالى (فيها يفرق كل أمر حكيم) وبه صدر النووي كلامه فقال قال العلماء سميت ليلة القدر لما تكتب فيها الملائكة من الأقدار لقوله تعالى (فيها يفرق كل أمر حكيم) ورواه عبد الرزاق وغيره من المفسرين بإسناد صحيحة عن مجاهد وعكرمة وقادة

تَحَرُّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * ابن عمر قال إن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أروا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَنَامِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْتَوَاطَأَتْ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّبًا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قَالَ أَلْتَسَوَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي تَاسِعَةٍ بَقِيَ

وغيره واقعه اعلم (كذا في فتح الباري) قوله تحروا اي اطلبوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ اي في ليالي الوتر من العشر الاواخر من رمضان في النهاية اي تصمدوا طلبها فيها واجهدوا فيها (ق) قوله اروا لَيْلَةَ الْقَدْرِ السبع اي قيل لهم في المنام انها في السبع الاواخر والظاهر ان المراد به اواخر الشهر وقيل المراد به السبع التي اولها لَيْلَةُ الثَّانِي والعشرين وآخرها لَيْلَةُ الثَّامِنِ والعشرين فلي الاول لا تدخل لَيْلَةُ احدي وعشرين ولا ثلاث وعشرين وعلى الثاني تدخل الثانية فقط ولا تدخل لَيْلَةَ التاسع والعشرين ويرجح الاول رواية مسلم عن ابن عمر التمسوها في العشر الاواخر فان ضحك احدكم او عجز فلا يظن على السبع البواق (فتح الباري) قوله ارى بفتحين اي اعلم والمراد ابصر مجازاً رؤياكم قاله عياض كذا جاء بافراد الرؤيا والمراد مرايكم لانها لم يكن رؤيا واحدة وانما اراد المجلس وقال ابن التين كذا روي بتوحيد الرؤيا وهو جائز لانها مصدر قال وانصح منه رؤياكم جمع رؤيا ليكون جمعا في مقابلة جمع تَوَاطَأَتْ بالهمز اي توافقت وتناوعت وقال ابن التين روي بغير همز والاصواب بالهمز واصله ان يطمأ الرجل برجله مكان وطء صاحبه قال تعالى (ليواطئوا عدة ما حرم الله) (كذا في فتح الباري) وغيره وقال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى فيه دليل على عظم الرؤيا والاستناد اليها في الاستدلال على الامور الوجوديات وعلى ما لا يخالف القواعد الكلية من غيرها وقد تكلم الفقهاء فيها لو رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وامره بامر هل يلزمه ذلك وقيل فيه ان ذلك اما ان يكون مخالفاً لما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من الاحكام في اليقظة او لا فان كان مخالفاً عمل بما ثبت في اليقظة لانا وان قلنا بان من رأى النبي صلى الله عليه وسلم على الوجه المنقول من صفته فرؤيا حق فهذا من قبيل تارض البليين والعمل بارجحهما وما ثبت في اليقظة فهو ارجح وان كان غير مخالف لما ثبت في اليقظة فیه خلاف والاستناد الى الرؤيا ههنا في امر ثبت استحبابه مطلقاً وهو طلب لَيْلَةَ الْقَدْرِ وانما يرجح السبع الاواخر لسبب المرامي الدالة على كونها في السبع الاواخر وهو استدلال على امر وجودي لزمه استحباب شرعي مخصوص بالتاكيد بالنسبة الى هذه الليالي مع كونها غير مناف للقاعدة الكلية الثانية من استحباب طلب لَيْلَةَ الْقَدْرِ وقد قالوا يستحب في جميع الشهر (كذا في احكام الاحكام) قوله في تاسعة تبقى الحديث قال ابن عبد البر قيل المراد بالتاسعة تاسعة تبقى فتكون لَيْلَةُ ثلاث وعشرين والخامسة خمسة تبقى فتكون لَيْلَةُ خمس وعشرين على الاغلب في ان الشهر ثلاثون لقوله عليه الصلاة والسلام فان غم عليكم فاكملوا العدة وقيل تاسعة تحصى فتكون لَيْلَةُ تسع وعشرين وسبع وعشرين وخمس وعشرين وجزم الباجي بالاول وهو قول مالك في المدونة لما في ابى داود من حديث عباد تاسعة تبقى سابعة تبقى خامسة تبقى ورجح الحافظ الثاني لرؤية البخاري في كتاب الايمان بلفظ التمسوها في التسع والسبع

فِي سَابِعَةٍ بَقِيَ فِي خَامِسَةٍ بَقِيَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ❊ وَعَنْ ❊ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ فِي قُبَّةِ ثُرَكِيَّةٍ ثُمَّ أَطْلَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ إِنِّي اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ التَّمِيسُ هَذِهِ اللَّيْلَةُ ثُمَّ اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ ثُمَّ أُثْبِتُ قَبِيلِي لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ فَمَنْ كَانَ اعْتَكَفَ

والحسن أي في تسع وعشرين وسبع وعشرين وخمس وعشرين وفي رواية لاحد في تاسعة تبقى — كذا قال ورواية البخاري معتملة ورواية احمد نص فيها قال مالك وقد قال ابو عمر كلاهما معتمل الا ان قوله صلى الله عليه وسلم تاسعة تبقى وسابعة تبقى وخامسة تبقى يقتضي القول الاول — وقد روى ابو داود عن ابي نضرة انه قال لابي سعيد الخدري انكم اعلم بالعدد منا قال اجل قلت ما التاسعة والسابعة والخامسة قال اذا مضت احدى وعشرون فالتاليها التاسعة فاذا مضت خمس وعشرون فالتاليها الخامسة انتهى (كذا في شرح المؤطا للامامة انزرقاني) قوله ثم اطلع رأسه يسكون الطاء المحققة أي اخرجته من القبة فقال اني اعتكفت العشر الاول التمس حل أي اطلب هذه الليلة يعني ليلة القدر ثم اعتكفت العشر الاوسط ثم اثبت على بناء المجهول أي اتاني آت من الملكة قبيل لي أي قال الملك لي انها أي ليلة القدر في العشر الاواخر [كذا في المرقاة] قال الحافظ الصنعاني رحمه الله تعالى اختلف العلماء في ليلة القدر اختلافًا كثيرًا قيل انها ممكنة في جميع السنة وهو قول مشهور عن الحنفية حكاه قاضيان وابو بكر الرازي ومنهم وروى مثله عن ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وغيرهم رضي الله تعالى عنهم وقيل انها مختصة برمضان ممكنة في جميع لياليه وهو قول ابن عمر رواه ابن ابي شيبة باسناد صحيح عنه وروى مرفوعا عنه اخرج ابو داود وفي شرح الهداية الجزم به عن ابي حنيفة وقال به ابن المنذر والهاملي وبعض الشافعية ووجهه السبكي في شرح المنهاج وحكاه ابن الحاجب رواية وقال السروجي في شرح الهداية قول ابي حنيفة انها تنقل في جميع رمضان وقال صاحباه انها في ليلة معينة منه مبهمة وكذا قال النسفي في المنظومة :

❊ وليلة القدر بكل الشهر ❊ دائرة وعيناها فادر ❊

وقيل انها اول ليلة من العشر الاخير واليه مال الشافعي رحمه الله تعالى وبه جزم جماعة من الشافعية — وقيل انها ليلة سبع وعشرين وهو الجادة من مذهب احمد ورواية عن ابي حنيفة وبه جزم ابي بن كعب وحلف عليه كما اخرج مسلم وروى مسلم ايضا من طريق ابي حازم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال تذاكرنا ليلة القدر فقال رسول صلى الله عليه وسلم ايكم يذكر حين طلع القمر كانه شق جفنه قال ابو الحسن الفارسي أي ليلة سبع وعشرين فان القمر يطلع فيها بتلك الصفة وروى الطبراني من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال ايكم يذكر ليلة الصباوات قلت انا وذلك ليلة سبع وعشرين ورواه ابن ابي شيبة عن عمر وحذيفة وناس من الصحابة وفي الباب عن ابن عمر عند مسلم رأى رجل ليلة القدر ليلة سبع وعشرين ولاحد من حديثه مرفوعا ليلة القدر لليسع وعشرين ولاين للمنذر من كان متحرها فليتحرها ليلة سبع وعشرين وعن جابر بن سمرة نحوه اخرج الطبراني في اوسطه وعن معاوية نحوه اخرج ابو داود وحكاه صاحب الخلية عن اكثر العلماء وقال صاحب الكافي من الحنفية والمحيط

مَعِيَ فَلْيَتَكْفِ الْعَشْرَ الْأَوَّخِرَ فَقَدْ أُرِيتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أُنْسِيَتْهَا وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي
مَاءٍ وَطِينٍ مِنْ صَبِيحَتِهَا فَاتَّسِمُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ وَاتَّسِمُوهَا فِي كُلِّ وَتَرَقَّالَ قَطْرَتِ
السَّاهِ نِلْكَ اللَّيْلَةَ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ فَبَصُرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَى جَبِيَّتِهِ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صَبِيحَةِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ مُتَقُّ عَلَيْهِ
فِي الْمَعْنَى وَالْفُظُّ لِمُسْلِمٍ إِلَى قَوْلِهِ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ وَالْبَاقِي لِلْخَارِيءِ ، وَفِي
رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ لَيْلَةٌ ثَلَاثٌ وَعِشْرِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ زَيْدِ بْنِ حَبِشٍ
قَالَ سَأَلْتُ أَبِي بَنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ مَنْ يَتِمُّ الْحَوْلَ يُصِيبُ لَيْلَةَ
الْقَدْرِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ النَّاسُ أَمَا إِنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا فِي الْعَشْرِ
الْأَوَّخِرِ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَنْتِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ فَقُلْتُ يَا أَعْي

من قال لزوجه انت طالق ليلة القدر طلقت ليلة سبع وعشرين لان العامة تعتقد انها ليلة القدر وقيل انها
تتقل في العشر الاخير كله قاله ابو قتادة ونس عليه مالك والثوري واحمد واسحق وزعم الماوردي انه متفق
عليه وكأنه اخذهم من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنها ان الصحابة اختلفوا على انها في العشر الاخير ثم
اختلفوا في تعيينها منه اهـ (فتح الباري) وقال الحافظ التوربشي رحمه الله تعالى القاهون الى سبع وعشرين
م الاكثر ونحوه ان فرقا منهم علم بالتوقيت ولم يؤمنوا له في الكشف عنه لما كان في حكم الله المبالغة في
تعيينها على الموم ثلاثين وكذا واجدا واجتهدا في طلبها ولهذا السر اري رسول الله ﷺ ثم انسي آه
قوله فقد اريت صيغة المجهول المتكلم هذه الآية اي معينة ثم انسيها والمراد لسان تعيينها في تلك السنة وقد
رايتني اي في المنام اسجد بالارض حال في ماء وطين اي على ارض رطبة من صبيحتها وفي المصاييح في صبيحتها
اي في صبيحة ليلة القدر فليست اية ليلة كانت فاتتسوها في العشر الاواخر اي من رمضان واتسوها في كل
وتر اي من ذلك العشر فانه ارجى ليلاتها قال اي ابو سعيد فطرت بفتحين السه تلك الليلة اي التي ارها رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان المسجد على عريش اي مثل العريش والا فالعريش هو نفس سقفه والمراد انه كان
مظلا بالجريد والحوص ولم يكن عكس البناء حيث يكن من المطر الكثير واه اعلم كذا في الفتح والمراقبة قوله
من يتم الحول اي من يتم للطاعات في بعض ساعات كل ليالي السنة يصيب اي يدرك ليلة القدر اي يقينا للايهام
في تعيينها وللإختلاف في تعيينها ويؤيد هذا ما روى عن ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه انها تدور في جميع السنة
فقال اي اي رضي الله تعالى عنه رحمه الله دعاه لابن مسعود رضي الله تعالى عنه اراد اي ابن مسعود بهذا
القول ان لا يتكلم الناس اي لا يعتمدوا فلا يقوموا الا في تلك الليلة ويتركوا قيام سائر الليالي اما بالتخفيف
لتنبيهه انه بالكسر اي ابن مسعود قد علم انها اي ليلة القدر في رمضان وانها ليلة سبع وعشرين ثم حلف اي
ابن بن كعب بناء على غلبة الظن لا يستتي حال اي حلف حلفا جزما من غير ان يقول عفيه ان شاء الله

ثُمَّ يَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ قَالَ بِالْعَلَامَةِ أَوْ بِالْآيَةِ الَّتِي أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا تَطْلُعُ يَوْمَئِذٍ لَا شُعَاعَ لَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَهِيَ * قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ مِئْزَرَهُ وَأَخْبَى لَيْلَةً وَأَبْقَطَ أَهْلَهُ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أُعَذِّبُ لَيْلَةَ لَيْلَةٍ أَلْقَدَرِ مَا أَقُولُ فِيهَا قَالَ قُولِي اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفُوٌّ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي رَوَاهُ أَحْمَدُ

تعالى (ق) قوله لا شعاع لها قال الامام النووي رحمه الله تعالى الشعاع بضم الشين قال القاضي عياض قيل معنى لا شعاع لها انها علامة جلها الله تعالى لها وقيل بل لكثرة اختلاف الملائكة في ليلتها وزوالها الى الارض وصعودها بما تنزل به سترت باجنحتها واجسامها اللطيفة ضوء الشمس وشعاعها وانه اعلم انتهى وقال الحافظ الصقلاني رحمه الله تعالى وشمنا بجاومه آمين اختلفوا هل لها علامة تظهر لمن وقت له ام لا قيل يري كل شيء ساجدا وقيل يري الانوار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وقيل يسمع سلاما او خطابا من الملائكة وقيل علامتها استجابة دعائه من وقت له واختيار الطبري ان جميع ذلك غير لازم وانه لا يشترط حصولها رؤية شيء ولا سماعه وانه اعلم (فتح الباري) قوله شد مئزره قال النووي قيل معنى شد المئزر الاجتهاد في العبادات زيادة على عادته عليه الصلاة والسلام في غيره ومعناه التشمير في العبادة يقال شددت في هذا الامر مئزري اي تشمرت له وتضرعت وقيل هو كناية عن اعتزال النساء وترك النكاح ودواعيه واسبابه وهو كناية عن التشمير للعبادة والاعتزال عن النساء مما قاله الطبري رحمه الله تعالى قد تفرغ عند علماء البيان ان الكناية لا تنافي ارادة الحقيقة كما اذا قلت فلان طويل النجاد وارتدت طول نجاه مع طول قامته كذلك صلى الله عليه وسلم لا يستبعد ان يكون شد مئزره ظاهرا وتفرغ للعبادة واشتغل بها عن غيرها واليه يرمز قول الشاعر * دنت للجد والساعون قد بلغوا * جهد النفوس والقوا دونه الا زرا *

وانه اعلم (طبيب اطباء) انه (قوله واحيا ليله اي استغرق بالسر في العبادة وغيرها قال الطبري في احيا الليل وجان (احدهما) راجع الى نفس العابد فان العابد اذا اشتغل بالعبادة عن النوم التي هو بمنزلة الموت فكأنما احيا نفسه كما قال الله تعالى يتوفى الاغنى حين موتها والتي لم تمت منامها (وثانيهما) انه راجع الى نفس الليل فان اليلة لما صار بمنزلة نهاره في القيام كانه احياه وزينه بالطاعة والعبادة ومنه قوله تعالى (فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيي الارض بعد موتها) فمن اجتهديه واحياه كله وفرصه منها ومن قام في بعضه اخذ نصيبه بقدر ما قام منها واليه لمح سيد بن المسيب بقوله من شهد المشاء ليلة القدر فقد اخذ حظه منها وانه اعلم (ط) قوله اللهم انك عفو اي انك كثير العفو يحب العفو اي ظهور هذه الصفة وقد جاء في حديث رواه البزار عن ابي البرداء مرفوعا ماسأل الله العباد شيئا افضل من ان يغفر لهم ويصافهم فاعف عني فاني كثير التصغير وانت اولي

وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ * وَعَنْ * أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ التَّسْوُوهَا بَعْنِي لَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي تِسْعٍ يَقِينُ أَوْ فِي سَبْعٍ يَقِينُ أَوْ فِي خَمْسٍ يَقِينُ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ آخِرِ لَيْلَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ هِيَ فِي كُلِّ رَمَضَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ رَوَاهُ سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ مَوْفُوعًا عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي بَادِيَةً أَكُونُ فِيهَا وَأَنَا أَصْلِي فِيهَا بِحَدِّ اللَّهِ فَمُرْنِي بِلَيْلَةٍ أَنْزِلَهَا إِلَيَّ هَذَا الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَنْزِلَ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ فَبَلَ لَيْلَتِهِ كَيْفَ كَانَ أَبُوكَ يَصْنَعُ قَالَ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ إِذَا صَلَّى الْمَصْرَ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ لِحَاجَةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ الصُّبْحَ فَإِذَا صَلَّى الصُّبْحَ وَجَدَ دَابَّتَهُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَيَجْلِسُ عَلَيْهَا وَيَحِقُّ بِيَدَيْتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُنَا بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ فَتَلَاخِي رَجُلَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ خَرَجْتُ لِأَخْبِرْكُمْ بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ

بالفعل الكثير (ق) قوله في تسع يقين فتح الباء والقاف وهي التاسعة والعشرون أو في سبعين يقين وهي الخامسة والعشرون أو ثلاث أي يقين وهي الثالثة والعشرون أو آخر ليلة من رمضان وقال ميرك قيل في تسع يقين محمولاً على الحادية والعشرين وفي سبع يقين محمول على الرابعة والعشرين وفي خمس محمول والعشرين أو ثلاث محمول على الثامنة والعشرين وآخر ليلة محمول على التاسعة والعشرين آ ه وهو محمول على مسا إذا انقضى الشهر (ق) قوله فمرني بليلة زاد في المصاييح من هذا الشهر يعني شهر رمضان أنزلها بارفع على نه صفة وقيل بالجزم على أنه جواب الأمر أي أنزل تلك الليلة من السزول بمعنى الخلو وقال الطبري أي أنزل فيها قاصداً أو متنياً إلى هذا المسجد إشارة إلى المسجد النبوي ولعله قصد حيازة فضلي الزمان والمكان فقال أنزل ليلة ثلاث وعشرين أو صح الحديث ثم تعيين ليلة القدر إذا ثبت أن نزولها لطلب ليلة

القدر وانه أعلم قيل لانه أي حمزة كيف كان أبوك يصنع أي في نزوله قال كان يدخل المسجد إذا صلى الصبح أي يوم الثاني والعشرين من رمضان فلا يخرج منه حاجة كذا في سنن أبي داود وجامع الأصول وفي شرح السنة والمصاييح فلم يخرج إلا في حاجة والتكبير في حاجة للتوسع قبل الأول لا يخرج حاجة منافية للاعتكاف كما سيجيء في باب الاعتكاف في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وعلى الثاني فلا يخرج إلا في حاجة يضطر إليها المعتكف وانه أعلم (ق) قوله فتلاخي أي تنازع وتخاصم رجلا من المسلمين قيل هما عبد الله بن أبي حنبل وكتب بن مالك وكانت للتنازع في الدين للاولى على الثاني فأمره عليه الصلاة والسلام بوضع شرط دينه

فَفَلَّاحِي فَلَانٍ وَفَلَانٌ فَرَقِعَتْ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَكُمْ فَاَتَمِسُوهَا فِي التَّاسِعَةِ وَالسَّابِعَةِ
وَالْعَاشِرَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ نَزَلَ جِبْرِيلُ فِي كِبْكَبَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُصَلُّونَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ قَائِمٍ أَوْ
قَائِدٍ يَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِذَا كَانَ يَوْمٌ عِيدِهِمْ يَعْنِي يَوْمَ فِطْرِهِمْ يَأْتِيهِمْ مَلَائِكَتُهُ
فَقَالَ يَمْلَأُ مِثْقَلِي مَا جَزَاهُ أَجِيرٌ وَفِي عَمَلِهِ قَالُوا رَبَّنَا جَزَاؤُهُ أَنْ يُؤْتَى أَجْرُهُ قَالَ مَلَائِكَتِي
عِيدِي وَإِمَائِي قُضُوا فَرِضَتِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ خَرَجُوا يَعْبُجُونَ إِلَى الدَّعَاءِ وَعِزِّي وَجَلَالِي وَكَرَمِي
وَعُلُوِّي وَأَرْفَاعِ مَكَانِي لِأَجِينَهُمْ يَقُولُ أَرْجِعُوا قَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ وَبَدَلْتُ سَيِّئَاتِكُمْ
حَسَنَاتٍ قَالَ فَيَرْجِعُونَ مَفْقُورًا لَهُمْ رَوَاهُ الْيَتِيمِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

عنه فوضه (ق) قوله فرقت اي رقت معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس وليس معناه ان ذاتها رقت كما توهم
بعض الشيعة اذ ينافيه قوله الاتي فالتمسوها اي التمسوا وقوعها لامرقتها وعسى ان يكون اي هذا
الرفع خيرا لكم لتجهدوا في سائر لياليه (ق ط) قوله نزل جبريل عليه السلام في كبكبة بضمين وقيل
بفتحين جماعة متضامة من الناس وغيرهم على ماني النهاية من الملائكة فيه اشارة الى قوله تعالى تنزل الملائكة
والروح وابعاء الى تفسير الروح بجبريل يصلون على كل عبد اي يدعون لكل عبد بالمغفرة قائم كصلى وطاقف
او قاعد يذكروا الله عز وجل صفة لكل فاذا كان يوم عيدهم يعني يوم فطرم احراز من عبد الاصحى باهى
اي الله عز وجل بهم ملائكته في النهاية المباهة المفاخرة والسبب فيها اختصاص الانسان بهذه العبادات التي هي
الصوم وقيام الليل وابعاء بالذكر وغيره من العبادات وهي غبطة الملائكة ثم الاظهر ان هذه المباهة مع
الملائكة الذين طغوا في بني آدم فيكون بياناً لظهور قهرته واحاطة عليه فقال ياملأ مِثْقَلِي تشريف
ما جزاه اجروني بالتشديد وتخفف عمله قالوا ربنا بالنصب على النداء جزاءه ان يؤتى صيغة المجهول مشدداً
ومخففاً اجره اي اجر عمله بالنصب وقيل بالرفع قال ملائكتي بحذف حرف النداء عيدي وامائى بكسر الهجمة
جمع امة قنوا اي ادوا فريضتي اي المختصة المخصوصة بي وهي الصوم عليهم ثم خرجوا الى من يوتهم الى مصلى
عيدهم يسبحون بضم العين وبالهمزة المشددة اي يرضون اصواتهم وايديهم الى الدعاء او يرضون اصواتهم بالذكر
والثناء متوجبين الى الدعاء وعزى اي ذاتا وجلالي صفة وكرمي فصلا وعلوي في الجميع وارنفاع مكاني
قال الطبري ارنفاع المكان كناية عن عظمة شأنه وسلطانه والا فافقه تعالى منزعه عن المكان وما ينسب الى الملو
والسفل اه لايجنبهم اي لا قبلن دعوتهم فيقول اي الله تعالى حيث ارجوا اي من مصلاكم الى مساكنكم
قد غفرت لكم اي التقصيرات وبدلت سيئاتكم حسنات بان يكتب بدل كل سيئة حسنة في محائف الاعمال
فضلا من الله الملك المتعال وهو يحتمل ان يعم الصائمين ويحتمل ان يكون الغفران للعاصين والتبديل للطغيين
التائين وهو اظهر لقوله تعالى الامن تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال اي النبي
صلى الله عليه وسلم فيرجعون اي جميعاً حال كونهم مفقوراً لهم وانه اعلم كذا في المراقبة قيل المراد بالسيئات

﴿باب الاعتكاف﴾

والحسنة ملكها لانفسها اي يبدل الله عز وجل بملكه السيئات ودواعيها في النفس ملكة الحسنات بان يزيل الاولى ويأتي بالثانية كذا في روح المعاني وقال الامام الجليل الكبير الشريف بالحافظ ابن الكثير رحمه الله تعالى وغضنا بعلومه آمين في معنى قوله يبدل الله سيئاتهم حسنات قولان (أحدهما) انهم بدلوا مكان عمل السيئات بعمل الحسنات قال طي بن طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها في الآية قال م المؤمنون كانوا من قبل ايمانهم على السيئات فحولهم الى الحسنات وقال عطاء بن ابي رباح هذا في الدنيا يكون الرجل على صفة قبيحة ثم يبدله الله بها خيرا وقال سيد بن جبير ابدهم الله تعالى عبادة الاوثان عبادة الرحمن وابدهم بقتال المسلمين قتال المشركين وابدهم بنكاح المشركات نكاح المؤمنات وقال الحسن البصري ابدهم بالعمل السوء العمل الصالح وابدهم بالشرك اخلاصا وابدهم بالهجوم احسانا وابدهم بالكفر اسلاما وهذا قول ابي العالية وقادة وجماعة اخرى (والقول الثاني) ان تلك السيئات الماضية تقاب بنفس التوبة الصوح حسنات وما ذاك الا انه كلما تذكر ماضى ندم واسترجع واستغفر فيقلب الذنب طاعة بهذا الاعتبار فيوم القيامة وان وحده مكتوبا عليه فانه لا يضره وينقلب حسنة في صحيفته كما ثبتت السنة بذلك وصحت به الآثار النبوية عن السلف رضي الله تعالى عنهم وعناهم آمين فمن ابي ذر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف آخر اهل النار خروجا من النار وآخر اهل الجنة دخولا في الجنة يؤتى برجل فيقال نغوا عنه كبار ذنوبه وسوءه عن صفارها قال فيقال له عملت يوم كذا وكذا كذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع ان ينكر من ذلك شيئا فيقال ان لك بكل سيئة حسنة فيقول يارب عملت اشياء لا اراها هنا قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه انفرد باخراجه مسلم واخرج العباراني عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نام ابن آدم قال للملك للشيطان اعطني صحيفةك فيعطيه اياها فاوجد في صحيفته من حسنة ما بها عشر سيئات من صحيفة الشيطان وكسبت حسنات فاذا اراد احدكم ان ينام فليكبّر ثلاثا وثلاثين تكبيرة ويحمد اربعا وثلاثين تحميدة ويسبح ثلاثا وثلاثين تسبيحة فذلك مائة واخرج ابن ابي حاتم عن سلمان قال يطوي الرجل صحيفته فيقرأ اعلاها فاذا هي قد بدلت حسنات وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين الله عز وجل يوم القيامة اناس ودوا انهم استكثروا من السيئات قيل من م قال صلى الله عليه وسلم الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وان شئت زيادة التفصيل فالرجع الى تفسيره اللهم اجعلنا ثابتي من السيئات منيين اليك غلطين لك في الطاعات وبدل سيئاتنا حسنات واغفر لنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم آمين

﴿باب الاعتكاف﴾

قال الله عز وجل (وعبدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي للطائفين والماكفين والركع السجود) وقال تعالى (لا تبشروهن واثم عاكفون في المساجد) وقال تعالى (سواء الماكف فيه والباد) هو في الامة الاقامة على الشيء وحسن النفس عليه ومنه قوله تعالى (واثم عاكفون في المساجد) وقوله عز وجل (ان طهرا بيتي للطائفين والماكفين) وقوله سبحانه وتعالى (يسكنون على اصنام لهم) وفي الشرع المكث في المسجد بصفة مخصوصة والصحيح انه سنة مؤكدة عندنا لمواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفاه الله عز وجل والحق انه قد ثبت ترك الاعتكاف منه صلى الله عليه وسلم في بعض الرضانات وقيل يستحب استحبابا

الفصل الاول * عن عائشة أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَكَيَّفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَدْيِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن ابن عباسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْغَيْرِ وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ كَانَ جِبْرِيلُ يُلْقَاهُ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ يُعَرِّضُ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَهُ جِبْرِيلُ كَانَ أَجْوَدَ بِالْغَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن أبي هريرة قَالَ كَانَ يُعَرِّضُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ كُلَّ عَامٍ مَرَّةً فَعَرَّضَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ فِي الْعَامِ الَّذِي فُيْضَ وَكَانَ يَتَكَيَّفُ كُلَّ عَامٍ عَشْرًا فَأَعْتَكَفَ عِشْرِينَ فِي الْعَامِ الَّذِي فُيْضَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن عائشة قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اعْتَكَفَ أَذْنَى إِلَيَّ رَأْسَهُ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَرْجِلُهُ وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن ابن عمر أَنَّ

منا كذا والصواب انه على ثلاثة اقسام واجب وهو الاعتكاف المنذور سنة وهو من العشر الاواخر وما سواها مستحب واقه اعلم (كنا في المرقاة والمطاع) قوله أجود بالخير من الریح المرسلة قال الطيبي شبه نشر جوده بالخير في العباد بنشر الریح القطر في البلاد وشتان ما بين الآخرين فان احدهما يحي القلوب بمد موتها والاخر يحي الارض بمد موتها وقال بعضهم فضل جوده على جود الناس ثم فضل جوده في رمضان على جوده في غيره ثم فضل جوده في ليالي رمضان وعند لقاء جبريل على جوده في سائر اوقات رمضان ثم شبه بالريح المرسلة في التميم والسرعة قال ابن الملك لان الوقت اذا كان اشرف يكون الجود فيه افضل وقال النووي يشق رحمه الله تعالى اي كان أجود اكوانه حصلنا في رمضان وذلك لانه صلى الله عليه وسلم كان مطبوعا على الجود مستغنيا بالباقيات عن الفانيات اذا وجد جاد واذا لم يجد وعد ولم يخلف للبلاد وكان رمضان اولى من غيره لانه موسم الخيرات ولانه تعالى يفضل فيه على عباده ما لم يفضل عليهم في غيره فاراد متابعة سنة الله عز وجل ولانه كان يصادف البشرى من الله تعالى بملاقاة امين الوحي وتتابع امداد الكرامة في سواد الليل وياض النهار فيجد في مقام البسط حلاوة الوجد وبشاشة الوجدان فيتم على عباد الله بما انهم الله عليه شكرا لنعمه واقه اعلم (ق) قوله كان يعرض على النبي صلى الله عليه وسلم القرآن الخ ولا منافاة بين عرض النبي صلى الله عليه وسلم القرآن على جبريل وبين عرض جبريل عليه لانه كان يعرض جبريل عليه ثم يعرض هو على جبريل على سبيل المداينة والله اعلم (كذا في المرقاة والمطاع) قوله وكان لا يدخل البيت الا لحاجة الانسان قال الخطابي دل على ان المعتكف ممنوع من الخروج الا لبول او غائط وعلى ان من حلف لا يدخل بيتا فادخل رأسه فيه فقط لا يحنث وعلى ان

عمر سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال فأوف بندرك متفق عليه

الفصل الثاني * عن * أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف في الشهر الآخر من رمضان فلم يعتكف عامًا قلما كان العام المقبل اعتكف شهرين رواه الترمذي ورواه أبو داود وابن ماجه عن أبي بن كعب * وعن * عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل في معتكفه رواه أبو داود وابن ماجه * وعن * عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يعود المريض وهو معتكف فيمر كما هو فلا يخرج يسأل عنه رواه أبو داود * وعن * عائشة قالت السنة على المعتكف أن لا يعود مريضًا ولا يشهد جنازة ولا يمس المرأة ولا يبأثرها ولا يخرج لراحة إلا لما لا بد منه ولا اعتكاف إلا بصوم

بدن الخاض طاهر (ط) قوله فأوف بندرك قال الطبري ذلك الحديث على أن نذر الجاهلية إذا كان موافقًا لحكم الاسلام وجب الوفاء قال ابن الملك أي بعد الاسلام وعليه الشافعي وقال أبو حنيفة لا يصح نذره وفيه دليل على أن الصوم ليس شرطًا لصحة الاعتكاف والجواب عن الصوم أنه رواه داود والنسائي والدارقطني بلفظ أن عمر جعل على نفسه أن يعتكف في الجاهلية ليلة أو يومًا عند الكعبة فسال النبي صلى الله عليه وسلم فقال اعتكفه وصم ولفظ النسائي والدارقطني فاصره أن يعتكف يصوم وفي الصحيحين أيضًا عن عمر أنه جعل على نفسه أن يعتكف يومًا فقال أوف بندرك فلم أن للراد الآية مع يومها أو اليوم مع ليلة وغاية ما فيه أنه سكت عن ذكر الصوم في هذه الرواية وقدرت رواية الثقة فيجب قبولها والله أعلم (كذا في المرقاة) قوله صلى الفجر ثم دخل في معتكفه قال الطبري ذلك الحديث على أن ابتداء الاعتكاف من أول النهار كما قال به الأوزاعي والثوري واللبث في أحد قوله وعند الآية الأربعة يدخل قبل غروب الشمس إذا أراد اعتكاف شهر أو عشر وتأوا الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم دخل المعتكف وأهبط وتخل بنفسه فانه كان في المسجد يتخل عن الناس في موضع يستتر به عن الناس كما ورد أنه اتخذ في المسجد حجر من حصى وليس المراد أن ابتداء الاعتكاف كان في النهار والله أعلم (ط) قوله فيمر كما هو قال الطبري أي يمر مرورًا مثل المنيعة التي هو عليها فلا يلتفت ولا يميل إلى الجواب ولا يقف وقولها فلا يخرج أي لا يعكس يان للمجمل لأن التمرجج الإقامة والميل عن الطريق إلى جانب وقولها يسأل عنه يان لقوله يعود على سبيل الاستيفان والله أعلم (طبري اطاب الله ثراه) قوله لا اعتكاف إلا بصوم وبه قال أبو حنيفة ومالك ويؤيده ما أخرجه الدارقطني والبيهقي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اعتكاف إلا بصوم وأخرج البيهقي عن ابن عباس

وَلَا اِعْتِكَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * **أَبْنِ هُرَيْرٍ** عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا

اعْتَكَفَ طُرِحَ لَهُ فِرَاشُهُ أَوْ يُوضَعُ لَهُ سَرِيرُهُ وَرَأَى اسْطِوَاقَهُ التَّوْبَةَ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ

* وعن * **أَبْنِ عَبَّاسٍ** أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ هُوَ يُعْتَكِفُ

الدُّنُوبَ وَيَجْرَى لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ كَعَامِلٍ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ

وَأَبْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا الْمُعْتَكِفُ يَصُومُ فِي مَوْطَأِ مَالِكِ تَانِهِ بَلْغَضَنِ الْقَلَمِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَنَافِعِ مَوْلَى ابْنِ

عُمَرَ قَالَا لَا اِعْتِكَافَ إِلَّا بِالصَّوْمِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ثُمَّ اتَّوَلَّ الصِّيَامُ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ فَذَكَرَ

إِبْنُ تَعَالَى اِلْعَتِكَافَ مَعَ الصِّيَامِ قَالَ الشَّعْبِيُّ وَإِذَا لَمْ يَرِدْ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اِعْتَكَفَ بِالصَّوْمِ وَاقِهِ اَعْلَمَ (ق)

قَوْلُهُ لَا اِعْتِكَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ أَيْ يَصِلُ فِيهِ جَمَاعَةٌ قَالَ فِي شَرْحِ السَّنَةِ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اِلْعَتِكَافَ يَخْتَصُّ

بِالْجَامِعِ وَذَهَبَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى جَوَازِ اِلْعَتِكَافِ فِي جَمِيعِ الْمَسَاجِدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ)

وَلَمْ يَفْضَلْ بِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُمْ وَرَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَا يَجُوزُ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ وَاقِهِ اَعْلَمَ (طَبِيبُ اطِّبَابِ اللَّهِ تَرَاهُ) قَوْلُهُ وَرَأَى اسْطِوَاقَهُ التَّوْبَةَ هِمْزُ

اسْطِوَاقَاتِ الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ سَمِعْتُ بِذَلِكَ لِأَنَّ أَبَا لِيَابَةَ تَبَيَّنَ عَلَيْهِ عِنْدَهَا (ق ط) قَوْلُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ أَيْ فِي حَقِّهِ وَشَأْنُهُ هُوَ يُعْتَكِفُ الدُّنُوبَ مَنصُوبٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ أَيْ يَحْتَسِبُ عَنْ

الدُّنُوبِ يَنْ بَذَلِكَ أَنَّ شَأْنَ الْمُحْتَسِبِ فِي الْمَسْجِدِ الْإِحْبَاسُ عَنْ تَعَاطِيهِ أَكْثَرَ الدُّنُوبِ وَبِجَرِيِّ عِبِيدٍ وَقِيلَ مَعْلُومًا أَيْ بَعْضُهُ وَيَسْتَمِرُّ لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ أَيْ مِنْ ثَوَابِهَا كَعَامِلِ الْحَسَنَاتِ أَيْ يَعْطِي لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ الَّتِي يَسْتَمِرُّ عَنْهَا

بِالْاِعْتِكَافِ كِمَادَةِ الْمَرِيضِ وَتَشْيِيعِ الْجَنَازَةِ وَزِيَارَةِ الْأَخْوَانِ وَغَيْرِهَا وَاقْتِسَابُهَا تَعَالَى اَعْلَمَ وَعِلْمُهُ أَتَمُّ وَاحْكُمِ الْحَمْدُ لَهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ اَللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ التَّوْفِيقَ عَلَى التَّوْبَةِ خَالِصًا لَوَجْهِكَ مَقْرَبًا إِلَى دَارِ السَّلَامِ مَتَوَسِّلًا بِحَبِيبِكَ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ آمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويفعو عن السيئات قد تم بعونه تعالى طبع الجزء الثاني من التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح ويتلوه الجزء الثالث ان شاء الله تعالى واوله كتاب فضائل القرآن و قد الحمد على ما انهم وصل الله تعالى على نبيه الاكرم ورسوله الاعظم سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وازواجه وذرياته واصحابه وبارك وسلم

﴿ سورة ما قرطه حشرة العلامة البحر القهامة فخر الامائل بهجة الافاضل الاديب الارب الفاضل ﴾
 ﴿ السيب رب الوقار والتمار مولانا الشيخ محمد بهجة السطار عضو الجمع العلمي العربي ﴾
 ﴿ بدمشق الشام حفظه الله عز وجل آمين ﴾

—بسم الله الرحمن الرحيم—

الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ، ولم يكن له ولي من الدلو وكبره تكبيرا ، الله اكبر ، (الله زل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تحشع منه جلود الذين يخشون ربهم ، ثم تلتين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، واشهد ان سيدنا محمد عبده ورسوله ، أرسله على نحين فترة من الرسل ، ودروس من الكتب ، فهدى به من الضلالة ، وعلم به من الجهالة ، وكثر به بعد القلة ؛ واعز به بعد الدلة ، واغنى به من العيلة ، واستغنى به من الملكة ، صلى الله وملائكته ورسوله والمؤمنون به عليه ، كما عرفنا بالله ودلنا عليه وهدانا اليه ، وعلى آله الطاهرين ، واصحابه الذين جاهدوا في سبيله ، يودعوا الى الله ورسوله ؛ ومن تبعهم باحسان .

أما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله تعالى ، وخير السن سنة نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وان اقوى ما يلتصق المسلمون من الوسائل لتجديد ما اندرس من معالم هذه الامة ، هو الاعتصام بالكتاب والسنة ، فما مستقر الحياة العلمية ، ومستودع النجاة من غوائل المدنية الحديثة ومفاسدها ، قد جمعا لما بين مطالب الروح والجسد ، وكفلا لنا سعادة الدنيا والاخرة ، وهل منى وحدتنا وجناحة لحصوننا على ديننا ، الا الاعراض عن هديها ، والا استبدال قوانين غير المصومين بها ، والله عز وجل يقول : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ، ويسلوا تسلياً » .

وان من دواعي الفخر والشكر أن نعلم في أرجاء الهند تلك النهضة الدينية المباركة ، ونرى من آثارها كتب الدين والعلم تطبعها الجمعيات الاسلامية بلغة القرآن ، وهذا المجلس العلمي الاسلامي الشهير بمجلس اشاعه العلوم الكائن بمحدر آباد دكن يقوم بطبع كتاب في مدينتنا دمشق الشام من أجل كتب السنة وعليه تعليق من أنفس التاليف ، ألا هو : ﴿ التعليق الصريح على مشكاة المصابيح ﴾

اشهر كتاب (مصابيح السنة) للامام حسين بن محمد الفراء الغوي الشافعي المتوفى سنة ٥١٦ هـ واعتنى بشأنه العلماء بالقراءة والتعليق ، وذكر له في كشف الظنون شروحا كثيرة : (خ ٤٤٢ - ٤٤٥ ج ٢) .

ثم ان الشيخ ولي الدين ابا عبد الله الخطيب التبريزي كمل المصباح وذيل ابوابه ، فذكر الصحابي الذي روى عنه ، وذكر الكتاب الذي اخرج منه ، وزاد على كل باب من صحاحه وحسانه ، وصاح (مشكاة لمصباح)

فصار كتابا كاملا فرغ من جمعه آخر يوم الجمعة من رمضان سنة ٧٣٧ وله اعمال رجال المشكاة ، وشرحه العلامة حسن بن محمد الطيبي المتوفى سنة ٧٤٣ هـ وصاحه الكاشف عن حقائق السنن كافي (الكشف) وكافي (التعليق الصريح)

بعد هذا التمهيد أقول ان كتاب (التعليق الصريح على مشكاة المصابيح) هو تصنيف الاستاذ الجليل العالم العامل الفقيه المحدث الباحث النظار الشيخ محمد ادریس الكاندهاوي نزيل دمشق الآن وهو من اجلاء الهند ، وشرحه

هذا يقع في نحو خمسة مجلدات او أكثر بالقطع الكامل وقد فضل صديقي المؤلف حفظه الله باهدائي الاول والثاني منه الذين تم طبعهما بدمشق على ورق ابيض ناعم ، مشكولي المتن ، وشرحه يبلغ نحو نصفه

اماطرة المؤلف في شرحه ، قد اوضحها بقوله : واكبر عنايتي وقاية اهتامي في هذا التعليق بشرح الاحاديث وابرار نكتها ولطائفها ببيان اسرارها ومعارفها ، وكشف حقائقها ودقائقها على ما يقتضيه علم المعاني والبيان بعد

السلامة من استنباط دقائق الأحكام ، وبذلك الفوائد ، ولطائف الأسرار . وهذا هو الذي جعله يؤثر الاقتباس
منه في النوراني والطبي المعاصير والمنشكة ومن كتاب اللغات وهو شرح للمنشكة مخطوط ومن
كتاب حجة القاطلة لإمام المفلح والمنقول للنساء ولي الله الصفاوي وهو لا يعرفوا باستقلال الفكر وإبراز
لطائف المنقول من المنقول .

وأقول ان المؤلف حفظه الله قد فهم نفسه وغمط شرحه ، فراجعه اني استند اليها ، واصام نهاره وأسير
ليه في مطالعتها ، هي كثيرة ، وما في المقدمة هو قليل منها ، ولو بسطها وذكر اصنامها في طليعة التعليل ،
لم القاريء كم ينل في سبيله من الجهود ، وكما اتفق من الاوقات ، فقد نقل عن حكماء الاسلام كحجة الاسلام
الغزالي وابن رشد ، وحماة السنة كشيخ الاسلام ابن تيمية وابن قيم الجوزية ، وشراحها كالحافظ ابن حجر
الاسقلاني والقسطلاني ، ومشاهير الصوفية كالشيخ عبيد الله بن عربي ورحمته والعارف الشمراني رحمه الله وغرض
المؤلف من الاخذ عن المحدثين والمتكلمين والفقهاء والصوفية وغيرهم هو ابراز الحقائق للناس ، والتعريف
باقدار العلماء من كل طائفة ، ويلزم منه التفرغ ، بين فرق الامة ، وجذبها الى السنة والمذهب الحق عن
طريق الائمة ، ولسكنه اذا اورد الاحاديث شاهدة مؤيدة لما اخذ به بعض الائمة ذكر ما قاله المحدثون في
متنها وسندها دون غيرهم اذم المرجح في هذا الشأن وعليهم الملوك .

وربى الاستاذ في مسائل الخلاف متعلما على الادب والاوصاف . بعيدا عن الاعتصاف ، واثارة الجدل والمراءا .
قد اورد من ٣٠٧ الحديث المتفق عليه ولا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد
الاقصى ومسجد هذا ، وذهب الى ان المراد منه حكم المساجد فقط وأنه لا تشد الرجال الى مسجد من
المساجد غير هذه الثلاثة ، ونقل عن الامام الغزالي قوله قد ذهب بعض العلماء الى الاستدلال بهذا الحديث
في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء ، وما تبين لي ان الامر ليس كذلك بل الزيارة
مأمور بها الخ وأقول ان الزيارة مأمور بها ولم يخلطوا فيها ، وانما الكلام في شد الرجال الى المشاهد ،
وقد علم من كلام حجة الاسلام ان المسألة خلافية من قبل ان يخلق شيخ الاسلام ابن تيمية وان ابن تيمية ناقل
أقوال الائمة في هذه المسألة ، كما يظهر لمن تتبع كتبه ، وليس المراد هنا الا توجيه النظر الى عبارة حجة الاسلام
وما فيها من ادب وتواضع ظاهرين في قوله : وما - اي القدي - تبين لي ان الامر ليس كذلك ، ونقل الاستاذ
المؤلف عن العراقي ما يؤيد قول الامام الغزالي ، وعلم من هذا مشرب المؤلف الصافي ، ونظافة لسانه وقلة
عن الغضب والعطن ، وسلامة عقله وطهارته قلبه من الفل والحسد وقد يزيد الحمد ،

هذا ولولا عجة الطبع لسكن لي ان ازيد في هذه الكلمة السجلى ، واصف اخلاق صديقي المؤلف الكريم
الذي تشرفت بحرفته واعتبطت بقلاته ، وحسن اخائه وما اوتيته من طيب المذاكرة ولطف الحديث وخفة
الروح ، ورقة الشئال ، الى استقامة في الخلق ، ولاة في العبادة ، وحرص على الوقت ، وشغف بالعلم ومواظبة
على العمل فسأل الله تعالى ان يمنه بدوام الصحة والموتة وينسره لتمام طبع الكتاب . ويشكر جمعية اشاعة
العلوم حسن صنيعها ، ويشيع ويشيب هذه الجمعية المباركة افضل الثواب ، ويقيم جميعا موقعين الى ما يجب ويرضي آئين
الفقير اليه سبحانه

محمد بهجة بن محمد بهاء الدين البيطار

في ١٥ رجب الفرد سنة ١٣٥٤

دمشق :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ فهرس الجزء الثاني ﴾

والتلويح الى بعض محتويات التعليق الصحيح

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

٢٠ شرح حديث ابي هريرة في قصة ذي اليمين
واختلاف الفقهاء في الكلام تأسيًا في الصلاة

٢٤ الفصل الثاني

٤ الفصل الثالث

٢٥ ﴿ باب سجود القرآن ﴾ الفصل الاول

د اذلة وجوب سجود التلاوة

٢٦ الفصل الثاني

٢٨ الفصل الثالث

٢٩ ﴿ باب اوقات النبي ﴾ الفصل الاول

٣٢ الفصل الثاني

٣٣ الفصل الثالث

٣٤ ﴿ باب الجماعة وفضلها ﴾ الفصل الاول

د اذلة وجوب الجماعة

٣٨ الفصل الثاني

٤١ الفصل الثالث

٤٣ ﴿ باب تحوية الصف ﴾ الفصل الاول

٤٦ الفصل الثاني

٤٧ الفصل الثالث

٤٨ ﴿ باب الموقف ﴾ الفصل الاول

٤٩ الفصل الثاني

٥٠ الفصل الثالث

٥١ ﴿ باب الامامة ﴾ الفصل الاول

٥١ شرح حديث ابي مسعود رضي الله تعالى عنه

يؤم القوم اقرأهم لكتاب الله واختلاف الفقهاء

الدليل الصحيح الى ابواب مشكوة المصايح

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

٢ ﴿ باب الذكر بعد الصلاة ﴾ الفصل الاول

٢ اثبات الذكر بعد الصلاة بالآيات الشريفة

٤ استدلال المذهب بحديث ابي هريرة على فضل

الغني الشاكر على التقدير الصابر الشاكر

على فقره والجواب عنه

٤ شرح حديث كعب بن عجرة مضطرب لا يغيث

قائلين الحديث

٥ شرح حديث ابي هريرة من سبح الله دبر

كل صلاة ثلاثا وثلاثين الحديث ويان ان

الذكر اذا زاد على العدد المذكور هل

يترتب عليه هذا الثواب المخصوص ام لا

٥ الفصل الثاني

٦ الفصل الثالث

٩ ﴿ باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه ﴾

٩ الآيات في ذلك الفصل الاول

١١ شرح حديث عبد الله بن مسعود في النبي عن

التسليم في الصلاة

١٢ حكمة النبي عن الحصر في الصلاة

١٤ الفصل الثاني

١٤ شرح حديث عبد الله بن مسعود في النبي عن

التكلم في الصلاة

١٧ اختلاف الفقهاء في البناء للراعى

١٨ الفصل الثالث

١٩ ﴿ باب السهو ﴾ الفصل الاول

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

- ٨٠ الفصل الثاني (٨٠) الفصل الثالث
 ٨١ باب التحريض على قيام الليل في الفصل الاول
 ٨١ شرح ابي هريرة بقدر الشيطان على قافية رأس
 احكم الحديث
 ٨٣ شرح حديث ابي هريرة ينزل ربنا تبارك
 وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا الحديث
 ٨٤ الفصل الثاني
 ٨٥ شرح حديث عمرو بن عبسة اقرب ما يكون الرب
 من العبد في جوف الليل الآخر وبين الفرق
 بين هذا القول وقوله صلى الله عليه وسلم
 اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
 ٨٦ الفصل الثالث
 ٨٧ باب التقصد في العمل في الفصل الاول
 ٨٨ شرح حديث ابي هريرة ان الدين يسر الحديث
 ٨٩ شرح حديث عمران بن حصين من صلى نائما
 فله نصف اجر القاعد
 ٩٠ الفصل الثاني
 ٩١ الفصل الثالث
 ٩١ باب الوتر في الفصل الاول
 ٩١ اذلة وجوب الوتر
 ٩٢ شرح حديث ابن عمر صلاة الليل مثنى مثنى
 فاذا خشي احكم الصبح صلى ركعة واحدة
 توتر له ما قد صلى وكلام حضرة الاستاذ
 مولانا الشاه السيد محمد انور نور الله وجهه
 يوم القيامة ونضر
 ٩٤ عدم مشروعية الاقتصار على ركعة واحدة
 ويان ان حديث النبي عن البتراء صحيح
 ورجال اسناده كلهم ثقات واثبات
 ٩٤ شرح حديث عائشة لا يجلس في شيء الا
 في آخرها
 ٩٤ شرح حديث عائشة فان خلق نبي الله صلى الله

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

- في الاحق بالامامة
 ٥٣ الفصل الثاني
 ٥٤ الفصل الثالث
 ٥٥ باب ما على الامام في الفصل الاول
 ٥٦ الفصل الثالث
 ٥٧ باب ما على المأموم من المتابعة وحكم المسبوق
 ٥ الفصل الاول
 ٥٨ مذاهب الفقهاء في اقتداء المأموم القائم بالامام
 الجالس
 ٦٠ الفصل الثاني
 ٦١ الفصل الثالث
 ٦٢ باب من صلى مرتين في الفصل الاول
 ٦٢ الفصل الثاني
 ٦٣ الفصل الثالث
 ٦٤ باب السنن وضائلها في الفصل الاول
 ٦ حكمية تقديم السنن على الفرائض وتأخيرها عنها
 ٦٥ بيان محافظة النبي صلى الله عليه وسلم على اربع
 ركعات قبل الظهر
 ٦٧ اختلاف الفقهاء في سنية الركعتين قبل المغرب
 ٦٧ الفصل الثاني
 ٦٧ شرح حديث ابي هريرة من كان منكم مصليا
 بعد الجمعة فليصل اربعا واختلاف الفقهاء في ذلك
 ٦٩ الفصل الثالث
 ٧٢ باب صلاة الليل في الفصل الاول
 ٧٢ الآيات في ذلك وبين حكمية مشروعية صلاة
 الليل
 ٧٣ لطائف الدعاء المسأثور اللهم اجعل في قلبي
 نورا الحديث
 ٧٥ الفصل الثاني
 ٧٧ الفصل الثالث
 ٧٨ (باب ما يقول اذا قام من آخر الليل) الفصل الاول

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

٩٦	عليه وسلم كان القرآن
٩٦	الفصل الثاني
٩٨	بيان ان الوتر ثلاث ركعات لا يسلم الا في آخرهن
٩٩	الفصل الثالث
١٠١	باب التنوين في الفصل الاول
١٠١	ذكر اختلافات الفقهاء في التنوين
١٠٣	الفصل الثاني
١٠٤	الفصل الثالث
١٠٤	باب قيام شهر رمضان في الفصل الاول
١٠٥	بيان الحكمة في تقدير صلاة التراويح بشرين ركعة
١٠٧	الفصل الثاني
١٠٨	الفصل الثالث
١٠٩	باب صلاة الضحى في الفصل الاول
١٠٩	اثبات صلاة الضحى من القرآن
١١٠	عدد ركعات صلاة الضحى
١١٠	وقت صلاة الضحى
١١٠	اختلاف العلماء في المداومة على صلاة الضحى
١١٢	الفصل الثاني
١١٣	الفصل الثالث
١١٤	باب التطوع في الفصل الاول
١١٤	حكمة تقديم النوافل والسنن على الفرائض
١١٤	اقسام التطوع
١١٤	بيان ان تحية المسجد لا تقوت بالجلوس
١١٦	حديث الاستخارة
١١٦	الفصل الثاني
١١٧	شرح حديث بريدة في سبق بلال الى الجنة
١١٨	وبيان الحكمة في سبق بلال رضي الله تعالى عنه
١١٨	(صلاة التسبيح)
١٢١	(باب صلاة السفر) الفصل الاول

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

١٢١	اختلاف الفقهاء في جواز القصر ووجوبه
١٢٢	كلام الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى في بيان معاني القصر وتحقيق المراد بالقصر في الآية هو قصر الصفة لا قصر العدد
١٢٣	اختلاف الفقهاء في الجمع بين الصلاتين
١٢٤	ذكر اثر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان الجمع بين الصلاتين كبيرة من الكبائر
١٢٤	آه وقال تعالى (ان يجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما
١٢٥	الفصل الثاني
١٢٦	الفصل الثالث
١٢٧	ذكر اختلاف الفقهاء في مسافة القصر
١٢٩	(باب الجمعة) الفصل الاول
١٣٢	اقوال العلماء في ساعة الاجابة
١٣٤	الفصل الثاني
١٣٤	الفصل الثالث
١٣٦	(باب وجوب الجمعة) الفصل الاول
١٣٧	الفصل الثاني
١٣٧	شرح حديث الجمعة على من آواه الليل
١٣٩	الفصل الثالث
١٣٩	(باب التنظيف والتبكير) الفصل الاول
١٤٠	بيان المراد بساعات الجمعة
١٤٢	الفصل الثاني
١٤٤	الفصل الثالث
١٤٦	(باب الخطبة والصلاة) الفصل الاول
١٤٦	سبب مشروعية الخطبة قبل صلاة الجمعة
١٤٧	وبيان الحكمة في الجلوس بين الخطبتين
١٤٧	وقت الجمعة
١٤٩	اختلاف الفقهاء في مشروعية الركعتين عند

باب في الصلاة على الامام ومطلب وتخصيل الكلام

الفصل الثاني

الفصل الثاني - الفصل الثالث

(باب صلاة الخوف)

١٥٣ اختلاف الفقهاء في كيفية صلاة الخوف

١٥٤ ذكر انواعها - الفصل الاول

١٥٧ الفصل الثاني - الفصل الثالث

(باب صلاة الميدين) الفصل الاول

بيان الحكمة في مشروعية صلاة الميدين

١٥٩ اذلة من قال ان صلاة الميدين واجبة

١٦١ شرح حديث عائشة في غناء الجاريتين وادخلن

ما احتج به مبتدعة الصوفية في تحليل ما لا

يختلف في تحريره

الفصل الثاني

١٦٤ ذكر اختلاف الفقهاء في عدد التكييرات في

صلاة الميدين

الفصل الثالث

(باب في الاضحية) الفصل الاول

١٦٨ اذلة السادة الحنفية في وجوب الاضحية

١٦٨ شرح حديث ام سلمة اذا دخل الشر واران

بضكم ان يضحي فلا يمس من شره ويان

الحكمة في ذلك

الفصل الثاني

الفصل الثالث

باب البتيرة الفصل الاول - والثاني

الفصل الثالث

(باب صلاة الخوف)

١٧٥ بيان مشروعيتهما بالكتاب والسنة واجماع الامة

١٧٥ اختلاف الفقهاء في كيفية صلاة الكسوف

١٧٨ اختلاف الفقهاء في الجهر والاسرار بالقراءة

في صلاة الكسوف

١٨١ الفصل الثاني

١٨٢ الفصل الثالث

(باب سجود الشكر)

١٨٤ باب الاستسقاء الفصل الاول

١٨٦ الفصل الثاني

١٨٧ الفصل الثالث

(باب في الرياح) الفصل الاول

١٨٩ الفصل الثاني

١٩٠ الفصل الثالث

(كتاب الجنائز) الفصل الاول

٢٠٠ الفصل الثاني

٢٠٦ الفصل الثالث

(باب تمحي الموت وذكره) الفصل الاول

٢١١ شرح حديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى

عنه من احب لقاء الله احب الله لقاءه الحديث

٢١٣ شرح حديث ابن عمر رضي الله عنهما في الدنيا كالكذب

غريب او عابر سبيل

٢١٤ الفصل الثاني

٢١٤ شرح حديث عبد الله بن مسعود رضي الله

تعالى عنه استجروا من الله حق الحياء الحديث

٢١٦ شرح حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما

الموت

٢١٦ شرح حديث بريدة المومنة يموت بقرق

الجين

٢١٦ شرح حديث عبيد الله بن خالد رضي الله

تعالى عنه موت الفجأة اخذت الاسف

٢١٧ الفصل الثالث

(باب ما يقال عند من حضره الموت) الفصل

الاول ٢٢١ الفصل الثاني

٢٢١ حديث معاذ بن جبل من كانت آخر كلامه

لا اله الا الله دخل الجنة - وقصة ابني زرة

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

٢٧٢ زيارة النبي صلى الله عليه وسلم قبر امه وحكم والديه

٢٧٣ الفصل الثاني - الفصل الثالث

٢٧٥ كتاب الزكاة الفصل الاول

٢٧٥ اسرار الزكاة

٢٧٧ وظائف الزكي

٢٧٨ متى فرضت الزكاة

٢٨٦ الفصل الثاني

٢٨٨ الزكاة في المال المستفاد

٢٨٩ الزكاة في مال اليتيم واقوال العلماء في ذلك

٢٩٠ الفصل الثالث

٢٩٢ (باب ما تجب فيه الزكاة) الفصل الاول

٢٩٣ اختلاف الفقهاء في زكاة الحبل السائمة

٢٩٧ اختلاف الفقهاء في كيفية زكاة الابل اذا زادت

على حشرين ومائة

٢٩٩ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يجمع

بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية

الصدقة

٣٠٠ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم وما كان

من خليطين فانها يتراجعان بينها بالسوية

٣٠١ اختلاف الفقهاء في زكاة ما اخرجته الارض

٣٠٢ شرح حديث ابي هريرة وفي الركاز الخمس

واختلاف الفقهاء في ذلك

٣٠٤ الفصل الثاني

٣٠٧ زكاة الصل

٣٠٨ زكاة الحلي

٣١١ الفصل الثالث

٣١٢ (باب صدقة الفطر) الفصل الاول

٣١٢ اختلاف الفقهاء في مقدار صدقة الفطر

٣١٦ اختلاف الفقهاء في اخراج صدقة الفطر عن

عبد الكافر

دليل الطالب الى الابواب والمطالب

٢٧٢ حديث معلى بن ايسار اقرأوا سورة يس

موتاكم ويان للحكمة في ذلك

٢٧٢ الفصل الثالث

٢٧٨ شرح حديث كعب انما نعمة المؤمن طير تعلق

في شجر الجنة حتى يرجه الله في جسده

٢٣١ (باب غسل الميت وتكفينه) الفصل الاول

٢٣٢ حديث عائشة في كفن رسول الله صلى الله

عليه وسلم واختلاف الفقهاء في صفة كفن

الميت

٢٣٣ الفصل الثاني

٢٣٤ اختلاف الفقهاء في الصلاة على الشهيد

٢٣٤ الفصل الثالث

٢٣٥ (باب المشي بالجنائز والصلاة عليها) الفصل

الاول

٢٣٧ الصلاة على الغائب

٢٣٨ اختلاف الفقهاء في الصلاة على الجنائز في المسجد

٢٣٩ عند تكبير صلاة الجنائز واقوال العلماء في

ذلك

٢٤٣ شرح حديث انس انهم شهداء الله في الارض

٢٤٤ الفصل الثاني

٢٤٥ المشي امام الجنائز وخلفها

٢٤٨ الفصل الثالث

٢٤٩ (باب دفن الميت) الفصل الاول

٢٥٠ اختلاف الفقهاء في افضلية تيميم القبر او تسطيحه

٢٥٢ الفصل الثاني

٢٥٣ اولوية ادخال الميت قبره من جهة القبلة

٢٥٦ الفصل الثالث

٢٥٨ (باب البكاء على الميت) الفصل الاول

٢٦٢ الفصل الثاني

٢٦٤ الفصل الثالث

٢٧١ (باب زيارة القبور) الفصل الاول

(دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب)

- ٣٦٨ الفصل الثاني - الفصل الثالث
 ٣٦٨ باب من لا عمل له الصدقة الفصل الاول
 ٣٦٩ بيان تحريم الصدقة على بني هاشم ومواليهم
 ٣٦٩ حد الفقير والمسكين
 ٣٦٩ الفصل الثاني
 ٣٦٩ الفصل الثالث
 ٣٦٩ (باب من لا عمل له المسألة ومن عمل له)
 ٣٦٩ الفصل الاول
 ٣٦٩ الفصل الثاني
 ٣٦٩ الفصل الثالث
 ٣٦٩ (باب الاغاق وكراهية الامساك)
 ٣٦٩ الفصل الاول
 ٣٦٩ الفصل الثاني
 ٣٦٩ الفصل الثالث
 ٣٦٩ (باب فضل الصدقة) الفصل الاول
 ٣٦٩ الفصل الثاني
 ٣٦٩ الفصل الثالث
 ٣٦٩ حكاية الشيخ ابي الحسن الخرقاني رحمه الله تعالى في طواف العرش
 ٣٦٩ (باب افضل الصدقة) الفصل الاول
 ٣٦٩ فترج حديث ابي هريرة وحكيم بن حزام خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى
 ٣٦٩ الفصل الثاني
 ٣٦٩ الفصل الثالث
 ٣٦٩ (باب صدقة المرأة من مال الزوج) الفصل الاول
 ٣٦٩ الفصل الثاني
 ٣٦٩ الفصل الثالث
 ٣٦٩ (باب من لا يهود في الصدقة) الفصل الاول
 ٣٦٩ (كتاب الصوم) الفصل الاول
 ٣٦٩ بيان معنى الصوم لغة وشرعا واسرار مشروعيته
 ٣٦٩ متى فرض صوم رمضان
 ٣٦٩ شرح حديث ابي هريرة اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وغلقت ابواب جهنم الحديث

(دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب)

- ٣٦٩ بيان معنى قوله **صوم** الا الصوم فانه لي وانا اجزي به
 ٣٦٩ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لخلاف
 ٣٦٩ فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك
 ٣٦٩ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم الصيام جنة
 ٣٦٩ الفصل الثاني
 ٣٦٩ الفصل الثالث
 ٣٦٩ (باب رؤية الهلال) الفصل الاول
 ٣٦٩ الفصل الثاني
 ٣٦٩ الفصل الثالث
 ٣٦٩ باب الفصل الاول
 ٣٨١ شرح حديث النبي عن الوصال في الصوم
 ٣٨٣ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم اني ايت
 ٣٨٣ بطمعي ربي ويستقي
 ٣٨٣ اختلاف الفقهاء في وجوب النية من الليل
 ٣٨٥ الفصل الثالث
 ٣٨٦ (باب تنزيه الصوم) الفصل الاول
 ٣٨٨ الفصل الثاني
 ٣٩٠ الفصل الثالث
 ٣٩١ (باب صوم المسافر) الفصل الاول
 ٣٩٢ الفصل الثاني
 ٣٩٣ الفصل الثالث
 ٣٩٣ (باب القضاء) الفصل الاول
 ٣٩٤ الفصل الثاني - الفصل الثالث
 ٣٩٥ (باب صيام التطوع) الفصل الاول
 ٤٠٠ الفصل الثاني ٤٠٢ الفصل الثالث
 ٤٠٤ باب الفصل الاول
 ٤٠٥ الفصل الثاني
 ٤٠٦ الفصل الثالث
 ٤٠٦ (باب ليلة القدر) الفصل الاول
 ٤١٠ الفصل الثاني ٤١١ الفصل الثالث
 ٤١٣ (باب الاعتكاف) الفصل الاول
 ٤١٤ الفصل الثاني ٤١٦ الفصل الثالث
 تحت القبرست

حصل الفراغ من طبعه في شهر رجب من سنة ١٢٨٥ هـ

على صاحبها اذكى الصلاة والسلام واسمها التحفة

